

كَلَامُ الْمُحَقِّقِينَ

الشَّيْخِ الْمُسْلِمِ

تَأليف

العلامة الشيخ محمد حسين الأعظمي الحارثي

الجزء الثالث

منشورات
مؤسسة الأعلیٰ للطبوعات
بيروت - لبنان

كتاب كَلَامُ الْمُحَقِّقِينَ
الشَّيْخِ الْمُسْلِمِ
الجزء الثالث







دائرة المعارف

الشيعة العامة

دائرة المعارف الشيعة العامة

تأليف
العلامة الشيخ محمد حسين الأعلم الحائري

الجزء الثالث

منشورات
مؤسسة الأعلم للطباعة
بيروت - لبنان
ص.ب. ٧١٢٠

الطبعة الثانية
جميع الحقوق محفوظة ومسجلة للناسخ
١٤١٣ هـ - ١٩٩٣ م

مؤسسة الأعلام للمطبوعات :
بيروت - شارع المطار - قرب كلية الهندسة - ملك الاعلى - ص.ب. ٧١٤٠
الهاتف : ٨٣٣٤٥٣ - تليفاكس : ٨٣٣٤٤٧ .

بسم الله الرحمن الرحيم

حرف الألف مع الخاء

أخاء : بضم الهمزة وتشديد الخاء ، كلمة نبطية ناحية من نواحي البصرة ذات أنهار وقرى .

أخابث : بالفتح والمثناة بعد الموحدة كأنه جمع أخبث ، فيه قصة ذكره الحموي في معجم البلدان .

الأخايد : بالفتح هو الشق المستطيل في الأرض ، وركايا في طرف البر بواسطة وفيها قباب وماؤه عذب ، وكان بينها وبين الغضاض يوم « جم » .

الأخاشب : بالفتح جمع الأخشب ، هي الجبال الخشنة والغليظة بمكة « جم » .

الأخافش : بالفتح وكسر الفاء قبل المعجمة ، جمع خفاش يأتي في الخفاش والوطواط ، والأخافشة جماعة منهم : أحمد بن عمران بن سلمة الألهاني أبو عبد الله الشامي النحوي ، تأدب في العراق وله أشعار كثيرة في أهل البيت عليهم السلام ، منها :

إن بني فاطمة الميمونة الطيبين الأكرمين الطينة

ربيعنا في السنة الملعونة كلهم كالروضة المهتونة

وله :

والعام أرغد والأيام فاضلة وما ترى في سواد الحي من قس
يستوحشون من الضيف الملم بهم ويأنسون إلى ذي السوء الشرس

كما ذكره ياقوت في معجم الأدباء ج ٤ ص ٧٧ وقال : كان نحوياً لغوياً
قدم مصر وأكرمه إسحاق بن عبد القدوس وأخرجه إلى طبرية فأدب ولده ، ولم
يذكر تاريخ مولده ووفاته وكذا ذكره الخطيب في تاريخه ج ٤ ص ٣٤٣ وذكره
ابن أبي حاتم في الجرح والتعديل وزعم انه بغدادي نزل مكة وروى عن
زيد بن الحباب وقال صدوق ، وأحمد بن محمد أبو العباس الفقيه الشافعي
النحوي الذي قرأ عليه ابن جني كتاب تحليل القراءات السبع ، وخلف بن عمر
الشفري البلنسي أبو القاسم النحوي العروضي المتوفى بعد سنة ٤٢٠ الراوي
عنه صاحب الغريب ، وعبد العزيز بن أحمد الأندلسي أبو الأصمغ النحوي
الراوي عنه ابن عبد البرقي سنة ثلاثمائة وتسعة وثمانون . وعبد الله البغدادي
أبو محمد النحوي الذي روى عن الأصمعي . وعلي بن إسماعيل بن رجاء
الشريف أبو الحسن النحوي . وعلي بن محمد المغربي الشريف أبو الحسن
الإدريسي النحوي الشاعر الذي قرأ على علي بن عميرة في حدود سنة
اربعمائة واثنين وخمسين ، وهارون بن موسى بن شريك أبو عبد الله الدمشقي
النحوي المتوفى سنة ٢٩٢ أديب فاضل له كتب ، قال السيوطي في بغية
الوعاة : الأخافش من النحاة أحد عشر أشهرهم ثلاثة عبد الحميد بن عبد
المجيد الهجري ، وسعيد بن مسعدة المجاشعي أبو الحسن النحوي البصري
وهو الذي ينصرف إليه الأخفش أولاً ، وعلي بن سليمان بن الفضل البغدادي
أبو الحسن المتوفى سنة ٣١٥ وهو الأخفش الأصغر والد سليمان^(١) ، وفي
دستور العلماء ج ١ ص ٥٨ قال : أخفش اسم ثلاثة رجال من النحاة ، أحدهم
استاذ سيويه أبو الخطاب عبد الحميد ، ثانيهم تلميذ سيويه أبو الحسن
سعيد ، ثالثهم أبو الحسن علي .

(١) روضات الجنات ص ٥٤ ، ووفيات الأعيان ج ١ ص ٢٩٤ والكنى والألقاب ج ٢ ص ١٣ .

الأخبار : بالفتح ثم السكون جمع الخب موضع قرب مكة وقيل بلد بجانب سوارقية .

الأخبار : بالفتح جمع الخبر ، وهو الكلام المحتمل للصدق والكذب يطلق على القليل والكثير فأصل الخبر اما صدق قطعاً كخبر الله تعالى وخبر الرسول أو كذب كخبر مسيلمة الكذاب أو مظنون الصدق كخبر العدل الواحد أو مظنون الكذب كبعض أخبار الفساق قطعاً أو مشكوك كبعض أخبار المجهولين .

قال الفتازاني في التلويح المركب التام المحتمل للصدق والكذب يسمى من حيث اشتماله على الحكم قضية ، ومن حيث احتماله الصدق والكذب خبراً ومن حيث افادته الحكم إخباراً . واعلم : ان الأخبار ثلاثة اما بحق للخبر على آخر وهو الشهادة أو بحق للمخبر على آخر وهو الدعوى أو بالعكس وهو الإقرار . وقال الشهيد الثاني في شرح الدراية قيل لمن يشتغل بالتواريخ وماشاكلها الاخباري ، ولمن يشتغل بالسنة النبوية المحدث . وما جاء عن الإمام عليه السلام عندنا في معناه والحديث أعم من الخبر مطلقاً فيقال لكل خبر حديث من غير عكس ، والأثر أعم منها مطلقاً فيقال لكل منهما أثر بأي معنى اعتبر ، وقيل ان الأثر مساوٍ للخبر ، وقيل : الأثر ما جاء عن الصحابي والحديث ما جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم والخبر هو الأعم منهما ، وقيل : ما جاء عن الله فهو فريضة ، وما جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم فهو حتم ، وما جاء عن التابعي فهو أثر ، وما جاء عن الصحابي فهو سنة وما جاء عن دونهم فهو بدعة كما في لسان الميزان ج ٤ ص ٤ ، فمتن الحديث لفظ الحديث الذي يتقوم به المعنى وهو قول النبي صلى الله عليه وسلم وما في معناه ، والسند طريق المتن وهو جملة من رواه من قولهم فلان سند ، أي معتمد فسمي الطريق سنداً لاعتماد العلماء في صحة الحديث وضعفه عليه . وقيل : ان السند هو الاخبار عن طريق المتن والأول أظهر لأن الصحة والفساد انما ينسبان إلى الطريق باعتبار الرواية لا باعتبار الأخبار بل قد يكون الاخبار بالطريق الضعيف صحيحاً بأن رواه الثقة الضابط بطريق ضعيف بمعنى صحة الاخبار بكون تلك الرواة طريقه مع

الحكم بضعفه ، ثم الخبر بأي معنى اعتبر منحصر في الصدق والكذب على وجه منع الجمع والخلو في الأصح من الأقوال ، ثم ان طابق الواقع المحكي باللفظ فالأول وهو الصدق وان لم يطابقه فالثاني وهو الكذب سواء وافق اعتقاد المخبر أم لا ، وسواء قصد الخبر أم لا « الخ » .

اقسام الأخبار :

الأخبار منها متواتر وهو ما رواه جماعة يحصل العلم بقولهم في القطع بعد إمكان تواترهم على الكذب عادة ويشترط ذلك في كل طبقاته صحيحاً كان أو لا ، وهو مقبول الوجوب العمل بالعلم فهذا لا يكاد يعرفه المحدثون في الأحاديث لقلته وهو كالقرآن وظهور النبي والقبلة والصلوات واعداد الركعات والحج ومقادير نصب الزكوات نعم المتواتر بالمعنى كثير كشجاعة علي عليه السلام وكرم حاتم يشترط كونه ضرورياً لا مظنوناً مستنداً إلى محسوس لا مثل حدوث العالم وصدق الأنبياء . ومنها آحاد وهو بخلافه : وينقسم أولاً إلى صحيح وحسن وموثق وضعيف .

اما الصحيح : فهو ما اتصل سنده بالعدل الامامي الضابط الممدوح الموثق حتى يصل إلى المعصوم من غير شذوذ ولا علة ، وبعبارة أخرى هو تمام روايته من ثقات الإمامية الاثني عشرية .

واما الحسن : هو عندنا ما رواه الممدوح من غير نص على عدالته وان استشكل بعضهم ، قال : لأنه شامل لصحيح العدالة وفاسدها ولمن كان ممدوحاً إمامياً من وجه وان نص على ضعفه من وجه آخر وشامل لأقسام الممدوح كلها ويعضها لا يخرج الممدوح بها عن قسم المجهولين .

واما الموثق : وهو من خواصنا لأن العامة يدخلونه في الصحيح وهو عندنا ما رواه من نص أصحابنا على ثقته مع فساده عقيدته بوقت أو عامية أو شبههما وقد يسمى القوي وهو الذي روى الإمامي غير الممدوح والمذموم أو الذي روى المشهور في التقدم غير الموثق ، والأول هو المتعارف .

واما الضعيف : وهو ما لم يجمع صفة الصحيح أو الحسن أو الموثق

أعني ما في سنده مذموم أو فاسد العقيدة غير منصوح على ثقته أو مجهول وإن كان باقي رجاله عدولاً ، لأن الحديث يتبع أدنى رجاله وفيها تفصيل فمن أرادها فليطلبها في الكتب المدونة في هذا الموضوع وتقدم هنا في ج ٢ ، ثم ينقسم كل واحد منها إلى أنواع :

الأول : المقبول وهو ما تلقاه العلماء بالقبول وعملوا بمضمونه من أي الأقسام كان .

الثاني : المشهور وهو ما زاد راويه على ثلاثة ويسمى المستفيض أيضاً .

الثالث : المسند وهو ما اتصل سنده كائناً ما كان ، أي لم يسقط منه أحد من الرواة بأن يكون كل واحد أخذ من هو فوقه حتى يصل إلى متناه ، ويقال له : المتصل والموصول .

الرابع : المعنعن وهو ما يقال في سنده فلان عن فلان إلى أن وصل إلى المعصوم .

الخامس : المسلسل وهو ما تتابع رجال اسنده على صفة أو حالة تارة للرواة وتارة للرواية .

السادس : المضمهر وهو ما يقول فيه الصحابي أو أحد أصحاب الأئمة سألته عن كذا فقال كذا وأمرني بكذا ، وما أشبه ذلك ولم يسم المعصوم ^{عليه السلام} ولا ذكر ما يدل على أنه هو المراد .

السابع : المجهول وهو المروي عن رجل غير موثق ولا مجروح ولا ممدوح أو غير معروف أصلاً ومنه قولهم عن رجل أو عن حدثه أو عن ذكره أو عن غير واحد أو نحو ذلك ، وأما لو قال عن ثقة أو عن رجل موثق فغير مجهول يصح العمل به .

الثامن : المرفوع وهو ما اضيف إلى المعصوم من أي الأقسام كان متصلاً أو منقطعاً قولاً كان أو فعلاً وتقريراً ، وكل واحد من هذه الثلاثة إما أن يكون صريحاً أو في حكمه .

التاسع : الموقوف وهو المروي عن الصحابة أو أصحاب الأئمة عليهم السلام قولاً أو فعلاً متصلاً كان أو منقطعاً صحيحاً أو غيره ويستعمل في غيرهم مقيداً ، فيقال : وقفه فلان على فلان مثلاً إذا لم يكن من أصحاب المعصومين عليهم السلام .

العاشر : المقطوع وهو المروي عن التابعين قولاً أو فعلاً ويقال له المنقطع وهو ما لم يتصل اسناده إلى المعصوم عليه السلام .

الحادي عشر : المرسل وهو ما رواه عن المعصوم ولم يدركه بغير واسطة أو بواسطة نسيها أو تركها عمداً أو سهواً واحداً كان المتروك أو أكثر ، وقد اتفق العلماء على ان قول كبراء التابعين قال رسول الله كذا أو فعل كذا يسمى مرسلأ ، ويقال له المعضل وهو من أعضل أي صعب وهو ما سقط من اسناده اثنان أو أكثر من الوسط أو الأول أو الآخر ويُقال له المقطوع والمنقطع .

الثاني عشر : الشاذ والنادر فهو عندنا وعند الشافعي ما خالف المشهور وكان راويه ثقة وأما المتكر فهو ما خالف المشهور وكان راويه غير ثقة ، وقد يطلق الشاذ عندنا على ما لم يعمل بمضمونه العلماء وإن صح اسناده ولم يعارضه غيره أو يكرر ، وقيل الشاذ ما ليس له إلا اسناد واحد تفرد به ثقة كان أو غيره وهو مشكل ، وقيل الشاذ هو الفرد الذي لا يعرف مثته من غير راويه .

الثالث عشر : الغريب وهو كل من يجمع الحديث ويروي عنه لعدالته وضبطه ، ويقال اذا تفرد رجل بالحديث سمي غريباً ، فإن رواه اثنان أو ثلاثة سمي غزيراً ، وإن رواه جماعة سمي مشهوراً .

الرابع عشر : المعلل بفتح اللام يقال للحديث الواقع فيه العلة واللحن ، اما وقوع العلة في المتن أو لوقوع الاضطراب فيه من الراوي الواحد فيدل على عدم ضبطه وعدم تحققه ، واما وقوعه في السند فكاشتراك الراوي بين الثقة وغيره ، والمعلق هو ما حذف من مبدأ اسناده واحد فأكثر كقول الشيخ عن زارة الراوي عن رجل عن الصادق عليه السلام .

الخامس عشر : المضطرب وهو الاختلاف في السند أو المتن كما يرويه

مرة عن رجل وأخرى عن غيره وتارة عن زيد وأخرى عن عمرو وهكذا .

السادس عشر : المقلوب والقلب عبارة عن أن يكون الحديث عن راوٍ فيجعل عن الآخر ليرغب فيه وهو حرام عند أهل الدراية والحديث .

السابع عشر : المشترك وهو الذي كان أحد رجاله أو أكثره مشتركاً بين الثقة وغيره .

الثامن عشر : المدلس وهو ما أخفي عيه كما يروي عن عاصره ما لم يسمعه منه موهاً سماعه قاتلاً قال فلان أو عن فلان بأن يأخذه من كتابه أو يحدثه رجل آخر وقصده بذلك تسويج الحديث .

التاسع عشر : المدرج وهو أن يذكر الراوي حديثاً ثم يتبعه كلاماً لنفسه أو لغيره فيروي من بعده متصلًا فيتوهم أنه من الحديث فيقال للزائد مدرج بفتح الراء وللمحديث مدرج فيه .

في وضع الأخبار وعللها :

منها الموضوع وهو شر الأحاديث ويحرم روايته مع العلم به من أي الأقسام كان ويعرف الوضع بإقرار واضعه أو ركافة لفظه أو قرينة في الواضع أو الموضوع له كما وضع الغلاة في حق علي (ع) وكما وضع لبني أمية من الأحاديث في أن الإمامة لهم . والوضاعون على أقسام أعظمهم ضرراً قوم يتسبون إلى الزهد ووضعوا أحاديث حسبة في زعمهم فيتلقي الناس موضوعاتهم بالقبول ثقة بهم ، وجوزت الكرامية الوضع في الترغيب والترهيب وهو خلاف إجماع المسلمين . ومن الموضوع الأحاديث المروية عن أبي بن كعب في فضائل القرآن سورة سورة كما ذكره بعض العامة حتى ضمنها أكابر المفسرين في تفاسيرهم ، ومن الوضاعين من قصد به التقرب إلى الملوك وأبناء الدنيا مثل غياث بن إبراهيم النخعي دخل على المهدي العباسي وكان يعجبه الطيارة الواردة من الأماكن البعيدة فروى حديثاً عن النبي ﷺ فأمر له بعشرة آلاف درهم فلما خرج ، قال المهدي : أشهد أن قفاً كذاب على رسول الله ، ومنهم قوم من السوال يضعون على رسول الله ﷺ أحاديث يرتزقون بها كما اتفق لأحمد بن نهيك ، وابن معين في مسجد الرصافة ،

ومنهم إلى الزهد والصلاح بغير علم فاحتسب بوضعه أي زعم أنه وضعه حسبة الله وتقرباً إليه ليجذب بها قلوب الناس إلى الله للترهيب والترغيب فقبل الناس موضوعاتهم ثقة بهم وركنوا إليهم لظاهر حالهم بالصلاح والزهد ، ومنهم ابن أبي الموجاء الذي أمر بضرب عنقه محمد بن سليمان العباسي ، فلما أمر بضرب عنقه قال وضعت فيكم أربعة آلاف حديث وحرمتها فيها وأحل ، ومنهم الغلاة كأبي الخطاب ، ويونس بن ظبيان ، ويزيد الصائغ ، وأضرابهم وضعوا جملة من الحديث ليفسدوا بها الإسلام وينصروا بها مذهبهم ، ومنهم بعض المبتدعة من المتصوفة ذهبوا إلى جواز وضع الحديث للترغيب والترهيب ترغيباً للناس في الطاعة وزجراً لهم عن المعصية فاستدلوا بما روي في بعض طرق الحديث من كذب عليّ متعمداً ليضل به الناس فليتوبوا مقعده من النار ، وهذه الزيادة قد أبطلها نقلة الحديث وحمل بعضهم حديث من كذب على عليّ من قال انه ساحر أو مجنون . وروي العقيلي عن حماد بن زيد قال : وضعت الزنادقة على رسول الله ﷺ أربعة عشر ألف حديث .

وروي عن عبد الله بن يزيد المقرئ أن رجلاً من الخوارج رجع عن بدعته وجعل يقول انظروا هذا الحديث عمن تأخذونه فانا إذا رأينا رأياً جعلنا له حديثاً ، ومنهم عبد الرحيم بن حبيب الفارابي ، قال ابن حبان وضع الحديث على رسول الله ﷺ أكثر من خمسمائة حديث .

وقال الجزري ومن الأحاديث الموضوعة المشهورة على الألسن صحيحة المعنى السعيد سعيد في بطن أمه ، والشقي شقي في بطن أمه ، ثم ذكر أحاديث كثيرة وادعى بأنها موضوعة وقد صنف جماعة من الفريقين كتباً في الأحاديث الموضوعة ، منهم صاحب الرياض من علمائنا كتب رسالة بالفارسية في الأخبار الموضوعة ، ومن العامة أبو الفرج ابن الجوزي صنف في الموضوعات مجلدات وذكر فيها كثيراً من الأحاديث التي ادعى وضعها وكذا السيوطي في اللآلي المصنوعة . وقال الحسن بن محمد الصنعاني في الدرر الملتقط في تبين الغلط لا دليل على كونها موضوعة وإلحاقها بالضعيف أولى ، وبعضها قد يلحق بالصحيح والحسن عند أهل النقد .

نعم أمر معاوية جماعة من الصحابة والتابعين بأن يضعوا أخباراً قبيحة على ذم علي عليه السلام فمن المهم على الفقيه في الأحاديث معرفة ناسخها ومنسوخها فإن كثيراً من الاختلاف فيها وفي الأحكام انما نشأ من ذلك ، كما روى الكليني في الكافي بأسناده عن محمد بن مسلم عن الصادق عليه السلام قال قلت له : ما بال أقوام يروون عن فلان عن فلان عن رسول الله صلى الله عليه وآله لا يهتمون بالكذب فيجيء منكم خلافه ، قال : إن الحديث ينسخ كما ينسخ القرآن .

وعن منصور بن حازم قال : قلت للصادق عليه السلام : أخبرني عن أصحاب محمد صلى الله عليه وآله صدقوا عليه أم كذبوا ، قال عليه السلام : بل صدقوا . قلت : فما بالهم اختلفوا قال : أما تعلم إن الرجل كان يأتي رسول الله صلى الله عليه وآله ويسأله عن المسألة ويجيبه فيها بالجواب ثم يجيبه بعد ما نسخ ذلك الجواب بجواب آخر ونسخت الأحاديث بعضها بعضاً ومنه قال : كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها ولكن النسخ في الأحاديث لا يوجد في أحاديث الأئمة الاثني عشر أصلاً لعدم النسخ بعد الرسول وانما هم مثبتون لما استقر عليه الشرع ، نعم كان في أحاديثهم الواردة في التقية المتعارضة عنهم وقد يدل حديثهم على أن بعض الأحكام أو بعض الأحاديث المستفادة من السنة قد نسخت لأنها هي بنفسها ناسخة .

ومن المهم أيضاً على الفقيه والمحدث معرفة المصحف والمحرّف وقل أن يتنبه له إلا الحذاق ، وقد يكون في الإسناد مثل بريد بن معاوية بالموحدة المضمومة والراء وربما يصحّف بالثحائية والزاي ، والعوام بن المراجم بالراء والجيم صحفه بعضهم بالزاي والحاء وجعفر قد صحفه بعضهم بحفص ، ومن المتن مثل حديث زيد بن ثابت أن النبي صلى الله عليه وآله احتجر في المسجد أي اتخذ حجرة من حجر يصلي فيها صحفه بعضهم فقال احتجم . وحديث من صام شهر رمضان واتبعه ستاً من شوال صحفه الصولي شيئاً بالمعجمة بدل ستاً وقد يكون تصحيف سمع كحديث عاصم الأحول وغيره .

وقد أشرنا إليها في مواضع من هذا الجمع ، وكتب العلامة الحلبي كتاباً

فسماه ايضاح الإشتباه والخلاصة أيضاً في علم الرجال والأسماء وكذا ابن داود ، فينبغي للمحقق التنبيه للزيادة في السند والنقيصة والزيادة قد يزيد الراوي في أول السند أو في وسطه أو في آخره رجلاً أو أكثر وأما النقيصة فبأن يروي عن رجلين عن الآخر . ومعلوم انه لم يلحقه أو لحقه ولم يروه عنه فصار الحديث مرسلاً أو منقطعاً ، وانما يتفطن له المتتبع بمعرفة الرجال ومراتبهم وكثيراً ما قد يقع من سهو الناسخ فلا ينبغي ان يعتني الإنسان بالجمع والرواية دون معرفته وفهمه ومعرفة ضعفه وصحته وفقهه ومعانيه ولغته واعرابه وأسماء رجال سنده محققاً كل ذلك بحسب الإمكان معنياً باعراب مشكله وضبطه من كتب اللغة وتبيين غريبه وهو ما وقع في متنه من لفظة غريبة غامضة بعيدة عن الفهم لقلّة استعمالها وهو فن مهم اعتنى به القدماء من الخاصة والعامة .

في تحمل الأخبار وشروط الأخذ والمأخوذ:

اتفق أئمة الحديث والأصول على اشتراط إسلام الراوي حال روايته وان لم يكن مسلماً حال تحمله فلا تقبل رواية الكافر وان علم من دينه التحرز من الكذب لوجوب الثبوت عند خبر الفاسق ، ويشترط بلوغه عند ادائها وان سمعه قبل بلوغه وعقله فلا تقبل رواية الصبي والمجنون مطلقاً ، واشترط بعضهم عدالته بمعنى كونه سليماً من أسباب الفسق وضبطه لما يرويه بمعنى كونه متيقظاً ان حدث من حفظه ضابطاً لكتابه حافظاً له من الغلط والتصحيح والتحريف عارفاً بما يختل به المعنى ان روي به ، أي بالمعنى ولا يشترط في الراوي الذكورة لأصالة عدم اشتراطها واطباق السلف والخلف على الرواية عن المرأة ولا يشترط الحرية فتقبل رواية العبد ، وقبول شهادتهما في الجملة ولا يشترط العلم بفقهه وعربيته لأن الغرض منه الرواية لا الدراية ولكن ينبغي مؤكداً معرفته بالعربية حذراً من اللحن والتصحيح . وقد روي عنهم عليهم السلام أنهم قالوا أعربوا كلامنا فانا قوم فصحاء، وهو يشتمل الاعراب بالقلم واللسان . وقال بعض العلماء جاءت الأحاديث من الأصل معربة وكذا لا يعتبر فيه البصر فتصح رواية الأعمى وقد وجد ذلك في السلف والخلف ولا العدد بناء على اعتبار خبر الواحد ولا يعتبر في القبول والأخذ من الراوي عدد

خاص بل يكفي ما يحصل به العلم فالعدد غير معتبر في الجملة والمشهور بين أصحابنا اشتراط إيمانه مع ذلك بمعنى كونه إمامياً بل يشترط بعضهم مع ذلك العدالة أيضاً وتعرف العدالة المعتبرة في الراوي بتنصيب عدلين عليها أو بالاستفاضة بأن تشتهر عدالته بين أهل النقل أو غيرهم من أهل العلم كمشايخنا السالفين من عهد الكليني وما بعده إلى زماننا هذا سنة ألف وثلاثمائة وخمسة وسبعون ولا يحتاج أحد من هؤلاء المشايخ المشهورين بتنصيب على تركيته ولا بينة على عدالته لما اشتهر في كل عصر من ثقتهم وضبطهم وورعهم زيادة على العدالة وانما يتوقف على التزكية غير هؤلاء من الرواة الذين لم يشتهروا بذلك ، ويعرف ضبطه بأن تعتبر روايته برواية الثقات المعروفين بالضبط والانتان . وقد اختلف أهل السنة في الوقت الذي يتصدى فيه لاسماعه وافادته . فمنع بعضهم قبل وفور العلم وكمال القوة ، وبعضهم قبل الأربعين ، والحق انه متى احتج إلى ما عنده جلس له اذا كان قادراً على آدابه وشروطه واداء حقه في أي سن كان .

كيفية سماع الأخبار وتحملها :

والذي استقر عليه البحث بين الخاصة والعامة في ذلك ثمان طرق :

أولاً : سماع لفظ الشيخ من حفظ أو كتاب وهو الإملاء وهو أرفع الأقسام عند الجماهير لأن الشيخ أعرف بوجود تأدية الحديث .

ثانياً : القراءة على الشيخ ويسمى أكثر المحدثين عرضاً لأن القارئ يعرضه على الشيخ سواء كانت القراءة من حفظ الراوي أو من كتاب ، ولا يشترط في صحة الرواية بالسماع والقراءة الرأي بأن يرى الراوي المروي عنه بل يجوز ولو من وراء حجاب اذا عرف الصوت بلفظه أو أخبره ثقة ولا يشترط علمه أي علم المحدث بالسامعين فلو أسمع من لم يعلمه بوجه من الوجوه المانعة للعلم جاز للسامع أن يروي عنه .

ثالثاً : ان يتحمل بالاجازة بأن يقول له الشيخ حدث عني بما في كتابي أو كتاب فلان أو ناوله كتابه ويقول هذا سماعي أو روايتي مقتصراً عليه من غير

أن يقول اروه عني أو أجزت لك روايته عني ونحو ذلك وبناء على هذا يصح للمجيز يقول حدثنا أو أنبأنا فلان .

رابعاً : أن يتحملة في المناولة وهو ضربان مقرونة بالإجازة بأن يقرأ من أول المناول حديثاً ومن وسطه حديثاً وصورته أن يدفع الشيخ إلى الطالب أصل سماعه فيناوله ويقول له هذا حديثي أو روايتي فاروه ، أو أجزت لك روايته كما أشرنا إلى ذلك في ص ٤٦ .

خامساً : أن يتحملة بالمكاتبه وهي أن يكتب مسموعه لغائب أو حاضر بخطه أو بأمره .

سادساً : أن يتحملة بالاعلام وهو أن يعلم الشيخ أن هذا الحديث أو الكتاب سماعه مقتصراً عليه وقد أوجب الكل العمل به إذا صح سنده .

سابعاً : أن يتحملة بالوصية وهي أن يوصي عند سفره أو موته بكتاب يرويه فلان بعد موته .

ثامناً : الوجداء وهي أن يقف على أحاديث بخط راويها لا يرويه الراجل فله أن يقول وجدت أو قرأت بخط فلان أو في كتابه حدثنا فلان ويشترط أصحابنا معرفة الراوي المرسل المتصل ومزايا الإسناد ومعرفة الصحابة والتابعين « الخ » .

الكلمات التي تدل على مدح الراوي وذمه :

أما الكلمات التي تعرف مدح الراوي بها فكثيرة منها : إذا قال الثقة حدثني ثقة ، متقن ، ثبت ، حافظ ، صحيح الحديث ، يحتج بحديثه ، عدل ، حجة ، صدوق ، محله الصدق ، يكتب حديثه وينفرد فيه ، شيخ ، جليل ، مشكور ، خبير ، فاضل ، خاص ، ممدوح ، زاهد ، عالم ، صالح ، قريب الأمر ، صالح الحديث ، مسكون إلى روايته ، بصير بالحديث ، جليل القدر ، عظيم المنزلة ، ورع ، تقي ، عابد ، ضابط ، ينظر في حديثه ، شيخ الطائفة وفقههم ، ووجه من وجوههم ، خير ، مستقيم ، حسن ،

فارس ، عارف بالحديث ، ومن خواص الشيعة ، لا بأس به وبروايته ، ونفي
الباأس عن الرواية موجب لقبولها . وفي الراوي موجب لعدم تضعيفه بل يثبت
توثيقه في بعض الأحيان . وقيل ان كان هذا أقصى همة المادح ان اندفع عنه
الباأس إلا أنه قال بعضهم ان في نفي الباأس بأساً . وهذه العبارات تقال للمؤمن
مع عدم ظهور فسق منه ، وفي غير المؤمن تفيد القوة . وأشرنا إلى بعضها
في ج ٢ . وقولهم اسند عنه المراد به أنه روى عنه الشيوخ واعتمدوا عليه وهو
كالتوثيق كما أشرنا إلى ذلك في ج ٢ .

واما الكلمات التي تعرف بها ذم الراوي فكثيرة أيضاً منها : ضعيف ،
كذاب ، وضاع للحديث ، غال ، مضطرب الحديث ، منكر ، متروك في
نفسه ، أو متروك في الحديث مرتفع القول لا يعتبر قوله ولا يعتمد عليه ،
متهم بالكذب أو الغلو ، ساقط في نفسه أو في حديثه ، واه أي ضعيف في
الغاية ، لا شيء أي لا يعتمد عليه ، والمجهول عند أهل الحديث من لم
يعرفه العلماء ولا يعرف حديثه إلا من جهة واحدة كما عرف بعض العامة ،
وقال بعضهم : من روى عنه اثنان ارتفعت جهالته . وقال الطبرسي في أعلام
الورى : الظاهر من رواة أخبار آل محمد انما هو التشيع كما ان الظاهر من
رواة أخبار أهل السنة كونهم على طريقة من يروون عنهم ولذلك جرت عادة
القوم على عدم التنصيص في كل إمامي إلا ان يكون ممن يخفى أمره ويتقى
بحيث يخفى على الناس فيعرفوهم مكانه كما جرت عادة القوم على عدم
التنصيص في كل واحد منهم على أنه منهم إلا أن يكون على خلاف ما هم
عليه فينادون عليهم بالرفض والتشيع ونحوهما كما ان ديدن أصحابنا كذلك
يصرحون بالوقف وأهل الخلاف والجمهور وأهل السنة ونحوها ويتعرضون
بتوثيقه وتضعيفه ولما كان من شأنهم التنصيص على انحراف المنحرف وكان
عدم التنصيص دليلاً على الاستقامة كما فعل الشيخ الطوسي في الفهرست
وغيره ، فاذا كان منحرفاً لزم التنبيه على الانحراف ، واذا سكت فلا ريب في
ظهور الاستقامة أشد ظهور كما فعل في كتاب رجاله فإنه وضع لجميع
أصحاب الأئمة المعصومين عليهم السلام ، وظاهر الصحبة الاستقامة وكون

التابع على ما عليه المتبوع كما ان ظاهر صحة النبي الإسلام مع انه إذا كان هناك انحراف نبه عليه كما هو جري العادة .

وأما بالنسبة إلى آثار أهل البيت المقرونين بالكتاب في وصية النبي ﷺ الموافقة لآثار محكمات الكتاب فمسلك أصحابنا العمل بمضمون ظاهر الأخبار المتداولة بينهم المضبوطة في اصولهم المرتبة مصنفاتهم المعمول بها بينهم من عصر ظهور أئمتنا المعصومين عليهم السلام لحصول العلم لهم من انضمام تتبع الأحوال والأوضاع والقرائن والإمارات المكلفين في زمن الغيبة مهديون بهذه الأنوار . ويجوز لهم الأخذ بظواهرها بل متعين في ما لم يكن على خلافه دليل قطعي ومعارض من الكتاب فإن قلت : هذا فيما تواتر منها مسلم واما أخبار الأحاد فكيف ولم يعتبرها الأجلء من العلماء صرح شيخ الطائفة في مواضع من كتبه بأنها لا توجب علماً وعملاً وعدم جواز العمل به مشهور من السيد المرتضى حتى نقل عنه دعوى الإجماع من الشيعة على إنكاره كالقياس من غير فرق بينهما . قلت : أخبار الأحاد في عرفهم على ما يفهم من تتبع كلامهم مستعمل في معان :

أحدها : مقابل المأخوذ من الثقة المعمول به لكثير منهم ويقال انه الشاذ والنادر أيضاً .

وثانيها : مقابل المأخوذ من الثقات المحفوظ في الاصول المعمول لجميع خواص الطائفة فيشمل الأول مع ما يقابله .

وثالثها : مقابل المتواتر القطعي الصادر عن المعصوم ويشتمل الأولين مع ما يقابلهما فإن لم يعتبره شيخ الطائفة ونقل اجماع الشيعة على إنكاره هو الأول لا غير يظهر مما صرح في مواضع من كتاب العدة بأنه يجوز العمل بخبر الثقة في الرواية وان كان فاسد المذهب وفاسقاً بجوارحه وفي آخر يقوله قد دللنا على بطلان العمل بالقياس وخبر الواحد الذي يختص المخالف بروايته .

وفي الروضات ص ٨ في ترجمة إبراهيم القطيفي قال الأحاديث ثابتة

بأنه لا دخل لحياة المخبر في صحتها وفسادها ولا في مماته فإن روى فلاناً قال كذا لا يطل بموته بل إنما يتعلق بروايته احتمال الصدق والكذب فإن كان عدلاً فالرواية صحيحة وإن كان فيها وسائط وكانوا جميعاً عدولاً فالرواية صحيحة أيضاً وإن كانوا واحدهم مدوحاً لا يصل إلى العدالة فالرواية حسنة وإن كان فيهم مخالف للدين والحق ، فإن كان عدلاً في مذهبه موثقاً بأمانته وعدم كذبه فالرواية موثقة وإلا فضعيفة وكذا لو كان فيهم مجهول أو مجروح وأشرنا إلى ذلك في ص ٧٩ .

وقال الشيخ عبد الرحيم المستري في منظومته :

لكن بما عن الثقات صادقة	واما الأخبار فتلك ناطقة
من كلها العلم فمن تلك الجمل	وليس في ذلك دور إذ حصل
أهمها الأحاد من نوع الخبر	وعدة من الظنون تعتبر
آحاد أصحابهم بحيث لا	طائفة أوجبت الرجوع إلى
بالفرق أصلاً عند ذي الدراية	تسعر في الإفتاء والرواية
بخبر الواحد مثل ما اشتمل	طائفة أخرى ترخص العمل
والعلماء الرجوع والثقات	وأوجبت أخرى إلى الرواة
موجبها الأخذ بما يشتهر	طائفة في بابها استدكر
أو توجب التخيير في التعادل	في المتعارضين أو بالأعدل
مفيد الاطمئنان من كل خبر	وعندنا الاصناف ان المعتبر
أزيد منه لكن الشدب أجعلنا	اذ ليس في تلك دلالة على
بعمل الأصحاب فلتعتبر	بل الضعاف كل ما تنجبر
ليس سواء فاجتهد تستخرج	بل مقتضى ما قد مضى وما يجيء
وعنه بعد الغور لست أمنع	والأمر في الأخبار قد يوسع
به لها والاحتياط يرجح	وما في الأخبار من المرجح
تعين التخيير في المختار	الحكم في تعادل الأخبار
وابن على التخيير ان تعادلت	والتزعم الأقوى متى تعارضت

وله :

والزم من الدين ما قام الدليل به فإن كثيردين الله تقليد
فكلما وافق التقليد مختلف ذروا وإن كثرت فيه الأسانيد
وكلما نقل الأحاد من خبر مخالف لكتاب الله مردود

الفرق بين المجتهدين والاختباريين :

قال شيخنا الحر العاملي في الفائدة ٩٢ من كتابه الفوائد الطوسية في جواب رسالة الاجتهاد مانصه : واعلم ان كثيراً ما يقول من يتعصب لأهل الأصول ان النزاع بينهم وبين الاختباريين لفظي وذلك عند العجز عن الاستدلال وبعضهم يقول ذلك جهلاً منه بمحل النزاع وينبغي أن يقال لهذا القائل: إذا كان النزاع لفظياً فانكارك على الاختباريين لا وجه له بل هو انكار على جميع الشيعة فلا يجوز التشيع على الاختباري والحق ان النزاع بينهم لفظي في مواضع سيرة لا في جميع المواضع ولا في أكثرها ونظير هذا قول من زعم ان النزاع بين الشيعة والسنة لفظي لاتفاقهم على القول بالتوحيد والنبوة والمعاد والصلاة والزكاة والصوم والحج وغير ذلك . وبطلان هذا واضح كما أشرنا إليه في ص ٥٠ وينبغي أن نذكرها هنا جملة من الاختلاف المعنوي بين الفريقين ونقتصر على وجوه :

أولاً : ان الأصوليين يوجبون الاجتهاد ، والاختباريين يحرمونه بغير نص . فنقول ان التقابل في هذه المسألة بين المجتهدين والاختباريين واما الأصولي فمنهم من جوز الاجتهاد كالمتاخرين ومنهم من لا يجوزه كالمفيد والمرتضى والطوسي ومن تابعهم لأن الاجتهاد مسألة من مسائل الأصول خلافة فمن جوز الاجتهاد منهم فهو مجتهد وإلا فأصولي فقط فكل مجتهد أصولي وليس كل أصولي بمجتهد بهذا المعنى وانما المشاجرة بين المجتهدين والاختباريين وإلا فإن الأصوليين غير المجوزين موافقون مع الاختباريين في كثير من أصولهم ولا خلاف بينهم وبين الاختباريين إلا فيما شذ ونذر وقد خفي هذا الفرق على الأكثر .

ثانياً : ان الأصوليين يقولون بجواز العمل بظن المجتهد بل بوجوبه لا

بغيره ، والاخباريين يقولون بعدم جوازه .

ثالثاً : ان الأصوليين يقولون بجواز العمل بخبر الواحد الخالي عن القرينة ، والاخباريين يقولون بعدم جوازه .

رابعاً : ان الأصوليين يقولون بجواز العمل بالمرجحات غير المنصوصة ، والاخباريين يقولون بعدم جوازه .

خامساً : ان الأصوليين يقولون بجواز العمل على الخبر الظني السند ، والاخباريين يقولون بعدم جوازه .

سادساً : ان الأصوليين يقولون بجواز العمل على الخبر الظني الدلالة ، والاخباريين يقولون بعدم جوازه للأصل كذلك والاستصحاب كذلك ومفهوم الشرط كذلك ، ومفهوم الصفة كذلك ، ومفهوم الغاية كذلك وسائر المفهومات التي قال بحجتها جماعة من الأصوليين كذلك وقياس الأولوية كذلك ، وقياس منصوص العلة كذلك ، والاجماع كذلك ، وظواهر القرآن التي لا يوافقها نص أصلاً كذلك ، وسائر المدارك الظنية كذلك ، وقد عدها الشهيد الثاني في تمهيد القواعد مائتين : مائة قاعدة أصولية ومائة قاعدة نحوية يستنبطون منها الظنون مع انه عليه السلام قال : اني تارك فيكم الثقلين أو أمرين كتاب الله وعترتي أهل بيتي ما ان تمسكتم بهما لن تضلوا فكيف جعلوا الاثنين مائتين وأكثر تلك الوجوه لا تستفاد من الكتاب ولا من أهل البيت بل يستفاد منهم انكارها وابطالها ونهايك بانها عين طريقة العامة بعيدة عن طريقة الأئمة عليهم السلام وخواصهم^(١) .

(١) في كلامه « ره » هذا مواقع للنظر منها : ان تلك القواعد ليست في قبال الكتاب ولا السنة بل هي مما تقع في طريق الاستنباط منها . وهي من المسائل في فهمهما والاستفادة منهما كما هو ديدن أكثر الاخباريين فانهم عملوا بتلك القواعد في مقام الاستنباط ومن تتبع أحاديث أصحابنا المتعلقة بأصول الدين وأصول الفقه ، وتبع ما في كتب الرجال من سيرة قدماء أصحابنا بنظر الاختبار والاعتبار قطع بان الاخباريين من أصحابنا لم يعرفوا في اصول الدين وفروعه إلا على الأخبار المروية عن الأئمة =

صابعاً : ان من علم حكماً ثابتاً عنهم عليهم السلام بلغ رتبة الاجتهاد يجوز له العمل به عند الاخباريين ، ولا يجوز له ذلك عند الأصوليين بل يجب عليه العمل بظن المجتهد .

= عليهم السلام البالغة حد التواتر المعنوي أو المحفوفة بقرائن توجب العلم بورودها عن المعصوم عليه السلام وخبر الواحد الخالي عن القرائن يوجب الاحتياط عندهم ولا يوجب الافتاء والقضاء لأنه من باب الشبهات . وهم يريثون مما نسب إليهم من أنهم كانوا يعتمدون في أصول دينهم وفروعه على مجرد الخبر الواحد المظنون بالدلالة . وإن شئت أن تقف على الفروق بين الأصوليين والاخباريين على أحسن نمط فارجع إلى كتاب الحق المبين في الفروق بين الأصوليين والاخباريين للفقير الأكبر الشيخ جعفر النجفي صاحب كشف الغطاء « ره » وغيره من المؤلفات في هذا الباب ، وإن فيها شفاء العليل ودعاء الغليل وكذا فيما تقدم ويأتي من كلامه الشريف محل نظر .

ويستفاد في الروضات في ترجمة ابن ادریس الحلبي من جماعة ومنهم المرتضى وابن زهرة بأن العلم معتبر في طريق أحاديث الأئمة عليهم السلام ولو في زمن الغيبة الكبرى ، وإن خبر الواحد وإن كان منقولاً صحيحاً إلا أنه لا يوجب علماً وعملاً لكون بنائه على الظن والظن لا يغني عن الحق شيئاً ، ومن جماعة الظاهرية الاخبارية المدعين للقطع بصور جميع الأحاديث المروية في كتب الإمامية المعتبرات منهم يعملون بما لا تعمل به من الضعاف الغير المنجبرين ، ونزاعنا معهم في أمر كلي ومطلب علمي عقلي معنوي أصولي ولا يخفى اتفاق كل من الاخباريين والمجتهدين على العمل بأخبار الأحاد ولم يكن المأخوذ من الأصول المعتبرة كما يستفاد من كلام صاحب الفوائد المدنية وهو مدع كون تلك الأخبار مفيدة للعلم اليقيني وما ذكره في اثباته لا يفيد الظن فكيف بالقطع إذ عمدة استدلاله هي شهادة صاحب الفوائد وصحة تلك الأحاديث . ولا نسلم كون الصحة بمعنى القطع بكونه من المعصوم كما مر فما به الاتفاق هو الظن وما زاد على الظن غير ثابت مع ان حجية خبر الواحد قطعي فلا دور ولا تمسك إلا بما هو مفيد للقطع ، فالمعمل بالظن اتفاقي لكن هو يسمي الظن قطعاً ، والآيات والأخبار الدالة على النهي عن العمل بالظنون هو الظن المستند إلى الآراء الزائفة الفاسدة في مقابلة البراهين العقلية والنقلية للظن المستند إلى الحجة الشرعية ، ويؤيده التقييد ببعض عند قوله تعالى ﴿إن بعض الظن لا يغني عن الحق شيئاً﴾ .

ثم وعلى التسليم محمول على ما يعتبر فيه القطع من العقائد لا الأعمال ولزوم الجرح القاتل به في العايدات جار في أحكام العملية أيضاً إذ التكليف باليقين فيها مع انتشارها وكثرتها وعدم وجدان دليل القطع على كل منها وعدم جواز التوفيق أيضاً في ضروري الوقوع منها يوجب الجرح والعسير أيضاً واختلاف العلماء كائن لا محالة على تقدير =

ثامناً : ان من لم يبلغ رتبة الاجتهاد اذا بلغه ألف حديث صحيح صريح في مسألة وسمع فتوى من مجتهد صادر عن ظن منه بأصل أو نحوه من طرق حصول الظن يجب عليه العمل بذلك الظن عند الأصوليين ومخالفة تلك الأحاديث ويجب عليه العمل بالأحاديث ومخالفة ذلك الظن عند الاخباريين .

تاسعاً : ان المجتهد إذا قال لم يبلغني مسألة كذا حديث أصلاً لا عام ولا خاص لكنني اجتهدت فيها فحصل لي ظني بكذا فعند الاخباريين لا يجوز العمل بذلك الظن بل يجب تحصيل حديث يعمل به وإلا عمل بالاحتياط لتواتر النص به . وعند الأصوليين يجب العمل بذلك الظن وان خالف الاحتياط والقائلون بالاجتهاد كثيراً ما يعترفون في المسائل بعدم النص ثم يفتنون فيها . ومن تتبع وجد بعض تلك المسائل منصوصة بما يخالف تلك الفتوى أو يوافقها . ومن تتبع كتب الاستدلال وكتب الحديث تحقق صدق هذه الدعوى .

= العمل بالأخبار المحض أيضاً لا محيص عنه ألم تسمع ذكر اختلاف الثقات من الاخباريين في مقولة عمر بن حنظلة مع ان الخير لو يفيد القطع لم يجز وقوع الاختلاف فيه إلى آخر ما ذكره انظر وتأمل .

وقال الشيخ حسين بن شهاب الدين العاملي الكركي في رسالته المسماة بهداية الأبرار ، فصل في بيان أصل الاختلاف وتحرير محل النزاع بين المجتهدين والاخباريين وتحقيق معنى العلم شرعاً وفيها أبحاث الأول في بيان أصل الاختلاف ، اعلم ان السبب الداعي إلى الاختلاف هو ما ظهر من مخالفة المتأخرين القدماء في ثلاثة أمور : أولاً : ان جماعة من العلماء القدماء كالشيخ المفيد والسيد المرتضى والشيخ الطوسي « ره » صرحوا بأنه لا يجوز اثبات الأحكام الشرعية بالظن وأجاز ذلك المتأخرون . ثانياً : ما أجمع عليه القدماء وصرح به الشيخ في بحث الاجتهاد من المدة بعد أن نقل اختلاف الأقوال فيما يجتهد فيه وان المجتهد المخطئ يأثم أولاً . فقال ما هذا لفظه والذي أذهب إليه وهو مذهب جميع شيوخنا المتكلمين واختاره السيد المرتضى وإليه كان يذهب المفيد ، ان الحق في واحد وان عليه دليلاً ومن خالفه كان مخطئاً فاسقاً ، وقال المتأخرون المجتهد المخطئ لا يأثم وان جماعة من القدماء صرحوا بأن الأخبار التي نقلوها في كتبهم وعملوا بها كلها صحيحة وان كلها مما توجب العلم والعمل اما لتواترها أو لقرائن تدلهم على ذلك ولم يفرقوا بين ما رواه ثقة إمامي =

عاشراً : ان المجتهد إذا أفتى بظنه وكان الظن موافقاً لألف حديث ثم مات فعند الأصوليين لا يجوز للمقلد أن يعمل بذلك الظن ولا بتلك الأحاديث بل يجب عليه العمل بظن مجتهد آخر حي وان كان مخالفاً لتلك الأحاديث

= أو غيره ، ولذلك منعوا من العمل بخبر الواحد المجرد عن القرينة المفيدة للعلم بصحته أو جواز العمل به .

وقال المتأخرون ان كلها أخبار آحاد مجردة لا تفيد الا الظن ، وزعم جماعة منهم الشهيد الثاني « ره » ومن وافقه انه لا يعمل منها إلا بخبر العدل الإمامي فقط فضيقوا على أنفسهم وعلى من قلدهم في ذلك . وأكثر كلامنا في هذا الباب مع هؤلاء وتوضيح المقام ان القدماء صرحوا بأن الأخبار المنقولة في الكتب المعمول عليها أو بها مقطوع بصحتها أو صحة مضمونها ، إما بالتواتر أو بالقرائن التي توجب العلم بها لثبوت ورودها عن المعصوم عليه السلام . وقال السيد محمد السقوري في رسالته المسماة بفاروق الحق: سألتني بعض الديانتين ان أجمع المسائل التي اختلف فيها الاخباري والأصولي فرأيت ان الأولى إسعاف مرامه فآلفنا هذه الرسالة وجمعنا فيها ما ذكره السيد نعمة الله الجزائري والفيض الكاشاني وأمين الاسترآبادي وغيرهم ، فنقول وبالله التوفيق ما تحرره من اختلافهم البحث في حجية دليل العقل فإن الأصوليين ذهبوا إلى حججته خلافاً للأشاعرة المنكرين لإدراك الحسن والقبح العقليين ، وأما الاخباريون فيسلمون الادراك لا العقل لأنهم ينكرون حججته ولهم كلام .

إحداها: أنه لا يدرك رضى الله وسخطه .

ثانيها: أنه يقطع بذلك أيضاً لكن لا تجب علينا اطاعته كما لا تجب اطاعة القطع الحاصل من الرؤيا ، وهذا في الأصل والفرع غير معقول لأن امتثال الأمر اللفظي لا يجب إلا لحكم العقل وان الاخباريين يجوزون تأخير البيان عن وقت الحاجة وممن صرح به عنهم الأمين الاسترآبادي في الفوائد المدنية والشيخ سليمان البحراني جعلها من فروق الاخباري والأصولي ومنعه المجتهدون كافة .

ثالثها: ان الأصوليين يجوزون أصالة البراءة في الشبهة الحكمية التحريمية والوجوبية ، والأخباري يوافقهم في الثانية دون الأولى .

رابعها: ان الاخباري يدعي قطعية صدور الكتب الأربعة إلا خبراً لم يعمل به الشيخ في التهذيب والمجتهدون يبحثون عن كل خبر وهذا يبتني على مقدمات . إلى ان قال : إن الاخباري يقول ان الموثق من أفراد المحضوف بالقرائن ويتمسكون بما رواه الشيخ في كتاب الغيبة عن أبي محمد العسكري عليه السلام إنه سأل عن كتب بني فضال ، فقال : خلوا بما رووا وفروا بما رأوا .

وقال الميرزا القمي الذي هو من رؤساء الأصوليين والأخباريين ، في قوانينه في مقام =

المتواترة . وعند الأخباريين يجب العمل بتلك الأحاديث ان كانت دلالتها مفيدة للعلم ولو بانضمام القرائن وإلا فبالاحتياط .

الحادي عشر : ان من كان من العلماء عارفاً بالأحاديث كلها مطلعاً على جميع المقدمات المعتبرة في الاجتهاد إلا مقدمة واحدة أو نصف مقدمة أو مسألة واحدة منها . فعند الأصوليين لا يجوز ان يعمل بعلمه ولا بشيء من تلك الأحاديث الصريحة وان كانت متواترة بل يجب عليه الرجوع إلى المجتهد وان لم يكن في تلك البلاد مجتهداً وجب عليه السفر وان كان في بلاد بعيدة بسيره سنة أو عشرين سنة أو أكثر فإذا وصل إليه وجب عليه العمل بظنه وان خالف تلك الأحاديث كلها وكان خلاف الاحتياط أيضاً . وعند الأخباريين يجب عليه العمل بتلك الأحاديث التي استفاد منها العلم .

الثاني عشر: ان الأصوليين في هذه الصورة يقولون يجب على هذا العالم ترك علمه وبقينه والعمل بظن غيره وان كان جاهلاً بتلك الأحاديث إذا كان مجتهداً ، وعند الأخباريين لا يجوز ترك العلم واليقين والعمل بالظن ، وأمثال هذه الوجوه كثيرة جداً ، ولا يخفى على من عرف الطريقتين واعلم ان هذه مبنية على اعتقاد أكثر الفريقين فإن بين كل فريق منهم اختلافاً في بعض

= بيان حد المجتهد المعتبر ظنه في فروع الدين: ومرادنا من المجتهد هنا مقابل المقلد والعامي لا المجتهد المصطلح الذي هو مقابل الاخباري فان العالم الاخباري أيضاً مجتهد بهذا المعنى . إلى ان قال بعد طول كلام فيما حققه هناك بما ذكرنا صعوبة بيان القدر المجمع عليه من المجتهد المطلق فإن كلاً من الاخباريين والمجتهدين يغلط صاحبه في الطريقة والقول بإخراج الاخباريين عن زمرة العلماء أيضاً شطط من الكلام فهل تجد من نفك الرخصة في أن تقول مثل الشيخ الحر العاملي ليس حقيقاً لأن يقلد ، ولا يجوز الاستفتاء عنه ولا يجوز له العمل برأيه لانه اخباري ، أو يقال ان العلامة الحلي «ره» ليس أهلاً لذلك ، وكذا الملا محسن الفيض الكاشاني ، والشيخ يوسف البحراني ، وأمثال هؤلاء من الأجلاء الكاملين المتبحرين من رؤساء الشيعة الإمامية فظهر ان المجمع عليه هو القدر المشترك الموجود في ضمن أحد أفراده المبهم عندنا وتعيينه ليس باجتهادنا وظننا ، فأين المجمع عليه حتى تكلم عليه فيبقى المجتهد بالاصطلاح المتأخر والأخباري والمتجري كلها داخلة تحت دليل جواز العمل بالظن .

الجزئيات . فقال في الفصول المهمة والأحاديث في ذلك متواترة ذكرنا جملة منها في كتاب الوسائل . وقد تواتر أيضاً الأمر من الأئمة عليهم السلام بالرجوع إلى جماعة مخصوصة من الثقات في الروايات دلالة جواز ذلك مع التمكن من سؤال الإمام عليه السلام . وانه يجوز مع ذلك العمل برواية ثقة واحدة وفي هذه الأحاديث دلالة على ان خبر الثقة من أفراد المحفوف بالقرائن وانه مفيد للعلم لتواتر الأحاديث بعدم جواز العمل بالظن خصوصاً في الإمامة وسيما مع التمكن ، مع العلم وتواترها بجواز العمل بقول الثقة وبأحاديث الكتب المعتمدة فلو لم يكن القسمان من أفرادهم لزم التناقض ومعلوم ان الثقة الذي هو يؤمن منه الكذب عادة والوجدان شاهد بحصول العلم وعدم احتمال النقيض في أكثر أفرادهم على ان القرائن على ذلك في كل حديث من أحاديث الكتب المعتمدة كثيرة جداً ، والأحاديث المتواترة أيضاً أكثر من ان تحصى كما يشهد به التبعية مع معرفة القرائن كما صرح به المفيد والشيخ والمرتضى وغيرهم . وقد حققنا المقام في آخر كتاب الفوائد الطوسية انتهى كلامه « ره » . ويتمسكون بوجوب حصر العمل في الخبر المحفوف بالقرائن بما أورد ابن ادريس في آخر السرائر ان الرضا عليه السلام قال : كتبت إلى أبي أسأله عن العلم المنقول إلينا عن آبائك وأجدادك عليه السلام قد اختلف علينا فيه فكيف العمل به على اختلافه والرد إليك فيما اختلف فيه فكتب عليه السلام : ما علمتم انه قولنا فالزموه وما لم تعلموا فردوه إلينا وغيره من الأحاديث كما أشرنا إليها في الأحاديث انظر .

قال في الروضات : وأما حكاية حدوث طريقة الاجتهاد في الأحكام بين الإمامية ومبدأ أعمالهم إياه في المسائل الفقيهية وقد مرت في ذيل ترجمة محمد أمين الاسترآبادي في ص ٣٥ ونزیدك هنا تبيناً بذلك بما ذكره شارح التهذيب في مقدمات شرحه حيث قال في مقام بيان اختلاف المجتهدين والمحدثين في تقرير مدارك الأحكام قال المجتهدون مستندهم الأحكام الخمسة : الكتاب والسنة والإجماع ودليل العقل والاستصحاب إلى ان قال بعد بيان أقسام هذه الخمسة وانكار جماعة الاخباريين في أصل هذه الطريقة

عليهم وقال الاخباريون : ان اكتفاء المجتهدين بمجرد العقل في كثير من المواضع خلاف الروايات المتواترة في كثير من المباحث الكلامية والإصولية وتفرعت على المخالفة في الأصول المخالفة في المسائل الفقهية ولو التزموا عند تدوين الفنون الثلاثة تصدير الأبواب والفصول والمسائل ميلاً بكلام العترة الطاهرة ، ثم توضيحها وتأييدها باعتبارات عقلية لكان خيراً لهم .

ثم قالوا ان أول من غفل عن طريقة أصحاب الأئمة عليهم السلام واعتمد على فن الكلام وعلى اصول الفقه المتبين على الأفكار العقلية المتعارفة بين العامة محمد بن أحمد بن الجيد العامل بالقياس والحسن بن أبي عقيل العماني ولما ظهر للشيخ المفيد حسن الظن بتصانيفهما بين أيدي أصحابهما ، ومنهم المرتضى والطوسي شاعت طريقتهما بين متأخري أصحابنا قرناً قرناً حتى وصلت النوبة إلى العلامة الحلي « ره » والتزم في تصانيفه أكثر القواعد الأصولية للعامة ، ثم تبعه الشهيدان والشيخ علي ، وأول من زعم ان أكثر أحاديث أصحابنا المأخوذة من الأصول التي ألفوها بأمر أصحاب العصمة عليهم السلام وكانت متداولة بينهم وكانوا مأمورين بحفظها ونشرها بين أصحابنا لتعمل بها الطائفة لاسيما في زمن الغيبة الكبرى أخبار آحاد خالية عن القرائن الموجبة للقطع بورودها عن أصحاب العترة عليهم السلام ابن ادریس الحلي ولأجل ذلك تكلم على أكثر فتاوى شيخ الطائفة المأخوذ من تلك الأصول وقد وافق المرتضى والشيخ ومن تقدم عليهما في أنه لا يجوز العمل بخبر الواحد الخالي عن القرينة الموجبة للقطع وغفل عن ان أحاديث أصحابنا ليست من ذلك القبيل ثم ذكر تسعاً وعشرين قاعدة في الفرق بينهما في ص ٣٥ :

وقال أيضاً في الروضات ص ٥٧٣ في ترجمة ابن ادریس الفرق بين المجتهدين والاخباريين هو نفس الاجتهاد الذي هو بمعنى العمل بالظن فمن اعترف بالعمل به فهو مجتهد ومن ادعى عدمه بل كون عمله على العلم واليقين فهو اخباري ولذا لا يجوز الاخباري تقليد غير المعصوم فهو في الحقيقة مانع عن التقليد رأساً لأن متابعة المعصوم لا يسمى تقليداً مضافاً إلى

أفكار متصلبيهم الذين هم الأخبارية في الحقيقة من يحمل اليقين أي كلماتهم على غير الحقيقة كما ترى أمينهم الذي هو مخرب الشريعة ومرتب أساس الفرق والخلاف بين جماعة الشيعة المنكرة في الحقيقة للأمور العادية والمولعة في العصبية الجاهلية ، وإن كان في ظاهر ما يدعي هو ومتابعيه الموافقين مع الأخبارية من أصحابنا الإمامية في المنع من العمل بالمظنة في نفس الأحكام الشرعية الفرعية مثل الأصولية إلا أنهم في مقام الفتوى غير عاملين بما قالوه ، وفي مراتب الأخذ بالأقوى على خلاف ما وافقوه فيما خالفوه حيث أنهم يعملون في أمثال هذه الأزمنة البعيدة عن أنوار العلم واليقين بكل ما يجدونه من الأخبار الضعيفة الواهية باصطلاح المتقدمين منا والمتأخرين ، ولكن نحن لا نعمل إلا بالتواترات أو القطعيات مع كون ذلك في علمائنا لقرب العهد وقلة الوسائط فعلمنا طابق متن الواقع الطريق الواسع بخلاف هذه الجماعة الدجالة المغرورة غير المعذورة المسمين لطيب أنفسهم المدعين لذوق حلاوة السكر من طبائع المرورة ، والمسندين إلى أمثال جراب النورة طراوة الباكورة . فإن عملهم على خلاف ما يقولون فكأنهم خالفوا جميع علماء الشيعة الإمامية فيما كانوا يقولون ويفعلون لأنهم يمنعون أولاً من العمل بالظنون ، ثم يشبثون في طريق المسألة بكل نقل موهوم موهون غير معلوم ولا مظنون ، وحديث ضعيف مطعون يحق أن يلحق القائل بقطعية صدوره بقسم المجنون ، ولا يفرقون بين الأحاد ، والتواترات ، وبين أحاديث الثقات ، وغير الثقات يضعون على العليل اسم الصحيح ، ويقعون على القبيح ويقطعون بقطعية صدور مثل المقطوع ، والمرفوع بمحض أن يدعيها ناقل الخبر في كتابه المجموع من كل نكر مسموع ، ولكنهم لا يقبلون قول المدعي بالنسبة إلى الإجماع المنقول ، بل يقولون إن قطع الغير في حق الشخص لا يكون من الأمر المعقول . ولا يكون من النقل المقبول كما لا يقبل قول القاطع بفتواه فيما أفتاه إلا في حق مقلده المتعبد بالعمل بما ألقاه ، فهم بلازم اعترافهم هذا مأخوذون ومن اللجأ إلى الأخذ بغير العلم ولو في نفس الحكم لا يخلصون ولا هم يتقنون^(١) وقد

(١) أقول : قيل لأخباري لم تعمل بكل شيء ورد في الكتاب ، قال : لأنه ورد عن =

فصل ذلك في ص ٣٦٤ .

وقال في ص ٣٦٤ ذيل ترجمة عبد الله البحراني الفرق بين الأخباري والمجتهد ، الأخباريون يجيزون العمل بالبراءة الأصلية في نفي حرمة فعل وجودي كنفي حرمة مس المحدث بالمحدث الأصغر كتابة القرآن . ولا في حكم وضعي كنفي نقض الخارج من غير السيلين مثلاً ويجيزونه في نفي وجوب فعل وجودي كنفي وجود صلاة الوتر لا من حيث الأصالة بل لما استفاض عنهم من أن الناس في سعة ما لم يعلموا . وما حجب الله علمه عن العباد فهو موضوع عنهم وانهم لا يجوزون الترجيح بالبراءة الأصلية عند التعارض أيضاً ويجيزون تأخير البيان عن وقت الحاجة عند جماعة منهم الفاضل الأمين في الفوائد المدنية والمجتهدون على امتناعه . ولا يرجحون عند تعارض الأخبار إلا بالقواعد الممهدة عند أهل الذكر التي في ديباجة الكافي . ومع فقدنا ففي بعض الأخبار التوقف ، وفي بعض آخر التخير في العمل بأيهما شاء من باب التسليم ، ثم قال والمجتهدون تأويلاتهم اجتهدية لا تنحصر بحد ولا عد وأكثرها في غاية البعد وعدم العمل على الإجماع المدعى في كلام متأخري فقهاءنا إذ لا سبيل إلى العلم بدخول قول المعصوم بغير الرواية عنهم ووافقهم بعض المجتهدين وخلاف معلوم النسب عند المجتهدين أو أكثرهم لا يلتفت إليه ولا يقدر في الإجماع ، والأخباريون لا يلتفتون إلى هذه القاعدة . والأصل في الأشياء الإباحة عند المجتهدين لقوله ﷺ : كل شيء مطلق حتى يرد فيه نهي وإطلاق قوله تعالى ﴿ خلق لكم ما في الأرض جميعاً ﴾ دون الأخباريين بل عندهم ما لم يرد نص بجوازه لا سبيل إلى إباحته

= المعصوم فكتب على ظهر كتابه خفاء حيث لا يلتفت ولا يعلم روي انه كلما سمع الإنسان صوت ونهيق الحمار يجب عليه الغسل ، ثم نظر الأخباري بعد أيام إلى ظهر كتابه وإذا مكتوب عليه فبعد ذلك كلما سمع نهيق الحمار مشى إلى الحمام للغسل فقال له الاصولي يوماً رأيتك في أغلب هذه الأيام تمشي إلى الحمام فسكت لا يقول شيئاً فأصر له صديقه ، ثم قال لأجل هذا الخبر المكتوب في ظهر الكتاب ، فقال له صديقه يا جاهل انا كتبت هذه الكتابة على ظهر كتابك نعوذ بالله من الجهل فحجل الأخباري .

ولا تحريمه بل هو من قبيل الشبهة .

والأمور ثلاثة حلال بين ، وحرام بين ، وشبهات بين ذلك ، وأيضاً أمر بين رشده فيتبع وأمر بين غيه فيجتنب ، وشبهات بين ذلك . والكتب الأربعة عند الأخباريين صحيحة بأسرها إلا ما نصوا على ضعفه ، أو متواترة ، أو مستيفضة معلومة النسب إلى أهل العصمة كما صرح به غير واحد منهم واصطلاحهم مثني فالحديث صحيح ، وضعيف وكل حديث عمل به الشيخ في كتابه ، والكافي بأسره ، والفقيه كذلك صحاح ، فالصحيح عندهم كل حديث اعتضد بكل ما يقتضي اعتمادهم عليه ، واقترن بما يوجب الوثوق به وهي كثيرة وفصل بعضها الشيخ البهائي في مشرق الشمسين . وأما المجتهدون فاصطلاحهم مريع صحيح وحسن ، وموثق ، وربما قيل هو من العلامة وتبعه المتأخرون ولم يعرف قبله وعدم جواز العمل بالاستصحاب إلا فيما دل عليه النص مثل كل شيء طاهر حتى تعلم انه قذر ، ونحوه فوافقهم المرتضى .

ثم قال ورأيت أيضاً في مقدمة كتابه الموسوم برياض الجنان قوله بعد الفراغ من الديباجة قصيدة للمؤلف في مدح علم الحديث وأهله وذم الاجتهاد وأهله :

بالعلم يرفع قدر كل وضعيف	والجهل يكسر شأن كل رفيع
والعلم فرض ليس يعذر واحد	في ترك ما أخذه وفي التضييع
لكنه ليس الذي قد شاع في	هذا الزمان بمنطق وبديع
أو حكمة نظرية وسفاسط	من فيلسوف كافر مخدوع
أو غير ذلك من علوم لم تكن	وصلت لنا من خالص النبوع
عين النبوة والحمة لو أورد	وربيع كل حديقة وريبع
ما العلم ليس سوى الذي من مائها	يسقى وليس سواه بالمشروع
يا قائللاً بالاجتهاد تجاف عن	سبل الخطأ عليك بالمسموع
من آل بيت محمد وثقاتهم	إذ ليس حكم الظن كالماقطوع
ما الظن إلا كالقياس وماهما	والرأي غير تخير الممنوع
ما الاجتهاد على طريقة أحمد	بموافق كلا ولا بمطيع

والله ما العلم الصحيح سوى الذي
علم الحديث هو الدليل وغيره
له در جماعة صرفوا البقاء
مثل الكليني والصدوق وشيخه
والقاتلين بقولهم لا سيما
النعمة العظمى على من بعده
كشف الضلالة نور برهان الوفاء
الفاضل الحر الأمين العاملي
الاسترأبادي والحر الذي
جمع النصوص المعجزات هداية
واليلمعي الشهم والطود الذي
المحسن بن المرتضى المرضي
بساكن الرحمان من أمثالهم
قد جاء بالمنقول والمسموع
جهل وليس الجهل بالمتبوع
والعمر في أصل له وفروع
والشيخ والصفار وابن بزيع
الثقة المؤيد رأس كل مطيع
والحجة المنصوب بالتوقيع
علم الهداية مبطل التلميع
المشهور ذو التسديد والتشيع
خلصت مزيابه من التفرع
ووسائل كجواهر الترصيع
خضعت له أطوارها بخضوع
بالوافي وبالصافي وبالمجموع
في كل ربع في السورى وربوع

إلى تمام خمسة وأربعين بيتاً كلها في تنقيح هذه المرحلة وأنا نقلت هذه
الجملة منها على سبيل التلخيص ، وقد ظهر منها ان العملة في إحياء مراسم
هذه السلسلة هم الثلاثة المذكورون في هذه القصيدة والمقبولة سجالهم عنده
أعني المولى محمد أمين صاحب الفوائد المدنية وغيرها ، وشيخنا الحر
العاملي ، والمولى محسن الكاشاني ، وخير الأمور أوسطها بل هو صاحب
طريقة وسطى مرضية عند الله وعند رسوله انشاء الله تعالى ، فلا يقاس به أحد
من هذه الطائفة فضلاً عن الواقفين في طرفي ذكره المتعصين في هذه
المرحلة المشنعين على أعظم علمائنا ، فاما ما نزل في أمثالهم قوله تعالى ﴿ ولا
يزالون مختلفين إلا من رحم ربك ولذلك خلقهم وتمت كلمة ربك لأملأن
جهنم من الجنة والناس أجمعين ﴾ ^(١) أو قوله : ﴿ ونزعنا ما في صدورهم من
غل إخواناً على سرر متقابلين ﴾ ^(٢) .

(١) سورة هود : الآية : ١١٩ .

(٢) سورة الحجر : الآية : ٤٧ .

وقال الوحيد الهبهاني في رسالته الاجتهاد والأخبار ص ٩ : والذي لم يبلغ درجة الاجتهاد بعد تخلية نفسه من الشوائب وخلوصها عن المعايير إذا لاحظ التهديدات البالغة من الشرع وغيرها واطلع على المضايقات الشديدة الظاهرة والتهديدات الهائلة الصادرة عن الفقهاء الماهرين في الفقه المتبحرين فيه ، المطلعين عليه بحقه وحقيقته المتقين الورعين الذين هم أطباء الأديان ، والمؤسسون لمذهبنا في غيبة الإمام المنته المروجون له على رؤوس الأميين في الأزمان الذين عليهم المدار في جميع الأقطار وإليهم المرجع في الأعصار والأمصار وهم خلفاء الرسول المختار والمتكلفون لأيتام الأمة الأطهار المتفطنين بالغية والاستتار خزنة دين للقيمة بعد الرسول والأئمة عليهم السلام وحفظة طريقة الفرقة الناجية من فرق الامة إذ هؤلاء قد شاع وذاع منهم بحيث ما خفي على أحد ان الحكم والفتوى لهم في أمثال هذه الأزمان لبعده العهد عن المعصوم ، وسد باب العلم غالباً وتوافر أسباب الشبهة والحيرة . وتكاثر موانع حصول العلم بسهولة وموجبات العلم الخطأ والضلالة خطير غاية الخطر ومتحذر منه نهاية الحذر ولا يحل إلا لمن اجتمعت فيه الشرائط المعهودة منهم ولا يستأهل الاستنباط إلا المجتهد بالمعنى المعروف بينهم وان لم يبلغ درجة الاجتهاد فليس له إلا التقليد وشدوا عليه كل التشديد ويعتبرون في الاجتهاد معرفة علوم شتى ووجود شرائط أخرى على ما هو منهم مشهور وفي كتبهم مسطور إلى ان قال وبالجمله مع مهارتهم وتبحرهم يحتاطون في مقام الفتوى والإفتاء غاية الاحتياط ويبالغون في التأمل نهاية التأمل كما هو معلوم منهم في كتبهم الاستدلالية وكتب فتاويهم وغيرها ومع ذلك غالب ما يبرز منهم الأقرب كذا والأقوى كذا والأحوط كذا وكثيراً ما يظهرون التردد والتوقف ومع جميع ذلك اضطربوا كثيراً في الفتوى ووقع منهم اختلاف وبينهم مخالفة شتى . وبملاحظة جميع ذلك كيف يدعي عاقل انه حصل العلم بسهولة مع ان جميع ذلك ليست بحيث تخفى على أحد فضلاً عن الرجل الذي يريد ان يعرف الحكم عن الأدلة بنفسه في أمثال هذه الأزمان ولو ادعى أحد مع ذلك حصول العلم له . والظاهر عندي حاله حال النساء اللاتي تراهن يداوين

المرضى بعقولهن الضعيفة متى ما رأين التهاباً من الحمى قلن داووا بالرقى فإنه بارد يسكن الحرارة ، وهن في اعتقادهن في غاية الصلابة مع ان الرقى ربما يكون سماً قاتلاً وكثير من المرضى يقتلون بأمثال ما ذكرنا من مداواتهن مع انهن يسمعن الأطباء يقولون معرفة المرضى ومداواتهم في غاية الإشكال ، وهما من خصائص الحذاق من الأطباء ويطلعن على مبالغتهم في النهي عن مداواة غير الطبيب . وسيما عن مداواة النساء بل ربما يستهزئن بمداواة الطبيب إذا لم تكن مطابقة لرأيهن وينسبن الطبيب إلى مثل ما ينسب هؤلاء فقهائنا إليه . وعندي ان تلك النساء حالهن أحسن من حال هؤلاء إذ لم نجد من تلك النساء الاعتقاد ببطان شيء مع ادعائهن بعدم اطلاعهن عليه أصلاً ، ونجد هذا من هؤلاء إذ يحكمون ببطان قواعد المجتهدين مع اعترافهم بعدم اطلاعهم على حالها أصلاً فضلاً عن اطلاعهم على أدلتها وأعجب من ذلك أن ديدنهم في الفقه محض تقليد المجتهدين حتى ان مدارهم في فهم الحديث وأخذ الحكم منهم ليس إلى تطبيق الحديث على فتاوى المجتهدين وتأويلهم إياه إليها ، بل لو وجدوا قولاً شاذاً منهم ، بل احتمالاً ضعيفاً احتمله نادر منهم لم يجترأوا على عدم الاحتياط بالنسبة إليه ، بل مع اعترافهم بأنه ليس عليه دليل أو انه بعيد .

يا اخواني ألا تنظرون إلى النساء والعوام انهم ربما يفتتنون برأيهم ويجزمون بصحة حكمهم وأيضاً كثيراً ما يفعلون القبيح الصريح معتقدين حسنه ومع ذلك أنت تجزم بفلساده . وتقطع بتقصيرهم في ذلك وان مثل ذلك لا يجوز ان يكون حكماً شرعياً أصلاً . ولا يجوز أن يكون حكم الله الظاهري منوطاً بفهمهم فمن أين تطمئن ان حالك عند المجتهدين ليس مثل حال العوام بالنسبة إليك ، بل ربما تعتقد انت بنفسك شيئاً في حال الجهل والغفلة ، وبعد الاطلاع والعلم تدري أنه ما كان أسوء حالك لو كنت لقيت على ذلك يا أخي حال المحتاطين حال مولانا محمد صالح المازندراني (ره) فاني سمعت أنه بعد فراغه عن شرح أصول الكافي أراد أن يشرح فروعه أيضاً فقبل له يحتمل أن لا يكون لك رتبة الاجتهاد فترك لأجل ذلك شرح الفروع ومن لاحظ

شرح أصوله عرف انه كان في غاية مرتبة من العلم ، إلى آخر كلامه (ره)
فانظر حال بقية فقهاءنا وأذعن للحق وفقنا الله وإياهم إلى سبيل الحق
والرشد .

الاختبار : بالكسر بمعنى الامتحان وفعل ما يظهر به الشيء وهو من الله
اظهاره ما يعلم من أسرار خلقه ، فإن علم الله تعالى قسمان قسم يتقدم وجود
الشيء في اللوح . وقسم يتأخر وجوده في مظاهر الخلق ، والبلاء الذي هو
الاختبار في القسم الأول .

اختبر : بالفتح ثم السكون لقب محمد علي بك الشاعر الفيلي المتوفى
سنة ١٣٠٢ هـ ولقب مصطفى بن شمس الدين الحنفي مصلح الدين إمام الفتاوى
الذي كان من علماء السلطان سليمان العثماني المتوفى سنة ٩٦٨ هـ .

الاختراع : بكسر الهمزة والمثناة بينهما خاء معجمة ساكنة والألف بين
الراء والعين يرادف الإبداع ، وهو ايجاد الشيء من غير سبق مادة ومدة
كإيجاد الله تعالى القول مثلاً فالله أوجدهم من غير سبق ويقابله الصنع كما
تقدم ويأتي .

الاختصاص : بالكسر هو كون الشيء خاصاً بشيء آخر أي التعلق
الخاص به .

الاختلاج : بالكسر ، حركة عضلانية بغير إرادة وقد يتحرك معها ما
يلتصق بها من الجلد .

الاختلاس : بالكسر هو الأخذ من اليد بسرعة جهراً وبالفتح يجيء
بمعنى المرة .

الاختلاط : التشويش وامتزاج الشيء بالشيء سواء كان مع التمييز
وعدمه .

الاختلاف : مصدر بمعنى التخالف يقال تخالف القوم واختلفوا
معروف .

الاختناق : هو امتناع نفوذ النفس إلى الرئة والقلب أو تعسره .

اختنة : لقب محمد ميرزا ابن فتح علي شاه قاجار المقتول سنة ١١٧٢ والمدفون بالري .

الاختيار : هو ترجيح أحد الأمرين أو الامور على الآخر معروف .

أختال : بالفتح وإد لبني أسد يقال له ذو أختال على طريق السافرة إلى البصرة .

الأخ : بالفتح هو ابن والد الشخص وابن أمه وتارة يقال لأحدهما وجمعه إخوة .

أخدع : عرق في موضع الحجامة والأخدعان عرقان في جانبي العنق .

الأخذ : بالشيء الشروع فيه ومعناه معروف يقال أخذ بيده أخذاً أي تناوله بيده .

الاخراج : من الخروج واخراج الكلام على مقتضى الظاهر عبارة عن إلقاء الخبر إلى المخاطب على وفق ظاهر حاله بأن يلقي إلى خالي الذهن عن الحكم مجزئاً عن مؤكدات الحكم ، واخراج الكلام لا على مقتضاه عبارة عن إلقاء الخبر إلى المخاطب لا على وفق ظاهر حاله بأن يلقي الكلام المؤكد إلى غير المنكر الذي ظاهر حاله عدم الإنكار .

الأخزم : بفتح الهمزة والزاي بينهما الخاء الساكنة ، يقال للذكر من الحية ، وأخزم اسم جبل بالمدينة بين ملل والروحاء ، وأخزم الطائي بن أبي أخزم عامي روى عن أبيه عن ابن مسعود .

الأخشم : بفتح الهمزة والشين المعجمة بينها خاء ساكنة هو الذي لا يجد ريح الشيء .

الاخسيس : لقب محمد بن القاسم بن جعفر الأدرع أبو عبد الله « لب » .

أُخْسِيْسَك : بالفتح ثم السكون ، بلد بما وراء النهر بين ترمذ وفربر « جم » .

أُخْسِيْكُت : بالفتح اسم مدينة بما وراء النهر على شاطئ نهر الشاش على أرض مستوية وهي من أنزه البلاد نحو ثلاثة فراسخ وبنائها طين ولها أبواب أربعة ومياه جارية وحياض كثيرة ويساتين مختلفة ، منها : أبو الوفاء محمد بن محمد بن محمد بن القاسم اللغوي المؤرخ المتوفى سنة ٥٢٠ ، ونوح بن نصر بن محمد أبو عصمة الفرغاني الذي قدم همدان سنة أربعمائة وخمس عشرة (معجم البلدان ج ١) .

أخْشَبَان : جبلان بمكة أحدهما أبو قبيس والآخر قعيقعان وقيل جبلان بمنى « جم » .

أخْشَن : جبل في بادية العرب . وأخشن السدوسي الراوي عن أنس عامي (لسان الميزان ج ١) .

أخْشَبَة : بلد بالأندلس كثير الخيرات ، وأخشين بلد بفارس « جم » .
الأخْشِيد : لقب أبي بكر محمد صاحب مصر والشام والحجاز من أولاد ملوك فرغانة ،

الأخْصاص : بالفتح جمع خصص ، اسم لقرتين بالفيوم من أرض مصر .

الأخْص : بالتحريك والتشديد قد يراد به المعنى التفصيلي كما يقال هذا الأمر أخص من ذلك الأمر مع اشتراكهما بالخصوص وقد يراد به الخاص .

الأخْضَر : كأحمر ، لون من الألوان ومنزل بقرب تبوك كان النبي ﷺ نزل به في مسيره إلى تبوك وصلى هناك في مسجده ، واسم وادٍ تجتمع فيه السيول^(١) ، وأخضر الحبراني أبو راشد ، وأخضر بن عجلان الذي

وثقه النسائي عاميان^(١) .

أخطب : كأحمد يقال زيد أخطب من عمر ويطلق على جماعة منهم :
أخطب خوارزم أبو المؤيد الموفق بن أحمد بن محمد بن سعيد المكي
المطرزي الخوارزمي الفقيه الأديب المحدث الخطيب الشاعر حنفي ولد
سنة ٤٨٤ ، له كتاب في مناقب أهل البيت أخذ عن الزمخشري ذكره القمي
في ألفابه ج ٢ ص ١١ ، وقال من شعره :

أهل بصرت عينك في المحراب	كأبي تراب من فتى محراب
لله در أبي تراب انه	أسد الحراب وزينة المحراب
هو ضارب وسيوفه كشواقب	هو مطعم وجفانه كجواب
هو قاسم الأصلاب غير مدافع	يوم الهياج وقاسم الأصلاب
ان النبي مدينة لعلومه	وعلي الهادي لها كالباب
لولا علي ما اهتدى في مشكل	عمر الاصابة والهدى لصواب

مات سنة ٥٦٨ ، وهو غير الموفق بن محمد بن الحسن صدر الدين أبو
المؤيد الخوارزمي الحنفي المتوفى سنة ٦٣٤^(٢) ، وأخطب اسم جبل بنجد
لبنی سهل بن أنس ، وأخطبة من مياه أبي بكر بن كلاب .

الأخطل : كأخطب هو لقب غياث بن غوث الثعلبي أو عتاب بن عوف
التغلي النصراني الشاعر الذي كان في زمن خلفاء بني أمية لقب به لبذاته
وسلاطة لسانه وقيل انه هجا رجلاً من قومه فقال له يا غلام لا خطل أي
سفيه ، من شعره :

وإذا افترقت إلى الذخائر لم تجد ذخراً يكون لصالح الأعمال

وأخطل بن حماد بن النمر بن تولب الشاعر ، وأخطل بن غالب الشاعر ،
وأخطل بن رفة الجزامي أبو القاسم النحوي الشاعر الأديب المتوفى سنة ٣٠٤

(١) تهذيب التهذيب ج ١ ص ١٩٣ .

(٢) الجواهر المضيئة ج ٢ ص ١٨٨ ، وفي معجم المطبوعات ص ١٨١٧ ، والبحار ج ١٠ ص ٣٤
ط إيران .

عاميون ، وأخطل الكاهلي الراوي عن الكاظم عليه السلام وعن عبد الله بن يحيى الكاهلي وعنه ابنه مالك إمامي حسن .

الأخفش : كأحمد لقب أحد عشر رجلاً أشهرهم ثلاثة الأكبر ، والأوسط ، والأصغر وينصرف أولاً إلى الأوسط وهو أبو الحسن سعيد بن مسعدة المجاشعي البصري النحوي المتوفى سنة ٢١٥ تقدم ترجمتهم هنا في ص ٢٨٥ بعنوان الأخافش .

الأخلاء : بالفتح جمع الخلو والخالي صقع بالبصرة من أصقاع فرائها عامر أهل « جم » .

الإخلاص : بالكسر في اللغة ترك الرياء في الطاعات ، وفي الاصطلاح تخليص القلب من شائبة الشرك ، وقيل يسمى الفعل المخلص إخلاصاً قال الله تعالى ﴿ من بين فرث ودم لبناً خالصاً ﴾^(١) وقيل ترك العمل لأجل الناس رياء والعمل لأجلهم شرك والإخلاص الخالص من هذين ، والإخلاص بين الزوجين يأتي في كتاب النساء .

الأخلاق : بالفتح من الخلق بضمين وهو السجية كما في المجمع وفيه قال عليه السلام : « وأكره أن اتخذ ذلك خلقاً أي عادة وطبعاً . وفيه قال عليه السلام : « قيام الليل تمسك بأخلاق النبيين » ، أي بسجاياهم وعاداتهم . ويقال : الخلق كيفية نفسانية تصدر عنها الأفعال بسهولة . وفيه من صفات أهل الدين حسن الخلق وفيه ليس شيء في الميزان أثقل من حسن الخلق . وفي (الحديث) بأن تلين جناحك وتطيب كلامك ، وتلقى أخاك ببشر . وعن بعض الشارحين حقيقة حسن الخلق انه لصورة الإنسان الباطنة وهي نفسه وأوصافها ومعانيها المختصة بها بمنزلة الخلق لصورتها الظاهرة وأوصافها ومعانيها ولهما أوصاف حسنة وقيحة والثواب والعقاب يتعلقان بأوصاف الصورة الباطنة وأكثرهما يتعلقان بأوصاف الصورة الظاهرة ولذا تكرر مدح حسن الخلق وذم سوءه في الأحاديث

(١) سورة النحل : الآية : ٦٦ .

وفي (الحديث) من سعادة الرجل أن يكون له ولد يعرف فيه شبه خلقه ، وخلقته ، وقيل : أدنى أخلاق الشريف كتمان السر وأعلى أخلاقه نسيان السر إليه ، ويأتي في حسن الخلق ، وفي الديوان المنسوب إلى علي عليه السلام قال :

ان المكارم أخلاق مطهرة	فالدين أولها والعقل ثانيها
والعلم ثالثها والحلم رابعها و	الجود خامسها والفضل سادسها
والبر سابعها والصبر ثامنها	والشكر تاسعها واللين باقياها
والنفس تعلم اني لا أصادقها	ولست أرشد إلا حين أعصياها

وله :

ومحترس من نفسه خوف زلة	تكون عليه حجة هي ماهايا
فقلص برديه وأفضى بقلبه	إلى البر والتقوى فعال الأمانيا
وجانب أسباب السفاهة والخنا	عفافاً وتنزيهاً فأصبح ماليا
وصان عن الفحشاء نفساً كريمة	أبت همة إلا العلى والمعاليا
تراه إذا ما طاش ذو الجهل والصبا	حليماً وقوراً أصائن النفس هاديا
له حلم كهل في صرامة حازم و	في العين ان أبصرت أبصرت ساهيا
يروق صفاء الماء منه بوجهه	فأصبح منه الماء في الوجه صافيا
صبوراً على ريب الزمان وصرفه	كتوماً لأسرار الضمير مداريا
له همة تلو على كل همة	كما قد علا البدر النجوم الدراريا
ومن فضله يرعى زماماً لجاره	ويحفظ منه العهد إذ ظل راعيا

أخمشاد : بن عبد السلام أبو المكارم الغزنوي الفقيه الواعظ حنفي

مات سنة ٥٥٢ .

الأخمص : بالفتح هو باطن القدم الذين لا يصيب الأرض ، ويقال خمصت القدم إذا ارتفعت عن الأرض ولم تمسه ، والرجل أخمص كأحمر والمرأة خمضاء والجمع خمص « مع » .

الأخمور : بالضم ثم السكون ، بطن من المعافر نزلوا مصر منهم وزير بن شعيب الأخموري .

أخميم: بالكسر ثم السكون ، بلد بالصعيد قديم على شاطئ النيل وفي غريبه جبل صغير من أصغى إليه بأذنه سمع خرير الماء ولغظاً شبيهاً بكلام الأدميين لا يدري ما هو ، وبها أبنية عجيبة فيها تماثيل وصور من الحيوان والأدميين وفيها مكتوبات كثيرة لا يعلم أحد المراد بها ولا يدري ما هي ، منها أبو الفيض ذو النون المصري الحكيم الفصيح المتوفى سنة ٢٤٥ « جم » .

الأخنس: كأحمد لقب جماعة منهم أبي بن شريق الثقفي المتوفى في خلافة عمر ، والأخنس بن أبي حبيب بن جرة صحابي ، والأخنس بن خليفة الرواي عنه ابنه بكير عامي ، وأخنس بن خباب السلمي صحابي ، وأخنس بن شهاب عامي . والنسبة إليهم الأخنسي وقد اشتهر به جماعة منهم : عثمان بن محمد بن المغيرة بن الأخنس بن شريق ، وعبد الله بن أبي نجيح .

الأخنسية: هم طائفة من الخوارج نسبوا إلى رجل اسمه الأخنس ، ومن مذهبهم ان السيد يأخذ من زكاة عبده ويعطيه من زكاته اذا احتاج وافتر .

أخنوخ: بفتح الهمزة وسكون الخاء والواو بين النون والحاء ، لقب ادريس النبي عليه السلام .

الأخوان: بالتحريك ثنية الأخ ، وإخوان الصفا هم جماعة أصدقاء أصفياء كرام تألفوا في البصرة في أواسط القرن الرابع للهجرة وكانوا يجتمعون سرّاً ويتباحثون في الفلسفة على أنواعها واشتهروا باسم اخوان الصفا وكانت وحدتهم المذهبية في دعوتهم إلى الأخاء ، قال علي عليه السلام :

عليك بإخوان الصفا فلنهم عماداً اذا استجدتهم وظهور
ومابكثير ألف خل وصاحب وان عدواً واحداً لكثير

والجمع منه اخوة قال الله تعالى ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ ﴾ فلما نزلت آخى النبي ﷺ بين الأشكال والأمثال ، وفي الحديث عن الصادق عليه السلام قال : من رأى أخاه على أمر يكرهه فلم يردعه وهو يقدر عليه فقد خانته ، وسأل

اعرابي بمكة فقال : أخ في الله وجار في بلاد الله وطالب خير من عند الله فهل من أخ مواس في الله ؟ وأخوين لقب محمد بن عمر بن الفضل الفضيلي قطب الدين التبريزي النحوي وقال رحمه الله :

ان أخاك الصديق من يسعى معك ومن يضر نفسه لينفعك
ومن اذا عاين أمراً قطعك شئت فيه شمله ليجمعك
وله :

أخوك الذي ان أجهضتك ملمة من الدهر لم يبرح له الدهر وأهما
وليس أخوك بالذي ان تشبعت عليك أمور ذل يلحاك لائما
وله :

البس أخاك على عيوبه واستر وغط على ذنوبه
وقال الرضا رحمه الله : من استفاد أخاً في الله فقد استفاد بيتاً في الجنة ،
وقيل : اذا قدم الاخاء فتح الثناء ، وقيل بالفارسية :

جميعيكه رفيق مهربانت باشند هر دم چه مكن بر سر خانت باشند
دروقت غنامهر محبت ورزند در حین بلادشمن جانت باشند
وقال رحمه الله : اذا احتشم المؤمن أخاه فقد فارقه ، وقال المامقاني (ره)
في منظومته :

المؤمنون اخوة في الدين ذاتاً بنص الصادق الأمين
وقد تداولوا عوام الشيعة عقد الأخام عقداً تشريعه
ولم نجد لذلك من مستند ولا به مقت ولا معتمد

وفي مرآة العقول ج ٢ ص ١٦٩ : مثل الصادق رحمه الله عن ايمان من لزمنا حقه واخوته كيف هو وبما ثبت وبما يبطل ، فقال رحمه الله : الايمان قد يتخذ على وجهين أحدهما فهو يظهر لك منه مثل الذي تقول به أنت حقت ولايته واخوته إلى ان يجيء منه نقض الذي وصف من نفسه وأظهره لك ، وان جاء منه ما تستدل على نقض الذي أظهر لك خرج من عندك مما وصف لك وأظهر

لك ناقضاً إلا أن يدعي انه إنما عمل ذلك تقية ومع ذلك ينظر فيه ان كان ليس مما لم يمكن أن يكون التقية في مثله لم يقبل منه ذلك لأن للتقية مواضع من أذلها عن مواضعها لم ينتقم له وتفسير ما يتقى مثل أن يكون قوم سوء ظاهر حكمهم عن غير حكم الحق وكل شيء يعمل المؤمن بينهم لمكان التقية مما لا يؤدي إلى الفساد في الدين فإنه جائز كما يأتي في التقية وسنذكر في الأخ والاحوان والاخوة من الأعيان والعلماء والسرورة في مجلدين انشاء الله تعالى .

الاخضر: لقب يوسف بن إبراهيم بن موسى الجون الحسني إمامي حسن « لب » .

الاخيطل: لقب محمد بن عبد الله بن شعيب أبو بكر الأهوازي الشاعر عامي « خ » .

الاخليل: بالفتح طائر أخضر على أجنحته لمع مخالف لونه وقيل هو الشقران وهو شؤم، والاخليل لقب كعب بن معاوية بن عبادة ومن بناته ليلي الاخيلية الآتية في كتاب النساء .

حرف الألف مع الدال

الاداء : بالفتح في اللغة الاتيان بالموقتات كالصلاة والزكاة والأمانة وقضاء الحقوق والحج ، وفي اصطلاح الفقهاء الاداء والقضاء يختصان بالعبادات الموقته ولا يتصور الاداء إلا فيما يتصور القضاء ، والقضاء ما فعل بعد وقت الاداء استدراكاً لما سبق .

الادام : بالكسر والالف بين المهملة والميم ، هو ما يؤتدّم به مائعاً كان أو جامداً وجمعه ادم ، وبالضم اسم وإِدْ بتهامة أعلاه لهذيل وأسفله لكثانة .

الأداة : بالفتح الآلة مفرد وجمعه الأدوات ، واسم جبل ، والأداة إناء صغير من الجلد .

الأدب : بالتحريك على ضربين أدب النفس ؛ وأدب الدرس وجمعه الآداب كما تقدم في ج ٢ ص ٨ ومن كان مؤدّباً يكون جامعاً للشرعية النبوية والأخلاق الحسنة ، قال الرومي بالفارسية :

ازخدا جوئيم توفيتى أدب بى أدب محروم گشت از لطف رب
بى أدب تنهانه خود را داشت بد بسلکه آتش در همه آفاق زد

وقيل لسقراط ما الفرق بين من لا أدب له ومن له أدب ، فقال : كالفرق بين الحيوان الناطق وبين الحيوان الذي ليس بناطق ، وقال الزمخشري في ربيع

الأبرار باب ٥٩ قال جالينوس : ان السوضيع إذا كان أديباً كان نقص أبيه زائداً في منزلته وان أبي الشريف وإذا كان غير أديب كان شرف أبيه زائداً في سقوطه، وروي عن النبي ﷺ قال : ما نحل والد ولده نحلأ أفضل من أدب حسن . وقال : من قعد به حسبه نهض به أدبه وقال : أحسن الأدب ان لا يفخر المرء بأدبه . وقيل للباقر عليه السلام متى يكون الأدب شراً ، قال عليه السلام : إذا أكثر الأدب وقلت القريحة . وسمع معاوية رجلاً يقول : أنا غريب ، قال : كلا الغريب من لا أدب له . وقيل لبعضهم : كيف طلبك للآدب ، قال : طلب المرأة الرائم أصغر ولدها أظلتها . وقيل : اذا فاتك الآدب فالزم الصمت فإنه من أعظم الآدب ، وقال أرسطاطاليس : من ترك الآدب عقم عقله . وقال : لكل شيء زينة وزينة الآدب العقل ، وقال النبي ﷺ : عز الشريف أدبه ، والآدب صورة العقل فحسن صورة عقلك كيف شئت . وقال أبو حيان الآدب انس ان شئت أنسأ وكنت ان طلبت كنزاً وجمال ان أحببت جمالاً ومشوية ان قصدت ثواباً ، وقال حكيم : من زاد أدبه على عقله كان كالراعي الضعيف مع غنم كثير ، وقيل لأعرابي أين الجد من الآدب ، قال : هذا مشرق وهذا مغرب . قال الشاعر :

قالوا أديب بلا جسد فقلت لهم قوس بلا وتر سهم بلا فوق

ودخل أبو العالية على ابن عباس فأقعده معه على السرير وأقعده رجل من قرش تحته فرأى سوء نظرهم إليه وحموضة وجوههم ، فقال : ما لكم تنظرون إليّ نظر السحیح إلى الغريم المفلس هكذا الآدب يشرف الصغير على الكبير ، ويرفع المملوك على المولى ، ويقعد العبيد على الأسرة ، وقال عليّ للحسن عليهما السلام :

لوصيغ من فضة نفس على قدر	لما دمن فضله لما صفا ذهباً
ما للفتى حسب إلا إذا كملت	آدابه وحوى الآداب والحسباً
فاطلب فديتك علماً واكتسب أدباً	تظفر بذاك واستجمل الطلباً
لله درفتى أنسابه كرم	يا حبذا كرم أضحي له نسباً

هل المروءة إلا ما تقوم به
من لم يؤدبه دين المصطفى أدباً
من الزمام وحفظ الجاران عتياً
محضاً تخير في الأحوال واضطرباً
وله :

كن ابن من شئت واكتسب أدباً
فليس يغني الحسب نسبته
ليس الجمال بأثواب تزيننا
أدبت نفسي فما وجدت لها
يغنيك محموده عن النسب
بلا لسان له ولا أدب
ان الجمال جمال العلم والأدب
بغير تقوى إلا له من أدب
وله :

حرض بينك على الآداب في الصغر
وانما مثل الآداب تجمعها
في عفوان الصبا كالنقش في الحجر
ولا يخاف عليها حادث الغير
يهمي إلى فرش الديباج والسرور
هي الكنوز التي تنمو ذخائرها
ان الأديب إذا زلت به قدم

قيل : تعلموا الأدب فإن كنتم ملوكاً تربيتهم به ، وان كنتم وسطاً فكنتم
أقرانكم . وان أعوزتكم المعيشة عشتم بأدبكم ، وقيل : بالأدب يستغنى عن
الحسب . ومن كثر أدبه شرف وان كان ضيعاً ، وصاد وان كان غريباً ،
وارتفع صيته وان كان خاملاً ، وكثرت حوائج الناس إليه وان كان فقيراً .
وقيل : الأدب هو الوقوف مع المستحسنات ، والاتصاف بمكارم الأخلاق ،
وقيل : الأدب حسن الأحوال في القيام والقعود ، وحسن الأخلاق واجتماع
الخصال الحميدة .

الإدراك : بالكسر من الدرك يقال : أدرك الغلام ، أي بلغ الحلم .
وأدركت الثمار نضجت ، وأدرك الشيء بلغ وقته ، وأدرك الثمن المشتري
لزمه . وهو لحوق معنوي ، والإدراك قد يفسر بانتقاش النفس بالصورة الحاصلة
من الشيء وحينئذ يكون انفعلاً . وقد يفسر بالصورة الحاصلة في النفس وحينئذ
يكون كيفاً . والإدراك أربعة احساس وهو ادراك النفس بواسطة إحدى الحواس
الخمس الظاهرة . وتغير وهو إدراك النفس بواسطة الحس المشترك وتوهم وهو إدراك

النفس بواسطة الوهم . وتعقل وهو ادراك النفس بواسطة القوة العاقلة . ولهذا الإدراك الذي هو التعقل تفسيران وقد يراد بالإدراك إحاطة الشيء بكماله ، وقيل الإدراك في اللغة هو اللقاء والوصول ، واما عند الحكماء حضور المدرك عندهما به يدرك ولما كان امتياز الحيوان عن النبات بالادراك والحركة الارادية فقوته المختصة بما يكون مبدأ لهذين الأمرين .

الادرج : من الدرج يقال درج الصبي درجاً مشى قليلاً في أول ما يمشي . ودرج الطفل أي مات ، ودرجت الثوب طويته . والدرج المراقبي والجمع المدرج ، والأدرج الصاعقة .

الأدرع : بالفتح يقال لمن قتل أسداً وهو جمع الدريعة والدرع . والدرعة ، ودرع الفرس والشاة إذا اسود رأسه وابيض سائره وعنقه والاثني درعاء . والأدرع الأسلمي اسمه محجن بن الأدرع صحابي . والأدرع لقب جماعة منهم : أبو الجعد الضمري ، ومحمد بن عبيد الله بن عبد الله بن الحسن بن جعفر بن الحسن المثنى أبو جعفر الكوفي . وقد ينسب إليه جماعة منهم : أبو أحمد محمد بن أبي عبد الله بن الحسن الشعراني بن أبي عبد الله السواعظ بن القاسم بن الأدرع الأدرعي . ومنهم جماعة من أولاد الحسن عليه السلام بقزوين .

الأدرة : بالفتح أو بالضم نفخة في الخصيتين ، وأدرة الماء هي المسماة بادرة الدوالي .

ادريس : بكسر الهمزة والراء بينهما دال مهملة من الدرس ، اسم أعجمي ولذلك امتنع من الصرف وقيل ولو كان أفعيلاً من الدرس لم يكن فيه غير سبب وهو العلمية فيجب أن ينصرف وهو اسم جماعة كثيرة من الأنبياء والعلماء والرواة وغيرهم منهم :

ادريس : بن إبراهيم بن يحيى بن ثابت ، عامي وهو غير الشامي (لسان الميزان ج ١ ص ٢٣٥) .

ادريس : بن أبي عبد الله المرهبي الزيات الهمداني الشيعي الحافظ ،

كان خبيراً بالحديث^(١) وفي رجال الشيخ هو ابن عبد الله كما يأتي .

إدريس : بن إدريس بن عبد الله المحض الحسني صاحب المغرب المتوفى سنة ٢١٤ ، إمامي ثقة أمه ام ولد بربرية فولدته بعد عشرة أشهر بالمغرب بعد موت أبيه . قال داؤد بن القاسم الجعفري كنت معه بالمغرب فما رأيت أشجع ولا أحسن وجهاً منه ، من شعره :

لومال صبري بصير الناس كلهم	لكان في روعتي وضل في جزعي
بان الأحبة فاستبدلت بعدهم	هماً مقيماً وشملاً غير مجتمع
كأنني حين يجري الهم ذكرهم	على ضميري ومجبول على الفزع
تأوي همومي اذا حركت ذكرهم	إلى خوارج جسم دائم الجزع

وهو الذي قال الرضا عليه السلام في حقه : رحم الله إدريس بن إدريس فإنه كان نجيب أهل البيت وشجاعهم والله ما ترك فينا مثله آبائه وبنوه حمزة ، ودأود ، وعبد الله ، وعمر ، والقاسم ويحيى تأتي تراجمهم (عمدة الطالب ص ١٤٦) .

إدريس : بن إسماعيل بن محمد الشعراني بن إسماعيل بن القاسم بن إبراهيم طباطبا الحسني كان رئيساً بمصر مصنفاً زاهداً نقياً . وأجداده تأتي تراجمهم وعمه أبو القاسم أحمد نقيب مصر .

إدريس : بن جعفر الملك الملتاني كان سيدياً وله تسعة وثلاثين اخوة أبوه ملك البلاد تأتي تراجمهم ، وهو غير أبي محمد العطار البغدادي وغير البلخي .

إدريس : بن زياد الكفرتوثي أبو الفضل ، ويقال أبو محمد إمامي ثقة أدرك من أصحاب الصادق عليه السلام حنان بن سدير وروى عنه وله كتاب رواه عنه أحمد بن ميثم بن أبي نعيم وجعفر بن محمد الحسيني ومحمد بن الحسن الأشعري ويحتمل اتحاده مع ابن زيد بعده .

(١) لسان الميزان ج ١ ص ٣٣٣ .

إدريس : بن زيد الراوي عن الرضا عليه السلام وعنه إبراهيم بن هاشم القمي ، إمامي حسن « مق » .

إدريس : بن سالم بن محمد الموصلي ، إمامي له كتاب المنهاج في الإمامة وشرح قصيدة السيد الحميري وثقه ابن أبي طي وكان في المائة السادسة (لسان الميزان ج ١ ص ٣٣٣) .

إدريس : بن سنان اليماني أبو الياس الصنعاني ابن بنت وهب بن منبه ، عامي حسن روى عن أبيه وجده وهب ومجاهد وعنه ابنه عبد المنعم وابن عياش وثقه ابن حبان^(١) ، وهو غير ابن صبيح الأودي ، وغير أبي محمد القطيعي المتوفى سنة ٣٨ ، وغير أبي الحسن الحداد المقرئ المتوفى سنة ٢٩٢ ، وغير أبي سليمان النابلسي .

إدريس : بن عبد الله الأزدي الكوفي الثقة ، إمامي كان من أصحاب الصادق عليه السلام « جنح » .

إدريس : بن عبد الله الأصبهاني ، إمامي حسن كان من أصحاب الصادق عليه السلام « جنح » .

إدريس : بن عبد الله البكري ، إمامي ثقة كان من أصحاب الصادق عليه السلام « جنح » .

إدريس : بن عبد الله بن الحسن المثنى بن الحسن بن علي بن أبي طالب عليه السلام أبو عبد الله الهاشمي المدني ، إمامي حسن كان من أصحاب الصادق عليه السلام شهد فحاً مع الحسين العابد صاحب الفخ فلما قتل الحسين انهزم هو حتى دخل المغرب فدعاهم إلى الدين فأجابوه وملكوه فسمه مولاة راشد في سنة مائة وسبع وسبعين في شهر رمضان وابنه إدريس تقدم هنا (عمدة الطالب ص ١٤٦) .

إدريس : بن عبد الله بن سعد الأشعري القمي ، ويقال له أبو القاسم

(١) تهذيب التهذيب ج ١ ص ١٩ .

إمامي ثقة من أصحاب الصادق والكاظم والرضا عليهم السلام له كتاب: روى عنه محمد بن الحسن بن أبي خالد المشهور بشنبولة . وأبوه وأجداده وأخوته آدم وإسحاق وإسماعيل ، وعمومته عمران ، وأليسع ، وعيسى ، وابنه زكريا^(١)، يأتي تراجمهم وفي لسان الميزان ج ١ ص ٣٤ قال: أخواه الزبير وزكريا ولم أجدهما في غيره وقال روى عن الصادق والرضا عليهما السلام .

إدريس : بن عبد الله المرهبي الهمداني ، إمامي كان من أصحاب الصادق عليه السلام يقال له إدريس بن أبي إدريس كما تقدم . وهو غير الطنافسي أخي محمد وعمر ويعلى الحنفيين .

إدريس : بن علي بن إدريس النيسابوري المتوفى سنة ٥٤٠ ، حنفي فاضل وهو غير أبي القاسم المؤدب المتوفى سنة ٣٩٣ ، وغير الحسن بن عماد الدين أبي موسى الزبدي المتوفى سنة ٧١٣ .

إدريس : بن عيسى أبو محمد المخرمي المتوفى سنة ٢٥٦ ، عامي وهو غير العجلي الإمامي .

إدريس : بن عيسى الأشعري القمي ، إمامي ثقة كان من أصحاب الرضا عليه السلام « جنح » .

إدريس : بن غالب بن طاهر أبو العلاء اللخمي ، عامي نزل القاهرة ومات سنة ٧٢٤ .

إدريس : بن الفضل بن سليمان الخولاني أبو الفضل الكوفي ، واقفي له كتاب الأدب .

إدريس : بن قادم المدائني الراوي عن عطاء بن أبي رباح عامي^(٢) .

إدريس : القمي أبو القاسم كذا عنوانه الشيخ في رجاله في أصحاب الجواد عليه السلام ، الظاهر اتحاده مع ابن عبد الله بن سعد ولا منافاة كونه من

(١) رجال النجاشي ص ٧٦ وفي رجال الشيخ .

(٢) تاريخ بغداد ج ٧ ص ١٢ .

أصحاب الصادق والكاظم والرضا عليهم السلام وأدركه الجواد عليه السلام .

إدريس : بن محمد بن موسى الأنصاري أبو العلاء النحوي المتوفى سنة ٦٤٧ عامي .

إدريس : بن محمد بن يحيى بن عبد الله العلوي ، إمامي روى عن عبد الله بن موسى بن جعفر وعنه يحيى العلوي (لسان الميزان ج ١ ص ٣٣٤) .

إدريس : بن موسى الثاني بن عبد الله الجون الموسوي كان سيداً جليلاً شريعاً إمامياً حسناً مات سنة ٣٠٠ وله أولاد وأحفاد مذكورون في « عمدة الطالب ص ١١٤ » .

إدريس : بن ميثم النحوي الأندلسي ، عامي كان عالماً بالمنطق والحساب « بخ » .

إدريس : النبي عليه السلام بن اليارد بن مهلائيل بن قينان بن أنوش بن شيث بن آدم عليه السلام ويقال له أخنوخ وخنوخ وإدريس المثلث بالحكمة معناه انه نبي ثم ملك ثم حكيم ، قيل سمي إدريس لأنه كان يكثر الدرس بحكم الله وسنن الإسلام . وقد أنزل الله تعالى عليه ثلاثين صحيفة وهو أول من خاط الثياب ولبسها وكان الناس في زمانه يلبسون الجلود ، وهو أول من خط بالقلم ونظر في علم النجوم والحساب . وكان طويلاً ضخماً البطن عريض الصدر قليل شعر الجسد كثير شعر الرأس رقيق المنطق قريب الخطى إذا مشى قليل الصوت وكانت إحدى أذنيه أعظم من الأخرى . وهو أول من استخرج علم الكلام . وكان كلما خاط الثياب سبح الله وهلله وكبره وحمده ومجده . وكان يصعد إلى السماء من عمله في كل يوم مثل أعمال أهل زمانه كلهم يصوم النهار ويأتيه رزقه من حيث أفطر ، ثم انه فكر في عظمة الله وجلالته ، فقال : ان لهذه السموات والأرضين والشمس والقمر والنجوم والسحاب والمطر والخلق وهذه الأشياء التي تكون لرباً يدبرها ويصلحها بقدرته فكيف لي بهذا الرب فأعبدته حق عبادته فخلا بطائفة من قومه فجعل يعظهم ويذكرهم ويخبرهم ويدعوهم إلى عبادة خالق هذه الأشياء فلا يزال يجيبه واحد بعد

واحد حتى صاروا سبعة ثم سبعين إلى أن صاروا سبعمائة ثم بلغوا ألفاً فلما بلغوا ألفاً قال لهم : تعالوا نختر من خيارنا مائة رجل فاخترنا من خيارهم مائة رجل ومن المائة سبعين رجلاً ، ثم اختاروا من السبعين عشرة ومن العشرة سبعة ، ثم قال لهم : تعالوا فليدع هؤلاء السبعة ليؤمن بقيتنا ولعل هذا الرب يدلنا على عبادته فوضعوا أيديهم على الأرض ودعوا طويلاً فلم يتبين لهم شيء ثم رفعوا أيديهم إلى السماء فأوحى الله تعالى إلى إدريس ونبأه ودله على عبادته ومن آمن معه . فلم يزالوا يعبدون الله تعالى لا يشركون به شيئاً حتى رفع الله تعالى إدريس إلى السماء وانقرض من تابعه على دينه إلا قليلاً .

ثم انهم اختلفوا بعد ذلك وحدثوا الأحداث وأبدعوا البدع حتى كان زمن نوح عليه السلام كما ذكره الصدوق^(١) عن وهب بن منبه عن الباقر عليه السلام قال : كان في بدء نبوة إدريس ملك جبار وانه ركب ذات يوم في بعض نزهه فمر بأرض خضرة نضرة لعبد مؤمن فأعجبته فسأل وزراءه لمن هذه الأرض قالوا لعبد من عبيد الملك فلان الرافضي ، فدعا به فقال له أمتعني بأرضك هذه ، فقال : عيالي أحوج إليها منك ، قال : فسمني بها أثمن لك ، قال : لا أمتعك بها ولا أسومك ، دع عنك ذكرها . فغضب الملك عند ذلك وأسف وانصرف إلى أهله وهو مغموغ متفكر في أمره . وكانت له امرأة من الأزارقة ، وكان بها معجباً يشاورها في الأمر إذا نزل به أمر فلما استقر في مجلسه بعث إليها ليشاورها في أمر صاحب الأرض وخرجت إليه فرأت في وجهه الغضب ، فقالت له : أيها الملك ما الذي دهاك حتى بدا الغضب في وجهك قبل فعلك فأنخبرها بخبر الأرض وما كان من قوله لصاحبها ومن قول صاحبها له . فقالت : أيها الملك انما يغتم ويأسف من لا يقدر على التغيير والانتقام فإن كنت تكره ان تقتله بغير حجة فانا أكفيك أمره واصير أرضه لك بحجة لك فيها العذر عند أهل مملكتك . قال : وما هي ؟ قالت : ابعث إليه أقواماً من أصحابي الأزارقة حتى يأتوك به فيشهدون عليه عندك انه قد برء من دينك

فيجوز لك قتله وأخذ أرضه ، قال : فافعلي ذلك . قال : وكان لها أصحاب من الأزارقة على دينها يرون قتل الروافض من المؤمنين ، فبعثت إلى قوم من الأزارقة فأتوها فأمرتهم أن يشهدوا على فلان الرافضي عن الملك انه قد برء من دين الملك فشهدوا عليه أنه قد برء من دين الملك فقتله واستخلص أرضه .

فغضب الله تعالى للمؤمن عند ذلك فأوحى الله إلى إدريس ان ائت عبدي هذا الجبار ، فقل له أما رضيت ان تقتل عبدي المؤمن ظملاً حتى استخلصت أرضه خالصة لك فأحوجت عياله من بعده وأجعتهم ، أما وعزتي لأنتقمن له منك في الآجل ، ولأسلينك ملكك في العاجل ، ولأخربن مدينتك ، ولأذلن عزك ، ولأطعمن الكلاب لحم امرأتك فقد غرك يا مبتلي حلمي عنك . فأتاه إدريس عليه السلام برسالة ربه وهو في مجلسه وحوله أصحابه فقال : أيها الجبار إني رسول الله إليك وهو يقول لك أما رضيت ان تقتل عبدي المؤمن ظملاً إلى ان قال فقال الجبار : أخرج عني يا إدريس فلن تسبقني بنفسك ، ثم أرسل إلى امرأته فأخبرها بما جاء به إدريس ، وقالت لا تهولنك رسالة إله إدريس أنا أكفيك أمر إدريس ، أنا أرسل إليه من يقتله فتبطل رسالة إلهه وكل ما جاءك به قال : فافعلي قال : وكان لإدريس أصحاب من الرافضة مؤمنون يجتمعون إليه في مجلس له فيأنسون به ويأنس بهم فأخبرهم إدريس بما كان من وحي الله تعالى إليه ورسالته إلى الجبار . وما كان من تبليغه ورسالة الله إلى الجبار فأشفقوا على إدريس وأصحابه وخافوا عليه القتل وبعثت امرأة الجبار إليه أربعين رجلاً من الأزارقة ليقتلوه فأتوه في مجلسه الذي كان يجتمع إليه فيه أصحابه فلم يجدوه فانصرفوا وقد رأهم أصحاب إدريس فحسبوا انهم أتوا إدريس ليقتلوه فتفرقوا في طلبه فلقوه فقالوا له : خذ حذرك يا إدريس فإن الجبار قاتلك قد بعث اليوم أربعين رجلاً ليقتلوك فأخرج من هذه القرية فتنحى إدريس عن القرية من يومه ذلك ، ومعه نفر من أصحابه فلما كان في السحر ناجى إدريس ربه فقال : يا رب بعثني إلى جبار فبلغت رسالتك وقد توعدني هذا الجبار بالقتل بل هو قاتلي ان ظفري ، فأوحى الله

تعالى إليه ان تنح عنه واخرج من قريته وخلني واياہ فوعزتي لأنفذن فيه أمري ولاصدقن قولك فيه وما أرسلتك به إليه .

فقال إدريس : يا رب ان لي عليك حاجة ، قال الله تعالى : سل تعطها . قال : أسألك ان لا تمطر السماء على هذه القرية وما حولها وما حوت عليها حتى أسألك ذلك . قال الله تعالى : يا إدريس إذا تخرب القرية ويشد جهد أهلها ويجوعون . قال إدريس : وان خربت وجهدوا وجاعوا . قال الله تعالى : فإنني قد أعطيتك ما سألت ولن امطر السماء عليهم حتى تسألني ذلك وأنا أحق من وفى بوعده ، فأخبر إدريس أصحابه بما سأل الله من حبس المطر عنهم وبما أوحى الله إليه ووعدہ أن لا يمطر السماء على قريتهم حتى يسأله ذلك . فاخرجوا أيها المؤمنون من هذه القرية إلى غيرها من القرى وخرجوا منها ، وعدتهم يومئذ عشرون رجلاً فتفرقوا في القرى وشاع خبر إدريس في القرى بما سأل ربه وتنحى إدريس إلى كهف من الجبل شاقق فلجأ إليه ووكل الله تعالى به ملكاً يأتيه بطعامه عند كل مساء وكان يصوم النهار فيأتيه الملك بطعامه كل مساء وسلب الله تعالى عند ذلك ملك الجبار وقتله وأخرب مدينته وأطعم الكلاب لحم امرأته غضباً للمؤمن ، وظهر في المدينة جبار آخر عاص فمكتوا بذلك بعد خروج إدريس من القرية عشرين سنة لم تمطر السماء عليهم قطرة من مائها فجهد القوم واشتدت حالهم وصاروا يمتارون الأطعمة من القرى من بعيد فلما جهدوا مشى بعضهم إلى بعض فقالوا ان الذي نزل بنا مما ترون لسؤال إدريس ربه ان لا يمطر السماء علينا حتى يسأله هو وقد تنحى إدريس عنا ولا علم لنا بموضعه والله أرحم بنا منه فأجمع أمرهم على أن يتوبوا إلى الله ويدعوه ويفزعوا إليه ويسألوه ان يمطر السماء عليهم وعلى ما حوت قريتهم فقاموا على الرماد ولبسوا المسوح وحثوا على رؤوسهم التراب وعجوا إلى الله بالتوبة والاستغفار والبكاء والتضرع إليه فأوحى الله تعالى إلى إدريس ان أهل قريتك قد عجوا إليّ بالتوبة وأنا الله الرحمن الرحيم أقبل التوبة وأعفو عن السيئة وقد رحمتهم ولم يمنعني إجابتهم إلى ما سألونني من المطر إلا مناظرتك فيما سألتني أن لا امطر السماء عليهم حتى تسألني فاسألني يا إدريس

حتى أغثهم وامطر السماء عليهم ، قال إدريس : اللهم إني لا أسالك ذلك . قال الله تعالى ألم تسألني يا إدريس فأجبتك إلى ما سألت وأنا أسالك ان تسألني فلم لا تجب مسألتي . قال إدريس : اللهم لا أسالك . فأوحى الله تعالى إلى الملك الذي أمره ان يأتي إدريس بطعامه كل مساء ان احبس عن إدريس طعامه ولا تأت به فلما أمسى في ليلة ذلك اليوم فلم يأت بطعامه حزن وجاع فصبر فلما كان في ليلة اليوم الثاني فلم يؤت بطعامه اشتد حزنه وجوعه فلما كانت الليلة من اليوم الثالث فلم يؤت بطعامه اشتد جهده وجوعه وحزنه وقل صبره فنادى ربه يا رب حبست عني رزقي من قبل أن تقبض روحي . فأوحى الله تعالى إليه : يا ادريس جزعت ان حبست عنك طعامك ثلاثة أيام ولياليها ولم تجزع ولم تذكر جوع أهل قرنتك وجهدهم منذ عشرين سنة .

ثم سألتك عند جهدهم ورحمتي إياهم أن تسألني وامطر السماء عليهم فلم تسألني وبخلت عليهم بمسألتك إياي فأدبتك بالجوع فقل عند ذلك صبرك وظهر جزعك فاهبط من موضعك واطلب المعاش لنفسك وكلتك في طلبه إلى حيلتك ، فهبط إدريس من موضعه إلى قرية يطلب أكلة من جوع فلما دخل القرية نظر إلى دخان في بعض منازلها فأقبل نحوه فهجم على عجوز كبيرة وهي ترقق قرصتين على مقلاة ، فقال لها: أيتها المرأة أطعميني فإني مجهد من الجوع ، فقالت له : يا عبد الله ما تركت لنا دعوة إدريس فضلاً نطعمه أحداً وحلفت أنها ما تملك غيره شيئاً فاطلب المعاش من غير أهل هذه القرية ، فقال لها أطعميني ما أسك به روحي وتحملني به رجلي إلى ان أطلب ، قالت انما هما قرصتان واحدة لي والاخرى لابني فلان أطعمتك قوتي مت وان أطعمتك قوت ابني مات ، وما هاهنا فضل أطعمك فقال لها : ان ابنك صغير يجزيه نصف قرصة فيحى به ويجزيني النصف الآخر فأحى به وفي ذلك بلغة لي وله ، فأكلت المرأة قرصتها وكسرت ونصفت الأخرى بين إدريس وبين ابنها فلما رأى ابنها إدريس يأكل من قرصته اضطرب حتى مات ، قالت امه : يا عبد الله قتلت ابني جزعاً على قوته ، فقال لها إدريس : أنا احبيه بإذن الله تعالى فلا تجزعي ، ثم أخذ إدريس بعضدي الصبي ، ثم قال

أيتها الروح الخارجة عن بدن هذا الغلام بأمر الله ارجعي إلى بدنه بإذن الله وأنا إدريس النبي فرجعت روح الغلام بإذن الله تعالى فلما سمعت أمه كلام إدريس وقوله أنا إدريس ونظرت إلى ابنها قد عاش بعد الموت قالت أشهد أنك إدريس النبي ، وخرجت تنادي بأعلى صوتها في القرية أبشروا بالفرج قد دخل إدريس قريبتكم ومضى إدريس حتى جلس على موضع مدينة الجبار الأول فوجدها وهو تل فاجتمع إليه أناس من أهل قريته فقالوا له : يا إدريس أما رحمتنا في هذه العشرين سنة التي جهدنا فيها ومسنا الجوع والجهد فيها فادع الله لنا أن يمطر السماء علينا ، قال : لا حتى يأتيني جباركم هذا وجميع أهل قريبتكم مشاة حفاة فيسألوني ذلك فبلغ الجبار وبعث إليه أربعين رجلاً يأتوه بإدريس فأتوه ، فقالوا له : ان الجبار بعثنا إليك لنذهب بك إليه ، فدعا عليهم فماتوا فبلغ ذلك الجبار فبعث خمسمائة رجل ليأتوه به فأتوه فقالوا له : يا إدريس ان الجبار بعثنا إليك لنذهب بك إليه ، فقال لهم إدريس : انظروا إلى مصارع أصحابكم ، فقالوا له : يا إدريس قتلنا بالجوع منذ عشرين سنة ثم تريد ان تدعو علينا بالموت أما لك رحمة ، فقال : ما أنا بذاهب إليه وما أنا بسائل الله أن يمطر السماء عليكم حتى يأتيني جباركم ماشياً حافياً وأهل قريبتكم فانطلقوا إلى الجبار فأخبروه بقول إدريس وسألوه أن يمضي معهم وجميع أهل قريبتهم إلى إدريس مشاة حفاة فأتوا حتى وقفوا بين يديه خاضعين له طالبين إليه أن يسأل الله تعالى لهم أن يمطر السماء عليهم ، فقال لهم إدريس : أما الآن فنعم فسأل الله تعالى إدريس عند ذلك ان يمطر السماء عليهم وعلى قريبتهم ونواحيهم فأظلتهم سحابة من السماء وأرعدت وأبرقت وهطلت عليهم حتى ظنوا أنه الغرق فما رجعوا إلى منازلهم حتى أهمتهم أنفسهم من الماء .

وفي أخبار الزمان ص ٥٥ قال : لما ولد إدريس ﷺ ضعف أمر عبادة الأصنام من أولاد قاييل وسقط عظيم من أصنامهم الذين كانوا يعبدونه ويعتكفون عليه ويذبحون له وكان ملكهم يومئذ يمحويل فقال لأحد أصحابه : هل تقدر على هلاكه ، قال : سأحرص على قتله فوكل الله بإدريس ملائكة

يحفظونه فإذا أتاهم إبليس ومعه من جنوده منعوهم منه ، وعلمه أبوه الصحف وكان إدريس حريصاً على دراستها وعلى الصوم والصلاة حتى شب فنبأه الله على رأس أربعين سنة فأتاه ملك يعلمه على الفلك والكواكب وسعودها ونحوها وصور الدرج والبروج وقيل انه أول من نظر في النجوم بعد آدم عليه السلام ، فلما رأى إدريس بني قابيل في المعاصي وعبادة الأصنام سأل الله تعالى أن يرفعه إليه فأجابه إلى ذلك فأوحى الله إليه ان اجعل الوصية في ابنك متوشلخ فإني سأخرج من ظهري نبياً يرتضى من فعله فرفع إلى السماء السابعة وقيل انه كانت له قصة مع ملك الموت وقد سأل الله تعالى أن يذيقه طعم الموت ، ثم سأله ان يريه رضواناً ويدخله الجنة ففعل ولم يخرج من الجنة ورفع الله تعالى وهو ابن مائة وخمسون سنة .

وفي البحار ج ٥ ص ٧٤ عن الصادق عليه السلام قال : ان الله تعالى غضب على ملك من الملائكة وقطع جناحه وألقاه في جزيرة من جزائر البحر فبقي ما شاء الله في ذلك البحر فلما بعث الله إدريس عليه السلام جاء ذلك الملك إليه ، فقال : يا نبي الله ادع الله أن يرضى عني ويرد علي جناحي ، قال : نعم فدعا له إدريس فرد الله عليه جناحه ورضي عنه ، قال الملك لإدريس ألك حاجة ، قال : نعم أحب أن ترفعني إلى السماء حتى أنظر إلى ملك الموت فيانه لا عيش لي مع ذكره فأخذ الملك على جناحه حتى انتهى به إلى السماء السابعة فإذا ملك الموت يحرك رأسه تعجباً فسلم إدريس على ملك الموت وقال له : مالك تحرك رأسك ، قال : ان رب العزة أمرني أن أقبض روحك بين السماء الرابعة والخامسة ، فقلت : رب وكيف يكون هذا وغلظ السماء الرابعة مسيرة خمسمائة عام ومن السماء الرابعة إلى السماء الثالثة مسيرة خمسمائة عام وغلظ السماء الثالثة مسيرة خمسمائة عام وكل سماء وما بينهما كذلك فكيف يكون هذا ، ثم قبض روحه بين السماء الرابعة والخامسة وهو قوله تعالى ﴿ ورفعناه مكاناً علياً ﴾ كما ذكره ابن شرف الدين في جوامع الكلم بعينه ، وكذلك في مرة العقول ج ٣ ص ١٠٤ حديث ٢٦ الا ان فيه فلما قال الملك ادع لي عند ربك فصلى ثلاث ليال لا يفطر وصام أيامها لا يفطر ، ثم طلب من الله تعالى

في السحر للملك وفي ص ٧٧ عن الصادق عليه السلام قال : إذا دخلت الكوفة فأت مسجدا السهلة فصل فيه واسأل الله تعالى حاجتك لدينك ودنياك فإن مسجدا السهلة بيت إدريس الذي كان يخطط فيه ويصلي فيه ومن دعا الله فيه بما أحب قضى له حوائجه (الحديث) ، وفيه قال : توفي آدم بعد ان مضى من عمر إدريس ثلاثمائة وثمانين وستين سنة ، ثم قال ان الله رفع إدريس بعد ان مضى من عمره ثلاثمائة وخمسة وستين سنة ومضى من عمر أبيه خمسمائة وسبع وعشرين سنة . فعاش أبوه بعد ارتفاعه اربعمائة وخمسة وثلاثين سنة تمام تسعمائة واثنان وستين سنة وعلى رواية كان رفعه سنة ألف وستمائة وخمسة وتسعون لهبوط آدم وعمره ثمانمائة وخمسة وستون سنة وقيل هبط عليه جبرئيل أربع مرات ورفع الله وهو ابن ثلاثمائة وثلاثون سنة وقيل عرج إلى السماء ومضى من عمره ثلاثمائة وخمسة وستين سنة .

وفي ربيع الأبرار باب ١٠ عن الحسن قال : الملائكة كانت تصافح الناس في زمن إدريس ، وقال : عرج بعمل إدريس إلى السماء فغلب على عمل جميع أهل الأرض فاستأذن ملك ربه في مواخاته فأذن له ، فقال له إدريس : هل بينك وبين ملك الموت اخاء ، قال : نعم ذاك أخي من بين الملائكة والملائكة يتأخون كما يتأخون بني آدم .

وفي كتاب النطق ص ٩ قال : روي ان إدريس ترك في الأرض ولداً يقال له متوشلخ فتزوج امرأة يقال لها منشاخا فولدت له لأمك وكان يرجع إلى قوة وبطش وكان يضرب بيده الشجرة العظيمة فيقتلعها من أصلها وكان على وجهه نور نينا محمد عليه السلام .

إدريس : بن هلال إمامي كان من أصحاب الصادق عليه السلام والراوي عنه حسن نقله ابن حجر في اللسان ج ١ ص ٣٣٤ عن الكشي ، وهو غير ابن يزيد الحنفي الأودي « يب » .

إدريس : بن يقطين أخو عبيد وعلي ويعقوب بنو يقطين ، إمامي حسن . وابنا أخيه الحسن والحسين ابنا علي تأتي تراجمهم .

إدريس : بن يوسف إمامي من أصحاب الصادق عليه السلام والراوي عنه ،

وعنه محمد القمي كذا نقله ابن حجر في اللسان عن الكشي ، وهو غير ابن يونس الحراني القراء أبو حمزة « ن » .

إدريس : نسبة إلى إدريس أحد سوابقه وهم جماعة منهم : أبو سعد الاسترابادي عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله بن إدريس صاحب تاريخ سمرقند المتوفى سنة ٤٠٥ ، وأبو القاسم محمود بن الإدريسي الطريشي ، وأبو القاسم سعيد بن محمد بن الحسن الشاعر ، من شعره في الصوفية :

الأم على حسي رجالاً تعاقدا
على البر والتقى مع الضرو والفقر
لباسهم أدنى اللباس تواضعاً
وعيشهم عيش أدق من الشعر
إذا وجدوا قوتاً فياخير مطعم
وإن فقدوا فالشكر للصمد الوتر

أدفو : بضم الهمزة والفاء بينهما الدال المهملة ، قرية بصعيد مصر الأعلى بين أسوان وقوص كثيرة النخل بها تمر لا يقدر أحد على أكله حتى يندق في الهاون كالسكر ويلد على العصائد . منها أبو بكر محمد بن علي الأديب المقري صاحب التفسير الكبير في خمس مجلدات وغيره من كتب الأدب . وجعفر أبو الفضل الشافعي المصري الأدفي صاحب كتاب الامتاع في أحكام السماع وغيره المولود سنة ٧٤٨ « جم » .

الادغام : بالكسر في اللغة إدخال الشيء في الشيء وفي الصرف يقال ان تأتي بحرفين أولهما ساكن وثانيهما متحرك من مخرج واحد من غير فصل ولا يتصور إلا في حرفين أولهما الساكن إذ لو حرك لم يتصل بالثاني وقولهم من مخرج واحد احترازاً عن مثل فلس ومن غير فصل احترازاً عن مثل رب رب .

الأدلاء : جمع الدليل ويجيء بمعنى ارسال الدلو في البئر ، ثم استعير في إرسال كل شيء مجازاً .

الادماج : بالكسر في اللغة اللف وفي اصطلاح البديع أن يضمن كلام سبق لمعنى مدحاً كان أو ذماً لمعنى آخر وهو أعم من الاستبعا لشموله المدح وغيره واختصاص الاستبعا بالمدح .

الادمان : بالكسر المدامة والاعتيا ومنه المدمن أي المداوم ، وبالفتح شعبة تدفع عن يمين بدر على ثلاثة أميال .

الأدم : بالتحريك من الجلود جمع أديم وأديم كل شيء ظاهر جلده ، واسم موضع بقرب ذي قار وقرية باليمن . وبضمتين قرية من قرى الطائف وقد ينسب إلى بيع الادم جماعة منهم أبو علي الحسن بن الفضل العامي ، وأبو قتيبة سلمة بن الفضل بن طاهر الأدمي ، وادمى بضم أوله وفتح ثانيه اسم جبل بفارس . وبلدة من بلاد بني سعد .

الأدوم : بالفتح اسم رجل ينسب إليه معاوية بن عبد الأعلى الذي كان في أيام مروان الحمار .

ادوى : بالضم وفتح المهملة ، بطن من الخزرج ومنه معاذ بن جبل « لبأ » .

الأدوية : المفردة في قول الأطباء هي الأدوية التي ليس فيها تركيب صناعي .

الأدهم : بفتح الهمزة والهاء بينهما الدال المهملة ، من الدهمة أي السواد يقال فرس أدهم ويعبر أدهم وناقه دهماء إذا اشتدت ورقته حتى ذهب بياضه ، وشاة دهماء خالصة الحمرة وفي القاموس الأدهم الأسود الجديد . وأدهم بن أمية العبدي البصري إمامي ثقة كان من شهداء الطف مع الحسين عليه السلام . وأدهم بن محرز كان من أصحاب علي عليه السلام إمامي ثقة .

الأديان : من الدين ، بمعنى الطاعة والانقياد ، وبعبارة أخرى هو انقياد العبد إلى ما شرّعه الرب على السنة رسله من معاملة الناس مع خالقهم ومعاملتهم مع الخلق بما فيه المصلحة في المعاش والمعاد ، قال الله تعالى : ﴿ آمَنَ الرُّسُلُ بِمَا أَنزَلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا نَفَرَقَ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ ﴾ ^(١) أي في الإيمان بهم وبما جاؤوا به من عند الله تعالى ، وقال ﴿ فَأَتَمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقِيمَ ﴾ ^(٢) وقال : ﴿ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ وَاتَّقُوهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِعْيًا ﴾ ^(٣)

(١) سورة البقرة ؛ الآية : ٢٨٥ .

(٢) سورة الروم ؛ الآية : ٣٠ .

(٣) سورة الروم ؛ الآيات : ٣١ و ٣٢ .

وقال : ﴿إنا أنزلنا إليك الكتاب بالحق فأعبد الله مخلصاً له الدين﴾^(١) وقال : ﴿ألا الله الدين الخالص﴾ وقال : ﴿إن الله يحكم بينهم في ما هم فيه يختلفون﴾^(٢) وقال : ﴿شرع لكم من الدين ما وصى به نوحاً والذي أوحينا إليك وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا﴾^(٣) .
﴿إلا من بعد ما جاءهم العلم بغياً بينهم﴾^(٤) وقال : ﴿إن الدين عند الله الإسلام﴾ قال الراوي ما الإسلام ، قال عتبة بن ربيعة : الإسلام وهو دين قبل أن تكونوا حيث كنتم وبعد أن تكونوا ، وقال ﴿هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون﴾^(٥) فمن أقر بدين الله عز وجل فهو مسلم ، ومن عمل بما أمر الله فهو مؤمن ، وقال : الإيمان الهدى وما ثبت في القلوب من صفة الإسلام ، وقال : الإيمان ينقسم على سبعة أقسام : على البر ، والصدق ، واليقين ، والرضا ، والوفاء ، والعلم ، والحلم ، والإقرار باللسان ، والعقد بالجنان ، والعمل بالأركان ، وقد يراد بمعنى الجزاء كما تُدين تدان ، وتارة يراد بمعنى الحساب يوم التناد ، وأخرى بمعنى الطريق والاثمرار بما أمر الله تعالى به ، والانتهاه عما نهى عنه ، ومنه ذلك الدين القيم .

وفي المجمع في مادة عصا نقل عن الزمخشري قال في الحديث القدسي : لا دخل الجنة من أطاع علياً وإن عصاني ، وأدخل النار من عصاه وإن أطاعني ، ثم قال : هذا رمز حسن ، وذلك أن حب علي عليه السلام هو الإيمان الكامل ، والإيمان الكامل لا تضرعه السيئات ، وقوله : وإن عصاني فإني أغفر له إكراماً ، وأدخله الجنة بالإيمان وله بحب علي عليه السلام العفو والغفران ، وقوله : وأدخل النار من عصاه وإن أطاعني ، وذلك لأنه إن لم يوال علياً فلا إيمان له ، وطاعته هناك مجاز لا حقيقة لأن الطاعة الحقيقية هي المضاف إليها سائر الأعمال فمن أحب علياً فقد أطاع الله ومن أطاع الله نجى ، فمن أحب علياً نجى فعلم أن حب علي عليه السلام هو الإيمان وبغضه كفر ، وليس يوم القيامة إلا محب ومبغض ، فمحبه لا سيئة له ولا حساب عليه ومن لا حساب

(٤) سورة الشورى : الآية : ١٤ .

(٥) سورة التوبة : الآية : ٣٣ .

(١ و ٢) سورة الزمر : الآيتان : ٢ و ٣ .

(٣) سورة الشورى : الآية : ١٣ .

عليه فالجنة داره ، ومبغضه لا إيمان له ومن لا إيمان له لا ينظر الله تعالى إليه بعين رحمته وطاعته عين المعصية وهو في النار ، فعذو علي ﷺ هالك وإن جاء بحسنات العباد ، ومحبه ناج ولو كان في الذنوب غارقاً إلى شحمتي أذنيه ، وأين الذنوب مع الإيمان المنير ، أم أين مس السيئات مع وجود الأكسير ، فمبغضه من العذاب لا يقال ومحبه لا يوقف ولا يقال^(١) فطوبى لأوليائه وسحقاً لأعدائه .

وفي تاريخ بغداد ج ١٠ ص ٤٦٤ عن النبي ﷺ قال : أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ويستقبلوا قبلتنا ويأكلوا ذبيحتنا ، ويصلوا صلاتنا ، فإذا فعلوا ذلك فقد حرمت علينا دماؤهم وأموالهم إلا بحقوقها وحسابهم على الله ، وفيه أيضاً ج ١٢ ص ٤٢٤ قال ﷺ أداء الحقوق وحفظ الأمانات ديني ودين النبيين من قبلي ؛ وقد أعطيتكم ما لم يعط أحد من الأمم ، إن الله تعالى جعل قربانكم الإستغفار ، وجعل صلاتكم الخمس بالأذان والإقامة ولم تصلها أمة قبلكم فحافظوا على صلواتكم وأي عبد صلى الفريضة ثم استغفر الله عشر مرات لم يقم من مقامه حتى يغفر له ذنوبه ولو كانت مثل رمل عالج وجبال تهامة ، وقال ﷺ : الدين النصيحة لله ولكتابه ولأئمة المسلمين أو قال عامتهم .

وقيل دين التوحيد هو دين العبراني عرف به إبراهيم ونشوه ، ومنهم عيسى ابن مريم من جهة أمه وأصحابه وأنصاره الأولون ، وفي تفسير الصافي أنزل الله تعالى على إبراهيم الحنيفية ، وهي الطهارة وهي عشرة أشياء خمسة في الرأس وخمسة في البدن ، فأما التي في الرأس فلأخذ الشارب وإعفاء اللحى وطم الشعر والسواك والخلال وأما التي في البدن فحلق الشعر من البدن والختان وقلم الأظفار والغسل من الجنابة والمطهور بالماء ، فهذه الحنيفية الطاهرة التي جاء بها إبراهيم فلم تتسخ ولا تتسخ إلى يوم القيامة ، وفي الخصال عن الصادق ﷺ قال : هي كلمات تلقاها آدم ﷺ من ربه فتأب عليه ، وهو أنه قال : يا رب أسألك بحق محمد وعلي وفاطمة والحسن والحسين ألا تبت علي فتأب عليه

(١) ولا يخفى بأن لفظ القول هنا في الموضعين بمعنى إقالة يقال قتله يقيهله إقالة أي واقفه .

إنه هو الثواب الرحيم، فقيل له يا بن رسول الله فما يعني بقوله تعالى فأتهمن، قال : يعني أتهمن إلى القائم اثني عشر إماماً تسعة من ولد الحسين عليه السلام، وفي حديث آخر قال: أتهمن محمد وعلي والأئمة من ولد علي عليه السلام، وفي ذيل آية ربنا وابعث فيهم رسولاً منهم قال عليه السلام : أنا دعوة أبي إبراهيم .

وعن السجاد عليه السلام قال : ما أحد على ملة إبراهيم إلا نحن وشيعتنا وسائر الناس منها براء ، قيل إن اليهود قالوا لرسول الله ألسنت تعلم أن يعقوب أوصى بنيه باليهودية يوم مات فنزلت إذ قال لبنيه ما تعبدون من بعدي أراد به تقريرهم على التوحيد والإسلام وأخذ مشاقهم على الثبات عليها قالوا نعبد إلهك وإله آبائك إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ، عُدَّ إسماعيل من آبائه لأن العرب تسمي العم أباً كما تسمي الجد أباً وذلك لوجوب تعظيمها كتعظيمه ، وسئل الباقر عليه السلام هل كان ولد يعقوب أنبياء؟ قال عليه السلام لا ولكنهم كانوا أسباط أولاد الأنبياء ولم يكونوا فارقوا الدنيا إلا سعيداً تابوا وتذكروا ما صنعوا . وقال الشيخ علي في الجزء الثاني من در مشوره في حلق اللحية مسألة تتعلق بحكم إزالة شعر اللحية بخلق أو جزأ أو نحو ذلك سألتني عنها بعض الأصحاب فكتبت فيما يتعلق بها ما خطر لي فيها وجهان لا يبعد مع ملاحظتهما وجميع أطرافهما القول بالتحريم .

الأول ما رواه الصدوق في من لا يحضره الفقيه عن النبي صلى الله عليه وآله قال : حفوا الشوارب واعفوا اللحية ولا تشبهوا باليهود ، وقال : إن المجوس جزوا لحاهم ووفروا شواربهم وإننا نحن نجز الشوارب ونعفي اللحي وهي الفطرة . وهذا الحديث وإن كانا مرسلين لكن أورد الصدوق لهما مع اعتماده على ما في هذا الكتاب أعني الفقه والفتوى بما فيه بقوي به الإعتماد عليهما وقد أوردتهما الشهيد في الذكرى ، والحديث الأول مروى من طرق العامة وهو مشهور في كتبهم والأمر فيه بإعفاء اللحي بمعنى ترك جزأ ظاهره الوجوب ومن لم يعفها وجزأها فقد ترك المأمور به ، وألأخذ من الشوارب استحبابه بدليل لا ينافي بقاء الأمر في غيره على الوجوب وربما يفرق بين حف الشارب

واستحباب الأخذ منه ومثل ما ذكر له نظائر كما في تقسيم الأغسال والتعبير عن السواجب والمستحب منها بقول واجب وقد أريد في بعضها من السواجب الإستحباب المؤكد ، وفي الحديث من التأكيد ما هو ظاهر من النهي عن التشبيه باليهود ، وظاهر النهي التحريم أيضاً فإن من تشبه باليهود يكون قد ترك المنهي عنه ، وظاهر الحديث أن اليهود كانوا يعفون الشوارب ويجزون اللحي كما في حديث المجوس ولو كانوا يعفون الشوارب ويجزون اللحي كما يعفون الجميع كان التشبيه بهم من حيث إعفاء الشوارب ، وبالجمله ففي هذا الحديث بعد أمر ونهي وكل منهما ظاهره التحريم بالمخالفة ، والحديث الثاني دل على أن المجوس هكذا كان فعلهم وإنا نحن نفعل بخلافهم وفعلنا نحو فطرة الإسلام فهو دال على أن من فعل فعلهم على خلاف فطرة الإسلام فهذا الفعل نفي تضمن الحديث لفعله ~~بالتقدي~~ فعل المجوس ما يخالفه ويخالف الفطرة ما ينادي بقبح فعلهم وحسن فعله ، وهذا مما يتأيد به معنى الأمر والنهي ويدل عليه الوجه الثاني أنه قد قرر الشارع أن في شعر اللحية الدية إذا لم ينبت ومع النبات الأرض والمراد إزالة الشعر بأي وجه كان ، وما كان فيه الدية على الجاني ففعله حرام مع العمد فاللحية حكمها حكم النفس والأعضاء والمنافع ونحوها التي يثبت فيها الدية على بعض الوجوه وحرمتها كحرمتها ، وهذا لا شبهة في تحريمه إذا كان من فعل الغير في أن الدية قد تثبت مع عدم العمد للإحترام المذكور ، والظاهر تحريم ذلك إذا وقع من نفسه فإنه من المعلوم أنه يحرم أن يقتل الإنسان نفسه أو يقطع يده عمداً فشعر اللحية إزالة كان كغيره مما فيه الدية لا من باب القياس بل من الجهة المذكورة ، وليس هذا من قبيل الأموال لكون الناس مسلطين على أموالهم كما توهم للمفرق الظاهر على الأموال لو أتلفها صاحبها وأسرف أو كان على وجه السفه أو التبذير ونحوه أيضاً كان حراماً .

والمحصل أن اللحية مما هو كمال للرجل وله حرمة شرعاً يلزم بانتهاكها الدية إذا كان من الغير مع التحريم في بعض الصور ، والتحريم إذا كان ذلك من صاحب اللحية أو بأمره فإن قيل الدية تلزم أيضاً في شعر الرأس ، والإنسان

لو حلق رأسه أوجزه لم يكن ذلك حراماً عليه .

قلت : هذا خرج بدليل والدليل دل أيضاً على الإستحباب من صاحبه أو من يأمره في الحلق وعلى الجواز في الجز ، وربما استحب أيضاً ، وقد يجب الحلق بدليل ومع هذا لو كان بجناية من الغير كانت الدية ثابتة بالجناية أيضاً واللحية لم يرد فيها ما يقتضي استثنائها فتبقى على حكمها لغيرها مما فيه الدية مع التحريم .

واعلم أن الحديث ذكر فيه الجز وهو يحصل بالمقراض ونحوه مما يقطع به كالسكين وهو دال على ما يفيد الجز مما يحتال به مما هو شائع من إزالة شعر اللحية بالمقراض دون الحلق لدفع الشبهة كما ترى . نعم تحريم الإزالة بالحلق بطريق أولى إن لم يدخل تحت الجز ولولا ما في الأخبار من ذكر القبضة الزائدة في النار ومن الأمر بتدوير اللحية ونحوه مما يدل على هذا المعنى لكان الجز مما يمكن فيه دخول نحو هذا في بعض الفروض وفي بعض الأخبار ولا يحضرني الآن في أي كتاب ما معناه أن قوم لوط كانت فيهم عشر خصال أوجب الغضب عليهم ، ومنها حلق اللحية وإعفاء الشوارب ، ومنها الفاحشة المعلومة وأظن الباقي كله مما هو في هذه الشريعة محظورة أيضاً والله العالم ، وفي الكافي في الحُسن عنه عليه السلام : من السنة أن تأخذ الشارب حتى يبلغ الإطار . وفي القاموس الإطار ككتاب ما يفصل بين الشفة وبين شعر الشارب ، وهذا يدل على أن شعر الشارب إذا طال يؤخذ منه ما كان زائداً إلى أن يبلغ الأخذ الإطار ، وقال الغزالي في الإحياء : حفوا الشوارب واعفوا اللحية أي اجعلوها حفاف الشفة وحفاف الشيء حوله ، ومنه قوله تعالى : ﴿ وَتَرَى الْمَلَائِكَةَ حَافِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ ﴾ انتهى .

وفي النهاية يحفونهم بأجنحتهم أي يقطعون بهم ويدورون حولهم والحديث المتقدم فيه حفوا دون أحفوا فيدل على ما ذكر من معنى الحف لا الإحفاء ، والإحفاء يدل على المبالغة والاستئصال وليس في الحديث السابق واستئصال الشارب والمبالغة فيه مبني على أحفوا لا على حفوا ، وحديث

الإطار يدل على خلاف ذلك ويناسبه تفسير الغزالي للحلف في إحقاء الشارب بعدما تفرد مبني على فهم اتحاد معنى الحلف والإحقاء وقد ظهر الفرق بينهما، ولما كان أحفوا وارداً أيضاً عندهم، قال الغزالي وفي لفظ آخر: أحفوا وهذا يشعر بالاستئصال وقوله حفوا يدل على ما دون ذلك وهذا تصريح بتحريم خلق اللحية للرجل بطريق أولى (انتهى). فأشكل الجمع بينهما ومع حفوا وحده لا إشكال، وقال في القاموس: حقه شاربته ورأسه أحفاهما فكأنه حاول الجمع بين اللفظين والله العالم، ورأيت بعدما كتبت هذا في قواعد الشهيد في الخشنى المشكل قال ولا يجوز له خلق لحيته لجواز رجوليته، (انتهى).

وقال بعض الأطباء: العلم علمان علم الأبدان وعلم الأديان، ومن تتبع الآثار والتواريخ يظهر له بأن الأديان في كل زمن من الأزمان السالفة من زمن آدم عليه السلام إلى الآن ثابت موجود بأنواعها، ودين نبينا محمد بن عبد الله ﷺ ناسخ الأديان كلها كماوردت به الآثار والآيات. نعم أمضى عليه السلام بعض الأشياء من سنن أبيه إبراهيم الذي قال الله تعالى في وصفه ﴿ملة إبراهيم﴾ قال المفسر وكونه أباً للأمة كلها لأن العرب من ولد إسماعيل وأكثر العجم من ولد إسحاق أو لأنه أباً لرسول الله ﷺ وهو أب لأمته فالأمة في حكم أولاده، وقال تعالى: ﴿إني جاعلك للناس إماماً﴾ وقال: ﴿ومن يرغب عن ملة إبراهيم إلا من سفه نفسه﴾ وقال: ﴿ما كان إبراهيم يهودياً ولا نصرانياً ولكن كان حنيفاً مسلماً وما كان من المشركين﴾ وقال: ﴿وإذا ابتلى إبراهيم ربه بكلمات فاتمهن﴾ أي عمل بهن ولم يدع منهن شيئاً، منها الفرق والسواك، والمضمضة، والاستنشاق، وقص الشارب وإعفاء اللحي، والختان وحلق العانة والاستنجاء، وتقليم الأظفار، ونف الإبط، والعطر، والحناء، وغيرها ولم يزل مشروعاً في الرسل من لدن إبراهيم إلى زماننا هذا، وقال ﴿ووصى بها إبراهيم بنيه ويعقوب يا بني إن الله اصطفى لكم الدين فلا تموتن إلا وأنتم مسلمون﴾ ولما حضر يعقوب الموت قال لبيه ما تعبدون من بعدي، قالوا نعبد إلهك وإله آبائك إبراهيم وإسماعيل وإسحاق إلهاً واحداً ونحن له مسلمون. وقال يا محمد قل آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل إلى إبراهيم

وإسماعيل وإسحاق ويعقوب والأسباط وما أوتي موسى وعيسى والنبيين من ربهم لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون ، وقال ومن يبتغ غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه .

ولما كان نوع الإنسان محتاجاً إلى الاجتماع مع آخر من بني نوعه في إقامة معاشه والاستعداد لمعاده ، فصورة الاجتماع على هذه الهيئة لا تستقيم إلا بالملة والطريق الخاص الذي هو المنهاج والشرعة ، قال الله تعالى : ولكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجاً ، ولا يتصور وضع الملة وشرع الشرعة إلا بواضع شارع يكون مخصوصاً من عند الله تعالى بآيات تدل على صدقه ، ومن آياته في كتابه الكريم ، ﴿ما يجادل في آيات الله إلا الذين كفروا﴾ ، ﴿ويريكم آياته فإي آيات الله تنكرون﴾ ، وقال ﴿كتاب فصلت آياته قرآناً عربياً لقوم يعلمون﴾ وقال ﴿ولا تجادلوا أهل الكتاب إلا بالتي هي أحسن إلا الذين ظلموا منهم﴾ وقال لهم ﴿آمنوا بالذي أنزل إلينا وأنزل إليكم وإلهنا وإلهكم واحد ونحن له مسلمون﴾ .

الآيات الواردة في الصلوات والعبادات :

منها قوله تعالى : ﴿حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى﴾ وقوله ﴿فأقيموا الصلاة﴾ وقوله ﴿وأمر أهلك بالصلاة﴾ وقوله ﴿والذين هم على صلواتهم يحافظون﴾ وقوله ﴿وأقم الصلاة إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر﴾ وقوله ﴿واستعينوا بالصبر والصلاة﴾ وقوله ﴿والذين يؤمنون بالآخرة يؤمنون به وهم على صلواتهم يحافظون﴾ وقوله ﴿فخلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات﴾ وقوله ﴿أرايت الذي ينهى عبداً إذا صلى﴾ وقوله ﴿يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون﴾ وقوله ﴿فاستبقوا الخيرات﴾ وقوله ﴿وسارعوا إلى مغفرة من ربكم﴾ وقوله ﴿إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك هم خير البرية﴾ وغير ذلك من الآيات .

وفي تاريخ بغداد ج ١٣ ص ٣٥ قال رحمته : افترض الله تعالى على

أمّتي الصوم ثلاثين يوماً وافترض على سائر الأمم أقل وأكثر وذلك لأن آدم عليه السلام لما أكل من الشجرة بقي في جوفه مقدار ثلاثين يوماً فلما تاب الله عليه أمره بصيام ثلاثين يوماً لباليهن فافترض عليّ وعلى أمّتي الصوم بالنهار وما نأكل بالليل ، ففضل من الله عز وجل .

وفي تاريخ الحكماء قال : أوحى الله إلى هرمس الأول أعني إدريس إياك أن تهمل الحرب والجهاد لمن لا يؤمن بالله تعالى ولا يتبع ملتي وشريعتي وأكرم أهل العلم وقدمهم لئلا تجهل على الرعية حقهم ومن طلب العلم أكرمه ، ومن سرق اقطع يده ومن قطع الطريق اضرب عنقه ، ومن وجدته مع ذكر مثله فاحرقه بالنار . وكان دين أهل الروم قبل النصرانية عبادة النجوم ومن الملوك الأربعة الذين ملكوهم إدريس النبي اسقليبوس الحكيم فلما رفعه الله إليه حزن وصور صورته في هيكل عبادته بين يديه إلى أن مات ، وقد قيل أن هذا صار سبب عبادة الأصنام عند اليونانيين بعد الطوفان ، وقيل قبل الطوفان وقيل انقطع نسل آدم عليه السلام إلا من أولاد نوح وهم سام وحام ويافت.

الآيات الدالة على توحيد الله ووجوده تعالى وغير ذلك :

وقال تعالى : ﴿الَمْ تَنزِيلَ الْكِتَابَ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ لَتَنْذِرَنَّهُمْ قَوْماً مَا أَتَاهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ مَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ يُدِيرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مَقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعْدُونَ ذَلِكَ عَالَمٍ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ مَاءٍ مَهِينٍ ، وقال ﴿وَأَيُّ لَهمُ الْأَرْضِ الْمَيْتَةِ أَحْيَيْنَاهَا وَأَخْرَجْنَا مِنْهَا حَبّاً فَمِنْهُ يَأْكُلُونَ وَجَعَلْنَا فِيهَا جَنَّاتٍ مِنْ نَخِيلٍ وَأَعْنَابٍ وَفَجَّرْنَا فِيهَا مِنَ الْعَيْنُونِ لِيَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ وَمَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ﴾ وقال ﴿خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا مِمَّا تُثْبِتُ الْأَرْضُ وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ﴾ وقال ﴿وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً﴾ وقال ﴿وَأَيُّ لَهمُ اللَّيْلِ نَسْلَخُ مِنْهُ

النهار فإذا هم مظلّمون ﴿ وقال ﴿ وآية لهم أنّا حملنا ذريتهم في الفلك المشحون وخلقنا لهم من مثله ما يركبون إلا رحمة منا ﴿ وقال ﴿ واختلاف ألسنتكم وألوانكم ﴿ وقال ﴿ ومنامكم بالليل والنهار ﴿ وقال ﴿ ومن آياته يريكم البرق خوفاً وطمعاً وينزل من السماء ماء فيحي به الأرض بعد موتها ﴿ وقال ﴿ يرسل الرياح مبشرات وليذيقكم من رحمته ولتجري الفلك بأمره ﴿ وقال ﴿ وخلقكم من ضعف ثم جعل من بعد ضعف قوة ثم جعل من بعد قوة ضعفاً وشيبة ﴿ وقال ﴿ يبين الله لكم آياته لعلكم تعقلون ﴿ وقال ﴿ إن الذين يكتُمون ما أنزل الله من الكتاب ويشترون به ثمناً قليلاً أولئك ما يأكلون في بطونهم إلا النار ولا يكلمهم الله يوم القيامة ولا يزكيهم ولهم عذاب أليم ﴿ وقال ﴿ كان الناس أمة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين وأنزل معهم الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه ﴿ وقال ﴿ يا أيها الذين آمنوا ادخلوا في السلم كافة ولا تتبعوا خطوات الشيطان إنه لكم عدو مبين ﴿ وقال ﴿ زين للذين كفروا الحياة الدنيا ويسخرون من الذين آمنوا والذين اتقوا ﴿ وقال ﴿ زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والأنعام والحرث ذلك متاع الحياة الدنيا .

وقال ﴿ الشيطان يمدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء والله يمدكم مغفرة منه وفضلاً ﴿ وقال ﴿ الله لا إله إلا هو الحي القيوم نزل عليك الكتاب بالحق مصدقاً لما بين يديه وأنزل التوراة والإنجيل من قبل هدى للناس ﴿ وقال ﴿ وأنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات ﴿ وقال ﴿ إن الله لا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في السماء هو الذي يصوركم في الأرحام كيف يشاء ﴿ وقال ﴿ يا أيها الذين آمنوا هل أذلکم على تجارة تنجيکم من عذاب أليم تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل الله بأموالکم وأنفسکم ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون ﴿ وقال ﴿ ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينکم ﴿ وقال ﴿ أفغير دين الله يبغون (أي يطلبون) ﴿ وله أسلم من في السماوات والأرض طوعاً وكرهاً وإليه ترجعون ﴿ وقال ﴿ أطيعوا الله والرسول فإن تولوا فإن الله لا يحب الكافرين ﴿ وقال ﴿ كيف يهدي الله قوماً كفروا بعد إيمانهم وشهدوا أن الرسول حق وجاءهم البينات والله لا

يهدي القوم الظالمين أولئك جزاؤهم أن عليهم لعنة الله والملائكة والناس أجمعين ﴿١﴾ وقال ﴿٢﴾ إن الذين آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا ثم ازدادوا كفراً لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم سبيلاً ﴿٣﴾ وقال ﴿٤﴾ إن الذين كفروا بعد إيمانهم ثم ازدادوا كفراً لن تقبل توبتهم ﴿٥﴾ وقال ﴿٦﴾ إن الذين كفروا وماتوا وهم كفار فلن يقبل من أحدهم ملء الأرض ذهباً ولو افتدى به ﴿٧﴾ وقال ﴿٨﴾ ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءهم البينات ﴿٩﴾ وقال ﴿١٠﴾ أكفرتم بعد إيمانكم فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون ﴿١١﴾ وقال ﴿١٢﴾ إن الذين كفروا لن تغني عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيئاً وأولئك أصحاب النار ﴿١٣﴾ وقال ﴿١٤﴾ أفمن اتبع رضوان الله كمن باء بسخط من الله ﴿١٥﴾ وقال ﴿١٦﴾ يريد الله ليبين لكم ويهديكم سنن الذين من قبلكم ويتوب عليكم ويخفف عنكم ﴿١٧﴾ وقال ﴿١٨﴾ إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم ﴿١٩﴾ وقال ﴿٢٠﴾ إن الله لا يظلم مثقال ذرة وإن تك حسنة يضاعفها ﴿٢١﴾ وقال ﴿٢٢﴾ إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ﴿٢٣﴾ وقال ﴿٢٤﴾ إن الذين كفروا بآياتنا سوف نصليهم ناراً ﴿٢٥﴾ وقال ﴿٢٦﴾ ومن أحسن ديناً ممن أسلم وجهه لله وهو محسن واتبع ملة إبراهيم حنيفاً ﴿٢٧﴾ وقال ﴿٢٨﴾ يا أيها الناس قد جاءكم الرسول بالحق من ربكم فآمنوا خيراً لكم ﴿٢٩﴾ وقال ﴿٣٠﴾ قل لله الحجة البالغة ﴿٣١﴾ وقال ﴿٣٢﴾ يا معشر الجن والإنس ألم يأتكم رسل منكم يقصون عليكم آياتي وينذرونكم يومكم هذا قالوا شهدنا على أنفسنا ﴿٣٣﴾ وقال ﴿٣٤﴾ عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم ﴿٣٥﴾ وقال ﴿٣٦﴾ وقل الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر ﴿٣٧﴾ وقال ﴿٣٨﴾ قد خسر الذين كذبوا بقاء الله حتى إذا جاءتهم الساعة بفتنة قالوا يا حسرتنا على ما فرطنا فيها وهم يحملون أوزارهم على ظهورهم ﴿٣٩﴾ وقال ﴿٤٠﴾ والذين كذبوا بآياتنا يمسهم العذاب ﴿٤١﴾ وقال ﴿٤٢﴾ ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدواً بغير علم ﴿٤٣﴾ وقال ﴿٤٤﴾ جعلنا لكل نبي عدواً شياطين الإنس والجن ﴿٤٥﴾ وقال ﴿٤٦﴾ يا بني آدم لا يفتنكم الشيطان كما أخرج أبويكم من الجنة ﴿٤٧﴾

وقال ﴿٤٨﴾ ومن عاقب بمثل ما عوقب به ثم بغي عليه لينصرنه الله ﴿٤٩﴾ قال علي بن إبراهيم في تفسيره هو رسول الله ﷺ لما أخرجته قريش من مكة

وهرب منهم إلى الغار فطلبوه ليقتلوه فعاقبهم الله يوم بدر ، فقتل عتبة وشيبة
والوليد وأبو جهل وحنظلة بن أبي سفيان ، فلما قبض النبي ﷺ طلب
بدمائهم فقتل الحسين بغياً وعدواناً وظلماً وهو قول يزيد لعنه الله :

ليت أشياخي يبدر شهدوا جزع الخزرج من وقع الأسل

إلى أن قال :

قد قتلنا القوم من ساداتهم وعدا لله يبدر فاعتدل

ف قوله ومن عاقب يعني النبي بمثل ما عوقب به ثم بغى عليه يعني يقتل
الحسين بغياً لينصره الله يعني بالقائم من ولده .

وقال ﴿وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه﴾ وقال ﴿ولقد بعثنا في كل
أمة رسلاً أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت﴾ وقال ﴿هذا بلاغ للناس ولينذروا
به وليعلموا﴾ وقال ﴿إنما هو إله واحد وليذكر أولوا الألباب﴾ وقال ﴿إن
تكفروا أنتم ومن في الأرض جميعاً فإن الله لغني حميد﴾ وقال ﴿وما أهلكنا من
قرية إلا ولها كتاب معلوم﴾ وقال ﴿وإن لكم في الأنعام لعبرة نسفيكم مما في
بطونه من بين فرث ودم لبناً خالصاً سائغاً للشاربين وجعل من جلودها بيوتاً
ومن أصوافها وأوبارها وأشعارها أثاثاً ومتاعاً إلى حين فيها دفء ومنافع وفيها
جمال حين تريحون وحين تسرحون وتحمل أثقالكم إلى بلد لم تكونوا بالغيه
إلا بشق الأنفس ، والخيول والبغال والحمير لتركبوها وزينة﴾ وقال ﴿أنزل من
السماء ماء لكم منه شراب ومنه شجر فيه تسمون ينبت لكم به الزرع
والزيتون والنخيل والأعناب ومن كل الثمرات﴾ وقال ﴿وما ذراً لكم في
الأرض مختلفاً ألوانه﴾ وقال ﴿سخر البحر لتأكلوا منه لحماً طرياً
وتستخرجوا منه حليّة﴾ وقال ﴿وسخر لكم الليل والنهار والشمس والقمر
والنجوم مسخرات بأمره﴾ (للضياء والنور وغير ذلك) وقال ﴿وإن تعدوا نعمة
الله لا تحصوها﴾ وقال ﴿أفمن يخلق كمن لا يخلق أفلا تذكرون﴾ وقال
﴿والذين يدعون من دون الله لا يخلقون شيئاً وهم يخلقون﴾ وقال ﴿أموات غير
أحياء وما يشعرون أيان يبعثون﴾ وقال ﴿لا تتخذوا إلهين اثنين إنما هو إله
واحد﴾ وقال ﴿وما بكم من نعمة فمن الله﴾ وقال ﴿ويجعلون لله البنات سبحانه

ولهم ما يشتهون ﴿ وقال ﴿ولو يؤاخذ الله الناس بما كسبوا ما ترك على ظهورها من دابة ولكن يؤخرهم إلى أجل مسمى ﴿ وقال ﴿والله أخرجكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيئاً وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة لعلكم تشكرون ﴿ وقال ﴿جعل لكم من بيوتكم سكناً وجعل لكم مما خلق ظلالاً ومن الجبال أكتافاً وجعل لكم سراييل تقيكم الحر * كذلك يتم نعمته عليكم لعلكم تسلمون ﴿ وقال ﴿ألم يروا إلى الطير مسخرات في جو السماء ما يمسكهن إلا الله إن في ذلك لآيات لقوم يؤمنون ﴿ وقال ﴿جعل لكم الأرض مهداً وسلك لكم فيها سبلاً ﴿ وقال ﴿منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة أخرى ﴿ وقال ﴿كلوا من طيبات ما رزقناكم ولا تطفوا فيه فيحل عليكم غضبي ﴿ وقال ﴿أولئكَ مع الله * أمن جعل الأرض قراراً وجعل خلالها أنهاراً وجعل لها رواسي وجعل بين البحرين حاجزاً ﴿ وقال ﴿أفلم يهد لهم كم أهلكنا قبلكم من القرون يمشون في مساكنهم ﴿ وقال ﴿كل نفس ذائقة الموت ونبلوكم بالشر والخير فتنة وإلينا ترجعون ﴿ وقال ﴿وهو الذي أحياكم ثم يميتهم ثم يحييهم إن الإنسان لكفور ﴿ وقال ﴿سخر لكم ما في الأرض والفلك تجري في البحر بأمره ويمسك السماء أن تقع على الأرض ﴿ وقال ﴿ولولا فضل الله عليكم ورحمته في الدنيا والآخرة لمسكم في ما أفضتم فيه عذاب عظيم ﴿ وقال ﴿ضرب مثل فاستمعوا له إن الذين تدعون من دون الله لن يخلقوا ذباباً ولو اجتمعوا له وإن يسلبهم الذباب شيئاً لا يستنقذوه منه ضعف الطالب والمطلوب ﴿ وقال ﴿أمن يهديكم في ظلمات البر والبحر ﴿ وقال ﴿أمن يسئد الخلق ثم يعيده ﴿ وقال ﴿فمن اعتدى فلنفسه ومن ضل فقل إنما أنا من المنذرين ﴿ وقال ﴿الحمد لله سيريكم آياته فتمعرفونها وما ربك بغافل عما تعملون ﴿ وقال ﴿من جاء بالحسنة فله خير منها ومن جاء بالسيئة فكبت وجوههم في النار ﴿ وقال ﴿وكم أهلكنا من قرية بطرت معيشتها فلنك مساكنهم لم تسكن من بعدهم إلا قليلاً ﴿ وقال ﴿وما كان ربك مهلك القرى حتى يبعث في أمها رسلاً يتلو عليهم آياتنا وما كنا مهلكي القرى إلا وأهلها ظالمون ﴿ ﴿ولوطاً إذ قال لقومه أثباتون الفاحشة ما سبقكم بها من أحد من العالمين ﴿ ﴿إنكم لتأتون الرجال وتقطعون السبل

وتأتون في ناديكُم المنكر فما كان جواب قومہ إلا أن قالوا اتنا بعدذاب الله إن كنت من الصادقین ﴿ قال رب انصرني على القوم المفسدين ﴾ وقال ﴿ ولما جاءت رسلنا إیرھیم بالبشرى قالوا إنا مهلكوا أهل هذه القرية إن أهلها كانوا ظالمین ﴾ وقال في قوم عاد وثمود ﴿ فأما ثمود فأهلكوا بالطاغية ، وأما عاد فأهلكوا بريح صرصر عاتية سخرها عليهم سبع ليال وثمانية أيام حسوما فترى القوم صرعى كأنهم أعجاز نخل خاوية ﴾ وقال ﴿ ظهر الفساد في البر والبحر بما كسبت أيدي الناس ﴾ وقال ﴿ وعد الله لا يخلف الله وعده ولكن أكثر الناس لا يعلمون يعلمون ظاهراً من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون ﴾ وقال ﴿ أولم يتفكروا في أنفسهم ما خلق الله السماوات والأرض وما بينهما إلا بالحق ﴾ وقال ﴿ أولم يسيروا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم ﴾ وقال ﴿ أولم يروا أننا نسوق الماء إلى الأرض الجرز فنخرج به زرعاً تأكل منه أنعامهم وأنفسهم ﴾ وقال ﴿ ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فأخرجنا به ثمرات مختلفاً ألوانها ومن الجبال جدد بيض وحمر مختلف ألوانها ومن الناس الدواب والآنعام مختلف ألوانه ﴾ وقال ﴿ خلقكم من نفس واحدة ثم جعل منها زوجها وأنزل لكم من الأنعام ثمانية أزواج ﴾ وقال ﴿ يخلقكم في بطون أمهاتكم خلقاً من بعد خلق في ظلمات ثلاث ﴾ وقال ﴿ إن تكفروا فإن الله غني عنكم ولا يرضى لعباده الكفر ﴾ وقال ﴿ وإن تشكروا يرضه لكم ﴾ وقال ﴿ ولا تزر وازرة وزر أخرى ﴾ وقال ﴿ وإذا مس الإنسان ضر دعا ربه منياً إليه ثم إذا خوله نعمة منه نسي ما كان يدعو إليه من قبل وجعل لله أنداداً ليضل عن سبيله ﴾ وقال ﴿ أفمن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه ﴾ وقال ﴿ فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقاً حرجاً كأنما يصعد في السماء كذلك يجعل الله الرجس على الذين لا يؤمنون ﴾ وقال ﴿ من كان يريد حرث الآخرة نزد له في حرثه ، ومن كان يريد حرث الدنيا نؤته منها وما له في الآخرة من نصيب ﴾ وقال ﴿ وترى كل أمة تدعى إلى كتابها اليوم تجزون ما كنتم تعملون ﴾ وقال ﴿ لقد خلقنا الإنسان ونعلم ما توسوس به نفسه ونحن أقرب إليه من حبل الوريد ، إذ يتلقى المتلقيان عن اليمين وعن

الشمال قعيد ، ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد ، وجعلت سكرة الموت بالحق ذلك ما كنت منه تحيد ونفخ في الصور ذلك يوم الوعيد ، وجاءت كل نفس معها سائق وشهيد ﴿ وقال ﴿يا أيها الذين آمنوا لا تلهكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله﴾ ، ﴿ وإن من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم فاحذروهم﴾ وقال ﴿قوا أنفسكم وأهليكم نارا﴾ وقال ﴿توبوا إلى الله توبة نصوحا﴾ وقال ﴿عسى ربكم أن يكفر عنكم سيئاتكم ويدخلكم جنات ، وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئا وهو شر لكم والله يعلم وأنتم لا تعلمون﴾ وقال ﴿واتقوا يوماً ترجعون فيه إلى الله﴾ وقال ﴿تلك آيات الكتاب الحكيم هدى ورحمة للمحستين الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم بالآخرة هم يوقنون﴾ وقال ﴿إنه لقول رسول كريم وما هو بقول شاعر ولا بقول كاهن تنزيل من رب العالمين وإنه تذكرة للمتقين وإنه لحق اليقين﴾ ومع ذلك كله قال الله تعالى ﴿وما تأتيهم من آية من آيات ربهم إلا كانوا عنها معرضين﴾ .

الملة الكبرى هي ملة إبراهيم (ع) :

إعلم أن الملة الكبرى ملة إبراهيم وهي الحنيفية قال الله تعالى ﴿فاتبعوا ملة إبراهيم حنيفاً وما كان من المشركين﴾ وقال ﴿اتبعوا ما أنزل إليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه أولياء﴾ وقال ﴿شرع لكم من الدين﴾ وقال في أول فرقانه المنزل على نبيه المرسل بسم الله الرحمن الرحيم ﴿آلم ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين الذين يؤمنون بالغيب ويقيمون الصلاة ومما رزقناهم ينفقون ، والذين يؤمنون بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك وبالآخرة هم يوقنون﴾ وقال ﴿إن الذين كفروا سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى أبصارهم غشاوة ولهم عذاب عظيم﴾ لا شك ولا ريب في شمول حكم الشارع في عموم خلقه بدون استثناء في أحد ، والإيمان به عام كما ظهر من هذه الآية ﴿الذين يؤمنون بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك﴾ فمن لم يؤمن به يشمل عليه عذاب عظيم ودخل في الذين كفروا باختياره من دون إكراه من أحد ، وقال تعالى ﴿لا إكراه

في الدين قد تبين الرشد من الغي فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى، الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور ، والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النور إلى الظلمات أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون ﴿ وقال ﴿ ولقد صرفنا للناس في هذا القرآن من كل مثل فأبى أكثر الناس إلا كفوراً ﴾ وقال ﴿ يا أيها الذين آمنوا آمنوا بالله ورسوله والكتاب الذي نزل على رسوله والكتاب الذي أنزل من قبل ﴾ وقال ﴿ أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأنفقوا مما رزقناهم ﴾ وحكم الله تعالى ماضٍ جارٍ من زمن آدم إلى يوم القيامة في كل عصر من الأعصار وزمن من الأزمان ، وإن اختلف في بعض فروعاته في الملل السالفة ، حتى أوائل شريعة نبينا محمد ﷺ ولكن لا يتغير ولا يتبدل من بعده . ودين محمد ثابت إلى يوم القيامة فمن أنكره وبدله بعدما سمعه فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين .

قال ﴿ ومن كفر فعليه كفره ﴾ ، ﴿ ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى وأضل سبيلاً ﴾ وقال ﴿ وكلهم آتية يوم القيامة فرداً ﴾ وقال ﴿ ولقد كرمنا بني آدم وحملناهم في البر والبحر ورزقناهم من الطيبات وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلاً ﴾ وقال : ﴿ ندعو كل أناس بإمامهم فمن أوتى كتابه يمينه فأولئك يقرأون كتابهم ولا يظلمون فتيلاً ﴾ وقال في آية أخرى ﴿ فأما من أوتي كتابه يمينه فيقول هاؤم اقرأوا كتابيه * وأما من أوتي كتابه بشماله فيقول يا ليتني لم أوت كتابيه * ولم أدر ما حسابيه * هلك عني سلطانيه * خذوه فقلوه * ثم الجحيم صلوه * ثم في سلسلة ذرعها سبعون ذراعاً فاسلكوه * إنه كان لا يؤمن بالله العظيم ﴾ وقال : ﴿ كل نفس بما كسبت رهينة إلا أصحاب اليمين في جنات يتساءلون عن المجرمين ما سلككم في سقر قالوا لم نك من المصلين ولم نك نطعم المسكين وكنا نخوض مع الخافضين وكنا نكذب بيوام الدين ﴾ ، وقال : ﴿ وإن من قرية إلا نحن مهلكوها قبل يوم القيامة أو معذبوها عذاباً شديداً ﴾ ، وقال : ﴿ ولا تقرّبوا الزنى إنه كان فاحشة وساء سبيلاً ﴾ ، وقال : ﴿ ولا تقرّبوا مال اليتيم إلا بالتي هي أحسن حتى يبلغ أشده ﴾ ، وقال : ﴿ أووفوا

بالمعقود وأوفوا بالعهد إن العهد كان مسؤولاً ، وقال : ﴿ولا تقتلوا أولادكم خشيّة إملاق﴾ ، وقال : ﴿ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق﴾ ، وقال : ﴿ولا تلبسوا الحق بالباطل وتكتموا الحق وأنتم تعلمون﴾ ، قال : ﴿وأوفوا الكيل إذا كنتم وزنوا بالقسطاس المستقيم﴾ ، وقال : ﴿لا تجعل مع الله إلهاً آخر﴾ ، وقال : ﴿ولا تمش في الأرض مرحاً﴾ ، وقال : ﴿واذكر في الكتاب مريم وذكرياً وعيسى﴾ ، الذي قال أوصاني بالصلاة والزكاة ما دمت حياً ثم قال واذكر في الكتاب إبراهيم وإسحاق ويعقوب وإسماعيل الذي كان يأمر أهله بالصلاة والزكاة ، ثم قال واذكر في الكتاب إدريس ﴿أولئك الذين أنعم الله عليهم من النبيين من ذرية آدم * ومن حملنا مع نوح ومن ذرية إبراهيم وإسرائيل * ومن هدينا واجتينا إذا تتلى عليهم آيات الرحمن خروا سجداً وبكياً﴾ وقال : ﴿فخلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات فسوف يلقون غياً إلا من تاب وآمن وعمل صالحاً فأولئك يدخلون الجنة﴾ ، وقال : ﴿جنات عدن التي وعد الرحمن عباده بالغيب * لا يسمعون فيها لغواً إلا سلاماً﴾ ، وقال : ﴿ولهم رزقهم فيها بكرةً وعشيا﴾ ، وقال : ﴿تلك الجنة التي نورث من عبادنا من كان تقياً﴾ ، وقال : ﴿فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم وأخذهم الربا وقد نهوا عنه وأكلهم أموال الناس بالباطل﴾ ، وقال : ﴿حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وأحل لكم الطيبات﴾ ، ولا تحرموها ، وقال : ﴿إنما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه﴾ ، وقال : ﴿إنما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة﴾ ، وقال : ﴿قل (يا محمد) لا أجد في ما أوحى إليّ محرماً على طاعم يطعمه إلا أن يكون ميتة أو دماً مسفوحاً أو لحم خنزير فإنه رجس أو فسقاً﴾ ، وقال : ﴿وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحومهما ذلك جزيتاهم بغيرهم﴾ ، وقال : ﴿قد خسر الذين قتلوا أولادهم سفهاً بغير علم وحرّموا ما رزقهم الله اقتراءً على الله قد ضلّوا وما كانوا مهتدين﴾ ، وقال : ﴿أولم يروا كم أهلكنا﴾ ، بذنوبهم .

وقال : ﴿من يعص الله ورسوله ويتعد حدوده يدخله ناراُ خالداً فيها وله عذاب مهين﴾ ، ﴿وإذا قيل إن وعد الله حق والساعة لا ريب فيها قلتم ما ندري ما الساعة إن نظن إلا ظناً وما نحن بمستيقنين﴾ ، وقال : ﴿إن الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين والنصارى والمجوس والذين أشركوا إن الله يفصل بينهم يوم القيامة ويحكم بينهم فيما كنتم فيه تختلفون﴾ ، وقال : ﴿اذكروا نعمة الله عليكم إذ جعل فيكم أنبياء وجعلكم ملوكاً وآتاكم ما لم يؤت أحداً من العالمين﴾ ، وقال : ﴿ولا تتخذوا اليهود والنصارى والكفار أولياء ، ولا تتخذوا دينكم هزواً ولعباً﴾ ، وقال : ﴿يا أيها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا واعبدوا ربكم واقبلوا الخير لعلكم تفلحون﴾ ، وقال : ﴿وجاهدوا في الله حق جهاده وهو اجتياكم﴾ ، وقال : ﴿وما جعل عليكم في الدين من حرج ملة أبيكم إبراهيم هو سماكم المسلمين﴾ ، وقال : ﴿رسلاً مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل﴾ ، وقال : ﴿وما كان الله ليضلّ قوماً بعد إذ هداهم حتى يبين لهم ما يتقون﴾ ، وقال : ﴿وإذا ما أنزلت سورة فمتهم من يقول أياكم زادته هذه إيماناً ؟ فأما الذين آمنوا فزادتهم إيماناً وهم يستبشرون ، وأما الذين في قلوبهم مرض فزادتهم رجساً ومانوا وهم كافرون﴾ ، وقال : ﴿الذين كفروا ربنا أرونا الذين أضلانا من الجن والإنس نجعلهما تحت أقدامنا ليكونا من الأسفلين﴾ ، وقال : ﴿وإذا أنعمنا على الإنسان أعرض ونآ بجانبه ، وإذا مسه الشر كان يؤوساً﴾ ، وقال : ﴿والذين يحاجون في الله من بعد ما استجيب له حجتهم داعضة عند ربهم وعليهم غضب ولهم عذاب شديد﴾ ، وقال : ﴿وما أصابكم من مصيبة فيما كسبت أيديكم﴾ ، وقال : ﴿يوم يبعثهم الله جميعاً فينبئهم بما عملوا أحصاه الله ونسوه﴾ ، وقال : ﴿إنني أنا الله لا إله إلا أنا فاعبدني وأقم الصلاة (يا موسى) لذكرى إن الساعة آتية﴾ ، وقال : ﴿لتجزى كل نفس بما تسعى﴾ ، وقال : ﴿كل إنسان أئزمناء طائره في عنقه ونخرج له يوم القيامة كتاباً يلقاه منشوراً﴾ ، وقال : ﴿اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيباً﴾ ، وقال : ﴿من اهتدى فإنا إنا مهتدي لنفسه ، ومن ضل فإنا ما يضل عليها ولا تزر وازرة وزر أخرى﴾ ، وقال : ﴿من كان يريد العاجلة

عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد ثم جعلنا له جهنم ، وقال : ﴿أولا يذكر الإنسان أنا خلقناه من قبل ولم يك شيئاً﴾ ، وقال : ﴿فوربك لنحشرنهم والشياطين ثم لنحضرنهم حول جهنم ، ثم تنجي الذين اتقوا﴾ ، وقال : ﴿وكم أهلكنا قبلهم من قرن هم أحسن أثاثاً ورثياً﴾ ، وقال : ﴿يوم نحشر المتقين إلى الرحمن وفداً ونسوق المجرمين إلى جهنم ورداً﴾ ﴿وما أهلكنا من قرية إلا ولها كتاب معلوم﴾ * وإنا لنحن نحي ونميت ونحن الوارثون * وإن الساعة لآتية﴾ ، وقال : ﴿ولقد ذرأنا لجهنم كثيراً من الجن والإنس لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم أعين لا يبصرون بها ولهم آذان لا يسمعون بها أولئك كالأنعام بل هم أضل أولئك هم الغافلون﴾ ، وقال : ﴿ألم أرجل يمشون بها أم لهم آذان يسمعون بها﴾ ، وقال : ﴿ادعوا شركائكم ثم كيّدون وإن تدعوهم إلى الهدى لا يسمعون﴾ ، وقال : ﴿وإذ زين لهم الشيطان أعمالهم فأخذهم الله بذنوبهم﴾ .

وقال : ﴿فأرسلنا عليهم سيل العرم (أي العظيم الشديد) وبدلناهم بجنتهم جنتين﴾ . قال الطريحي في المجمع في مادة سبأ في تفسير جنتان عن يمين وشمال أن بحراً كان من اليمين وكان سليمان عليه السلام أمر جنوده أن يجروا لهم خليجاً من البحر العذب إلى بلاد الهند ، وعقدوا له عقدة عظيمة من الصخر حتى يفيض على بلادهم وجعلوا الخليج مجارياً ، وكانوا إذا أرادوا أن يرسلوا منه الماء أرسلوه بقدر ما يحتاجون إليه وكانت لهم جنتان عن يمين وشمال مسيرة عشر أيام لا تقع عليها الشمس من التفافها ، فلما عملوا بالمعاصي وعتوا عن أمر ربهم ونهاهم الصالحون فلم ينتهوا بعث الله تعالى على ذلك السد الجرد وهي الفأرة الكبيرة فكانت تقطع الصخرة التي كانت لا يستقل بها الرجل وترمي بها ، فلما رأى ذلك قوم منهم هربوا وتركوا البلاد فما زال الجرد يقطع الحجر حتى خرب ذلك السد فلم يشعروا حتى غشيهم السيل وخرب بلادهم وقلع أشجارهم .

وقال : ﴿أيحسب الإنسان أن يترك سداً﴾ مهماً لا يحاسب ولا يعذب ولا يسأل عن شيء ، وقال : ﴿إني مرجعكم فأحكم بينكم فيما كنتم فيه تختلفون﴾ ، وقال : ﴿وقل الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن ومن

شاء فليكفر إنا أعتدنا للظالمين ناراً أحاط بهم سرادقها وإن يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل يشوي الوجوه بئس الشراب وساءت مرتفاتاً .

وفي تاريخ بغداد ج ١١ ص ١٣١ قال : يحشر الناس يوم القيامة كما ولدتهم أمهاتهم عراة حفاة اغراًراً فقالت عائشة : واسواتاه ينظر بعضهم إلى بعض فضرب على منكبها وقال شغل الناس يومئذ عن النظر وسموا بأبصارهم إلى السماء فيوقفون أربعين سنة لا يأكلون ولا يشربون ولا يجلسون ولا يكلمون سامين أبصارهم إلى السماء حتى يلجمهم العرق فمنهم من يبلغ العرق قدميه ، ومنهم من يبلغ العرق ساقيه ، ومنهم من يبلغ فخذيه وبطنه ، ومنهم من يلجمه العرق ، ثم يترحم الله بعد ذلك على العباد فيأمر الملائكة المقرئين فيحملون عرش الرب عز وجل حتى يوضع في أرض بيضاء كأنها الفضة لم يسفك فيها دم حرام ولم تعمل فيها خطيئة وذلك أول يوم نظرت عين إلى الله ، (وفي هذه الجملة ما لا يخفى على أهل العدل) ثم تقوم الملائكة حافين من حول العرش ، ثم يأمر منادياً فينادي بصوت يسمعه الثقلين الجن والإنس ، ثم يخرج الرجل من الموقف فيعرف الناس كلهم اسمه ، ثم يأمر بحسناته أن تخرج معه فيخرج بشيء لم ير الناس مثله كثرة ، وتعرف الناس تلك الحسنات فإذا وقف بين يدي رب العالمين قال : أين أصحاب المظالم فيقول له الرحمن تعالى أظلمت فلان ابن فلان يوم كذا ، فيقول نعم يا رب ، وذلك يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون ، فإذا فرغ من ذلك فيؤخذ من حسناته فيدفع إلى من ظلمه ، وذلك يوم لا دينار ولا درهم إلا أخذ من الحسنات وتورك من السيئات فإذا لم يبق حسنة ، قال من بقي يا ربنا ما بال غيرنا استوفوا حقوقهم وبقينا ، قيل لهم لا تجعلوا فيؤخذ من سيئاتهم فتورك فإذا لم يبق أحد يطلبه ، قيل له ارجع إلى أمك الهاوية فإنه لا ظلم اليوم إن الله سريع الحساب ولا يبقى يومئذ ملك مقرب ولا نبي مرسل ولا صديق ولا شهيد إلا ظن أنه لن ينجو مما رأى من شدة الحساب .

قال الشهرستاني في الملل ص ٢ : إن أهل العالم بحسب الأقاليم السبعة أو بحسب الأقطار الأربعة الشرق ، والغرب ، والجنوب ، والشمال ،

وكبارهم أربع : العرب ، والمعجم ، والروم ، والهند . والعرب يتقاربان على مذهب واحد ، وأكثر ميلهم إلى تقرير طبائع خواص الأشياء ، والحكم بأحكام الماهيات والحقائق واستعمال الأمور الروحانية ، والروم والمعجم يتقاربان على مذهب واحد ، وأكثر ميلهم إلى تقرير طبائع الأشياء والحكم بأحكام الكيفيات والكميات ، واستعمال الأمور الجسمانية فأرباب الديانات ممن له كتاب منزل مطلقاً مثل المسلمين ، واليهود ، والنصارى وممن له شبه الكتاب مثل المجوس والسامرة ، وأهل الأهواء مثل الفلاسفة والدهرية ، والصابئة ، وممن ليس لهم كتاب ولا حد ولا أحكام وأنكروا النبوات كالبراهمة وغيرهم .

وقال الطنطاوي في نظام العالم وقد أجمعوا على إثبات العلوم معاني قائمة بالعلماء وضل من أنكر حقيقة العلم ، وحقائق الأشياء ، وكذلك من قال حقائق الأشياء تابعة للاعتقاد فقليل إن علوم الناس وسائر الحيوانات ثلاثة أنواع ، علم بديهي ، وعلم حسي وعلم استدلالي ، من جحد العلوم البديهية والحسية الواقعة من جهة الحواس الخمس فهو معاند فالحواس الخمس التي يدرك بها المحسوسات هي حاسة البصر لإدراك المرئيات ، وحاسة السمع لإدراك المسموعات ، وحاسة الذوق لإدراك الطعوم ، وحاسة الشم لإدراك الروائح ، وحاسة اللمس لإدراك الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة واللين والخشونة ، ولهذه الحواس معان قائمة بالآلات التي تسمى الحواس^(١)

(١) في منكر الضروريات . قال الشيخ علي في در مثوره في ج ٢ من أنكر المعلوم بالضرورة من دين الإسلام ما حكمه وقد خطر لي وجهه وهو أن المعلوم بثبوته من دين الإسلام يكون مقطوعاً بثبوته وكل ما يقطع بثبوته هكذا يجب التصديق لأنه يرجع إلى ما أمر به الرسول ﷺ أو نهى عنه أو أخبر به ونحو ذلك ، والفرض أنه غير منسوخ ومنكر ما ثبت بالضرورة كذلك عن الرسول ﷺ لم يكن مصدقاً ومن لم يصدقه يلزمه إنكاره تكذيبه ومن كذبه فقد كذب الله تعالى وهذا كافر بالضرورة ، فمنكر الصلاة مثلاً التي هي ثابتة ضرورة من دين الإسلام لا بد أن يكون غير مصدق للرسول ﷺ ومن أنكر ضرورياً واحداً أو أكثر وأقر بالبعض لم يكن مصدقاً في كل ما جاء به ويجوز عليه الكذب في الباقي وعدم التصديق بكل ما جاء به يلزمه الكفر ، فمن كذبه في ضروري يلزمه تجويز الكذب فيما صدق به ، وهو مناف للحرمة بتصديقه ، وهذا كافر لمنافاته الجزم بتصديقه في كل ما جاء به ، =

فالخبر المتواتر طريق للعلم الضروري بصحة ما تواتر عنه الخبر إذا كان المخبر مما يشاهد ويدرك بالحس والضرورة كالعلم بصحة الخبر بوجود ما تواتر الخبر فيه من البلاد التي لم يدخلها السامع مع المخبر عنها ، وكعلمنا بوجود الأنبياء والملوك الذين كانوا قبلنا ، فأما صحة دعاوى الأنبياء النبوة فمعلوم لنا بالحجج النظرية ، فالخبر المتواتر الذي يستحيل الطواطوء على وضعه يوجب العلم الضروري بصحة مخبره .

فهذا النوع من الأخبار علمنا أن البلاد التي لم ندخلها موجودة وكذلك الأنبياء والملوك والقرون الذين كانوا من قبلنا ، وكذلك الإنسان يعرف والديه

= نعم لو لم يصل إلى مرتبة الضرورة بحيث حصل له شبهة ترجع إلى دين الإسلام أو مخالفة فيه من بعض أهل الإسلام كذلك لم يلزم منه عدم التصديق الموجب للكفر فلهذا كان منكروه غير محكوم بكفره ، ولهذا كان ما أجمع عليه الإمامية فقط مع دخول المعصوم غير محكوم بكفر منكروه ظاهراً وإن كان ضرورياً للإيمان الخاص ومن حكم بكفروه منهم ربما كان نظره إلى ذلك ، إذا تقرر هذا لزم من لم يحكم بكفر منكر الضروري أن يجوز الإنكار على نفسه وإنه لو وقع منه لم تكفر فيجوز له إنكار مثل الصلاة والصوم والزكاة والحج ونحو ذلك حتى إنكار حدوث العالم ، والفرق بين الشيء وتجويز إنكاره لا يظهر له فائدة معقولة ، ويلزم أيضاً من عدم تكفير منكر الضروري عدم تكفير مثل اليهود والنصارى وغيرهم . وتكفير الكافر من ضروريات الدين ، وهذه التوسعة في الدين تنافي الحكم بفسق من ترك صلاة الجمعة مع توفر الدواعي على الترك معه .

قال العلامة (ره) في نهاية المرام في أول ج ٣ البحث السادس في حدوث الأجسام وفيه مسائل : الأولى : في نقل المذاهب في المقام : اعلم أن القسمة العقلية منحصرة في أقسام أربعة : الأولى أن يكون العالم محدث الذات والصفات وهو مذهب المتكلمين وغيرهم من أهل الملل وبعض قدماء الحكماء . الثانية : أن يكون قديم الذات والصفات وهو قول أرسطو ومن تبعه ، ومن المتأخرين أبو نصر الفارابي والشيخ الرئيس ، قالوا السماوات قديمة بذواتها وصفاتها المعينة إلا الحركات ، والأوضاع فإنها قديمة بنوعها لا بشخصها ، فظهر من هذا وأهل الملل لم يقل أحد منهم بالقدم ، وأن الفارابي وابن سينا قالوا بقديم الذات والصفات موافقة لبعض الحكماء ومخالفة لأهل الإسلام وأهل الملل . والكتاب والسنة يدلان على ذلك مع الأدلة الظاهرة للمتكلمين وغيرهم فقد صار القول بالحدوث من ضروريات الدين فمكثروه كمكثروه من الضروريات وعدم القول بكفر منكر الضروري كالإنكار للضروري (انتهى) .

المنسوب إليهما ، وكذلك الخبر المتشتر عن بعض الناس إذا أخبر به بحضرة قوم لا يصح الطواطوء على الكذب وكذلك الأخبار المستفيضة المجمع على صحتها كأخبار النبوة والإمامة والمعاد والشفاعة والحساب والحوض ، والصراط والميزان ، وعذاب القبر ، وسؤال الملكين في القبر من أصول الدين وكأخبار الصلاة والصوم ، والحج ، والزكاة ، والخمس ، وغير ذلك من فروع دين الإسلام الباقية إلى قيام يوم في الدين وإن كانت مختلفة في إتيانها قبل نبوة نبينا محمد ﷺ بحسب الاختلاف في كل زمن من الأزمان .

وقال أبو منصور البغدادي في الفرق ص ١٣ : الإسلام والمسلم تجمع المقررين بحدوث العالم وتوحيد صانعه وقدمه وصفاته وعدله وحكمته ونفي التشبيه عنه ، ونبوة نبينا محمد ﷺ ورسالته إلى الكافة ، وتأييد شريعته وبأن كل ما جاء به حق ، وبأن القرآن منبع أحكام الشريعة ، وبأن الكعبة هي القبلة التي تجب الصلاة إليها، خرجت عن هذا التعريف الباطنية والبيانية والمغيرية والخطائية الذين يعتقدون إلهية الأئمة المعصومين أو إلهية بعضهم ، أو كان على مذاهب الحلول أو التناسخ والخوارج الذين أباحوا نكاح بنات البنات وبنات البنين أو على مذهب الغلاة كالسبائية أو على مذهب اليزيدية من الإباضية الذين قالوا شريعة الإسلام تنسخ في آخر الزمان أو أباح ما نص القرآن على تحريمه أو حرم ما أباحه القرآن نصاً لا يحتمل التأويل وهم خارج من الإسلام . وإن كانت بدعته من جنس بدع المعتزلة أو الخوارج أو النجارية أو الجهمية أو الضرارية أو المجسمة الذين هم من الأمة الإسلامية في بعض الأحكام وهو جواز دفنهم في مقابر المسلمين والصلاة في مساجدهم ولكن لا تجوز الصلاة عليهم إن ماتوا ولا الصلاة خلفهم ولا تحل ذبيحتهم ونكاحهم لامرأة من أهل الإسلام ، واستشهد في بعض هذه القواعد بقول علي عليه السلام ، انتهى .

في أديان الحكماء والفلاسفة وآرائهم :

الفلسفة باليونانية محبة الحكمة والفيلسوف هو فيلا وسوفا ، وفيلا هو المحب وسوفا الحكمة أي هو محب الحكمة ، والحكمة قولية وفعلية فاختلفوا

فيهما ، والمتأخرون منهم من خالفوا الأوائل في كثير من المسائل ، فكانت مسائل الأولين محصورة في الطبيعيات والإلهيات ، وذلك هو كلام الباري تعالى ، ثم زادوا فيها الرياضيات ، وقالوا العلم ينقسم إلى ثلاثة أقسام : علم ماهية وعلم كيف وعلم كم ، فالعلم الذي يطلب منه ماهيات الأشياء هو العلم الإلهي ، والعلم الذي يطلب فيه كفيات الأشياء هو العلم الطبيعي ، والعلم الذي يطلب فيه كميات الأشياء هو العلم الرياضي سواء كانت الكميات مجردة عن المادة أو كانت مخالطة ، فأحدث بعدهم أرسطاطاليس الحكيم علم المنطق وسماه تعليمات ، فمن الفلاسفة حكماء الهند من البراهمة الذين لا يقولون بالنبوات ، ومنهم حكماء العرب حكمهم فلتات الطبع وخطرات الفكر ، ومنهم حكماء الروم والعجم ، ومنهم من يقول أن للعالم مبدأ لا يدرك صفة العقول من جهة هويته وإنما يدرك من جهة آثاره ، ومنهم من يقول أن الباري تعالى أزلي لا أول له ولا آخر ، ومنهم من يقول أن الباري تعالى لم يزل هويته فقط هو العلم المحض وهو الإرادة المحضة وهو الجود والعز والقدرة والعدل والخير والحق ، ومنهم من يقول أن الباري تعالى واحد لا كالأحاد ولا يدخل في العدد ولا يدرك من جهة العقل ولا من جهة النفس فلا الفكر العقلي يدركه ولا النطق النفسي يصفه فهو فوق الصفات الروحانية ، ومنهم من يقول أن الباري تعالى لم يدرك هويته فقط بل جوهره هو المدرك حقاً ، والواصف لكل شيء وصفاً؛ والمسمى لكل موجود اسماً، فكيف يقدر المسمى أن يسميه اسماً وكيف يقدر المحاط أن يحيط به وصفاً . فرجع فيصفه من جهة آثاره وأفعاله وهي أسماء وصفات . وقال أفلاطون أن للعالم مبدعاً ومحدثاً أزلياً واجباً بذاته عالماً بجميع معلوماته على نعت الأسباب الكلية كان في الأول ولم يكن في الوجود رسم ، وربما يعبر عنه بالهيولي ، وربما يعبر عنه بالعنصر . ومنهم من يقول أن المبدع الأول هويته أزلية دائمة ديمومية القدم لا يدرك بنوع صفة منطقية ولا عقلية ، مبدع كل صفة وكل نعت منطقي وعقلي . ومنهم من يقول كان علمه متناه والصور التي فيه من حد الإبداع غير متناهية . ومنهم من يقول أن أول الأوائل نور الحق لا يدرك من جهة عقولنا لأنها أبدعت من ذلك النور

الأول الحق وهو الله حقاً وغير ذلك من أفاويلهم فهي كثيرة، أنظر في مواضعها وليس ها هنا محل ذكرها .

أديان العرب وآرائهم :

منهم من أنكر الخالق والبعث والإعادة ، وقالوا الطبع هو المحيي والدمر هو الممضي ، وقالوا : ﴿ ما هي إلا حياتنا الدنيا نموت ونحيا ﴾ ، إشارة إلى الطبائع المحسوسة في العالم السفلي وقصراً للموت والحياة على تركبها وتحللها ، فالجامع هو الطبع المهلك هو الدهر . ومنهم من أقر بالخالق ، وابتداء الخلق ونوع من الإعادة ، وأنكر الرسل وعبد الأصنام ورغم أنهم شفعأوه عند الله في الآخرة ، وحجج إلى البيت ونحر لها الهدايا وقرب إليها بالمناسك والمشاعر وحلل وحرم وهم ألدّهما من العرب إلا شذّمة منهم . ومنهم من أقر ببعث الأجساد وبعث الرسل وقالوا إذا متنا وكنا تراباً وعظاماً إنا لمبعوثون ، وقالوا :

أأتترك لذة الصباء يوماً
لما وعدوه من لبن وغمر
حياة ثم موت ثم نشر
حديث خرافة يا أم عمرو

ومنهم من يعتقد التناسخ فيقول إذا مات الإنسان أو قتل أجمع دم الدماغ وأجزاء بنينه فانتصب طيراً هامة فيرجع إلى رأس القبر كل مائة سنة ، ولهذا أنكر عليهم الرسول فقال لا هامة ، ولا عدوى ولا صفر . ومنهم إذا لبث وهلت في الحج قالت لبيك لا شريك إلا شريك هو لك تملكه وما لك . ومنهم من يميل إلى اليهودية . ومنهم من يميل إلى النصرانية ومنهم من يصبو إلى الصابئة ويعتقد اعتقاد المنجمين في السيارات . ومنهم من يصبو إلى الملائكة فيعبدهم بل كانوا يعبدون الجن ويعتقدون فيهم أنهم بنات الله . ومنهم المحصلة لعلم الأنساب والتواريخ ويعدونه نوعاً شريفاً سيما أنساب أجداد النبي ﷺ والإطّلاع على ذلك النور الوارد من صلب إبراهيم إلى إسماعيل ، وتواصله في ذريته إلى أن ظهر بعض الظهور في عبد المطلب . ومنهم سعى في علم الرؤيا وكان أبو بكر يعبر الرؤيا في الجاهلية ويرجعون إليه ويستخبرون

عنه . ومنهم من علم الأنواء وذلك مما يتولاه الكهنة والقافة . ومنهم من يؤمن بالله واليوم الآخر ويتظر نبوة النبي ﷺ وكانت لهم سنن وشرائع كيزيد بن عمرو بن نفيل ، وقيس بن ساعدة الأيادي ، وعامر بن ضرب العدواني الحكيم السذي كان يحرم الخمر والزنى على نفسه ، وقيس بن عاصم التميمي ، وصفوان بن أمية الكناني وعفيف بن معد يكرب الكندي ، وعبد الطابخة القضاعي ، وزهير بن أبي سلمى ، وعلاق بن شهاب التميمي .

قال الكلبي : كانت العرب لا تحرم أشياء قبل أن ينزل القرآن بتحريمها . وكانوا ينكحون الأمهات والبنات والخالات والعلمات والأخوات . وأول من جمع بين الأختين من قريش سعد بن العاص جمع بين هند وصفية ابنتي المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم ، وأول من طلق امرأته ثلاثاً إسماعيل ابن إبراهيم ؑ ثلاث مرات ، وكانت العرب تفعل وإذا طلقها واحدة فهو أحق الناس بها حتى إذا استوفى الثلاث فانقطع السبيل عنها كما ورد في شرعنا اليوم . وكانوا يحجون البيت ويعتمرون ، ويحرمون ويسعون بين الصفا والمروة يطوفون بالبيت أسبوعاً ويمسحون الحجر ، ويهدون الهدايا، ويرمون الجمار إلا طي وخشم وبعض بني الحارث بن كعب فإنهم لم يكونوا يحجون . وبعضهم يحجون لا بطريقنا بل يحجون عرياناً بطريق خاص ما ورد في شرعنا ، وكانوا يكرهون الظلم ، ويحرمون القتال في أشهر الحرم ، ويغسلون من الجنابة ويغسلون موتاهم ويصلون عليهم وكانت صلوتهم إذا حمل الميت على سريره يقوم وليه ويذكر محاسنه ويثني عليه ثم يدفن ويقول عليك رحمة الله وكانوا يداومون الطهارات الفطرة العشر التي ابتلي بها إبراهيم ؑ كما تقدم في ص ٦ وكانوا يقطعون يمين السارق إذا سرق ، وإذا قطع الطريق يصلبونه وكانوا يوفون بالعهود ، ويكرمون الجار والضيف .

وقال الطنطاوي في نظام العالم الناس على ثلاثة أقسام : قسم هم السواد الأعظم مشغولون بمعاشهم من الضروريات والحاجات والكماليات والتزيينات ، وهم أهل الدنيا الفانية ليس لهم في الآخرة من نصيب ، وقسم حائرون لا يدرون ما يقولون وما يفعلون بما يعلمون ولا يعطون الحق ولا الباطل ليس

لهم دين ولا مذهب ، وقسم علموا أن لهذا العالم من ناطق وصامت وجماد وحيوان وزروع ونبات وحدائق وجنات وأنهار جاريات وعيون نابعات وجبال شامخات وثلوج متراكمت ، وبحار واسعة ، وأنوار باهرات ، ورياح ذاريات ، وسحب سائرات ، وعلموا أن غاية الحكمة ونهاية السعادة بالعلم والأدب ، وأيقنوا بأن كل ما يروه في العالم ما في السماوات وما في الأرضين وما بينهما محكم منتظم وسائر على قوانين الملة والدين والدنيا وأيقنوا بأن لها صانع وخالق ومدبر تجري كلها على يده المقتدرة كل ذلك على نواميس محدودة وحكم معقولة ودلائل واضحة وآيات باهرات على وجود الواجب تعالى وكمال قدرته وحكمته ، يحكم بها العقل السليم ويحكم بأن الفوز بالجنة منوط بطاعته وعبادته والامتثال بأوامره ونواهيه الواردة علينا بواسطة أنبيائه ورسله والخلفاء من بعدهم من الأوصياء والأئمة ^{عليهم السلام} الذين فرض الله علينا طاعتهم وولايتهم ومودتهم ، وقال : طاعتهم طاعتي ومعصيتهم معصيتي . ووصل إلينا من بعدهم بواسطة نوابهم وخواصهم وهم العلماء والفقهاء المتدينين بدين الإسلام ، ولو امتد الإنسان بصره دفعة إلى السماء والأرض والأشجار والنبات وأزهارها وأوراقها وألوانها وتراكيبها وشكلها كيف تساوي هذه الزهرة الصغيرة والهدايا الثمينة والتحف الغالية قد جمعت حسناً وبهاءً من جمال الطبيعة يؤدي إلى النفوس سادة ، وإلى القلوب مسرة وإلى العيون بهجة وإلى الصدور انشراحاً وإلى الأفتدة انعطافاً لخيف على عقله لعظم تعجبه :

نزه لحاظك في حدائق روضة عظماء أهل الفضل من خدامها
أزهارها مبذولة وثمارها لخواص جند الأرض بل وعوامها

فمن تأمل فيها وفي البحار واتساعها ، والأنهار وجريانها ، والرياح وهبوبها ، والسحاب والشمس والقمر والنجوم وأنوارها ، كلها من قدرة الخالق وعظمته في إبداعه ، يعرف ربه بها فإذا لم يعرف المهندس بهندسته والحاسب بحسابه والفلكي بفلكه والطبيعي بطبيعته وقارئ البلاغة ببلاغته فمن أين يعرفه إلا تقليداً محاطاً بالشكوك والأوهام ، أما قرأت قوله تعالى : ﴿ بل كذبوا بما لم

يحيطوا بعلمه . ومنهم من يؤمن به . ومنهم من لا يؤمن به فانظر كيف كان عاقبة المنذرين ﴿ .

فانظر أيها الإنسان كيف دل القرآن وكلامه الجامع وأمثاله العامة على كل ما نراه وما نسمعه مما ارتكز في فطرنا، قال الله تعالى : ﴿ هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نوراً وقدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب ما خلق الله ذلك إلا بالحق ﴾ وقال : ﴿ إن الذين لا يرجون لقاءنا ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها أولئك مأواهم النار بما كانوا يكسبون ﴾ ، وقال : ﴿ ولقد ضربنا للناس في هذا القرآن من كل مثل لعلهم يتذكرون ﴾ ، وقال : ﴿ الرحمان علم القرآن خلق الإنسان علمه البيان الشمس والقمر بحسبان والنجم والشجر يسجدان والسماء رفعها ووضع الميزان والأرض وضعها للأنعام فيها فاكهة والنخل ذات الأكمام والحب ذو العصف والريحان فبأي آلاء (أيها الجن والأنس) تكذبان ﴾ .

فتأمل كيف بدأ السورة بذكر الرحمة وتعليم القرآن وخلق الإنسان ومعرفة النطق والبيان وشرع بعد ذلك يفصل العوالم المحيطة به ليينها ويفهمها بمقل . فأول ما ذكر أن الشمس والقمر يجريان بحسبان لا يتغير أو لا يتبدل وأعقبه بذكر الشجر والنبات وذكر أن هذا العالم كله موزون بالميزان وقال : ﴿ الله الذي خلق السماوات والأرض وأنزل من السماء ماء فأخرج به من الثمرات رزقاً لكم وسخر لكم الفلك لتجري في البحر بأمره وسخر لكم الأنهار وآتاكم من كل ما سألتموه وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها ﴾ وقال : ﴿ هو الذي خلق لكم ما في الأرض جميعاً وأسبغ عليكم نعمة ظاهرة وباطنة ﴾ ، وقال : ﴿ والله يسجد ما في السماوات والأرض طوعاً وكرهاً وظلالهم بالغد والإصباح ﴾ ، وقال : ﴿ إن في خلق السماوات والأرض واختلاف الليل والنهار والفلك التي تجري في البحر بما ينفع الناس ، وما أنزل الله من السماء من ماء فأحيا به الأرض بعد موتها وبث فيها من كل دابة وتصريف الرياح والسحاب المسخر بين السماء والأرض لآيات لقوم يعقلون ﴾ ، وقال : ﴿ ومن كل شيء خلقنا زوجين لعلكم تذكرون ﴾ ، وقال : ﴿ والأرض مددناها وألقينا فيها رواسي وأنبتنا فيها من كل

زوج بهيج تبصرة وذكرى لكل عبد منيب»، وقال: «ولئن سألتهم من خلق السماوات والأرض ليقولن خلقهن العزيز العليم الذي جعل لكم الأرض مهجداً وجعل لكم من الفلك والأنعام ما تركبون»، ثم تذكروا نعمة ربكم، وعدد صنوفاً من نعمه وضروباً من آلائه وذكر ما ينفع به من الحيوان والنبات والماء النازل من السماء لشرينا وطهورنا، وذكر كثيراً من الفوائد لنا وذكر البحار ومنافعها والجبال وما يهتدى بها وفوائدها وعلامات الطرق مع اختلاف ألوانها واتحاد الأضواء السماوية، والماء وفوائده والعناصر والهواء والأرض والزرع والأنعام والنبات والحج الذي تقنات به كالحنطة والشعير وما أشبههما لأن بها قوام أبداننا، وثنى بذكر الزيتون والدهن وغيرهما من الأدم وثلت بذكر النخيل والأعناب والفاكهة كلها من عطايه وهباته إلى عبيده، أليس الله بنى لنا السماء والأرض وما فيهن وما بينهن وفيها ما يحتاج الإنسان وغيره من الحيوان وقوى الأركان والبنيان وزين بأجمل الألوان المرصعة بالدراري اللامعة والأقمار الساطعة والشموس المشرقة بالليل والنهار والصيف والشتاء، وأكرمنا وألهمنا الصنائع والعلوم وركب فينا القوى الشريفة والملكات الفاضلة وأخرجنا من الظلمات إلى النور وأعطانا العيون والأبصار والأذان وغيرها من الأركان في الأبدان وبين لنا في كلامه الناطق من نفائس الدرر وبدائع الحكم وكل شيء في العالم.

وقال: «وما يعلم جنود ربك إلا هو وما هي إلا ذكرى للبشر»، وقال: «يدبر الأمر يفصل الآيات لعلكم بقاء ربكم توقنون»، وقال: «هو الذي مد الأرض وجعل فيها رواسي وأنهاراً ومن كل الثمرات»، وقال: «أفمن هذا الحديث تعجبون وتضحكون ولا تبكون»، وقال: «فبأي حديث بعد الله وآياته يؤمنون»، وقال: «وما خلقنا السماء والأرض وما بينهما باطلاً»؛ وقال: «ويل لكل أفك أثيم يسمع آيات الله تتلى عليه ثم يصر مستكبراً كان لم يسمها وكان في أذنيه قرأ فبشره بعذاب أليم»، وغير ذلك من الآيات.

وإذا نظرنا إلى عقولنا ونتخذ منها ما يلزم لمعاشنا ومعادنا فإن بينهما ارتباطاً وثيقاً محكماً لا يفهمه إلا الباحثون المدققون العالمون العاملون الذين رجعوا إلى فطرتهم ونظروا إلى الأرض الميتة اليابسة لا ماء فيها ولا كلاً ولا

مرعى ، فمتى نزل ماء المطر اهتزت وربت وأنبتت من كل زوج بهيج كما قال تعالى : ﴿اعلموا أن الله يحيي الأرض بعد موتها﴾ ، وقال : ﴿قد بينا لكم الآيات لعلكم تعقلون﴾ .

فلا جرم من يحب معرفة الله وصفاته تعالى وملائكته وأنبيائه وملوكه سمائه لم يركن إلى غيره ، فعليك إن كنت بصيراً وعلى نفسك شقيقاً أن تطلب نعمة لا مزاحمة فيها ولذة لا كدر لها لا توجد في الدنيا إلا في معرفة الله فإن هذه لذة يختص بإدراكها الرجال الذين لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله تعالى وقال : ﴿يوم يرونها لم يلبثوا إلا عشية أو ضحاها﴾ . قبل معناه يوم يرونها أي يعاينون القيامة صغرت الدنيا في أعينهم حتى كأنهم لم يقيموا بها إلا مقدار عشية أو مقدار ضحى تلك العشية .

فمن يرى الشمس مشرقة والقمر مضيئاً والأفلاك سابحة والأزهار والثمار والنبات والأشجار تيقن بأن لها صانع ومدبر ، وهو الذي رزقنا الجمال والحكم والبدايع وأنعم علينا الأشياء والصور البديعة والأشكال الجميلة والألوان المفرحة المبهجة ، والأصوات المتنوعة ، والأفئدة الشجية ، وتشرح لنا الصدور ، وتفرح منا المحزون ، وخلق حواسنا مستعدة للشعور ، فلم تخلقنا عبثاً باطلاً ولا يحتاج إليها بل كلها لعباده لينفعوا بها ويشكروا خالقهم ومدبرهم ، ويعتبروا بما يرون من نعم خالقهم وأرزاقهم وحافظهم الذي هو على كل شيء قدير ، وهو الذي قال : ﴿وما من دابة إلا على الله رزقها ويعلم مستقرها ومستودعها كل في كتاب مبين﴾ ، وقال : ﴿وما من دابة في الأرض ولا طائر يطير بجناحيه إلا أمم أمثالكم ما فرطنا في الكتاب من شيء ثم إلى ربهم يحشرون﴾ ، وقال : ﴿وإن من شيء إلا عندنا خزائنه وما ننزله إلا بقدر معلوم﴾ ، وقال : ﴿وما تكون في شأن وما تتلوا منه من قرآن ولا تعملون من عمل إلا كنا عليكم شهوداً إذ تفيضون فيه وما يعزب عن ربك من مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء ولا أصغر من ذلك ولا أكبر إلا في كتاب مبين﴾ ، وغير ذلك من الآيات .

ومن تأمل تلك الأعاجيب والحكم ويشاهد في كل ذرة في هذا العالم من صنوف الجمال فمئها ما يبهج العين بمحاسنها وينعش الفؤاد بمناظرها فيقن بأن لها صانع تصنع بمهارة وحكمة ، فإنها تهب لعقولنا حكماً ولأرواحنا حياً ولنفوسنا علماً ولنظامنا دستوراً ولأخلاقنا حكماً . ثم تأمل في هذا العالم والفضاء الشاسع تجده ذا رقص ونقش وعجائب وغرائب ، أصلها الأثير لا لون له ولا وصف ، عرفه الحكماء بقولهم أبعد عن الحواس بعد المادة عنه ، ثم أخذ يقرب من الحس شيئاً فشيئاً طبقاً عن طبق . وقيل عبر عنه بالدخان وما الدخان إلا المادة في إبان عمايتها وتبعثرها ، وهي تتحرك ذات اليمين ، وذات الشمال أعلى وأسفل فتصورت وتطورت وتكورت كرة فكانت شمساً وبدراً وأهلاً ، وسيارات وتوابيع فأشرقت الأرض بنور ربها ، وأخذت تلك الكرات تدور وتسير في مدارات متناسقة متتابعة ، فلو رأيت قوانينها وخواصها لأدهشك جمال وضعها وبهرك حسن ضيائها فتبارك الله أحسن الخالقين . وقد كان من تلك الكرات أرضنا التي ضمنت عناصر مختلفات ومعادن أبهى منظرأً وأجمل نفعاً وتلك المعادن درجات وطبقات ذات بهجة في المنظر والتركيب والنظام والترتيب والإبداع ، وتلوح بيض ناصيعات ورياح ذاريات وأشجار مشمرات وأزهار باهرات وحدائق وجنات .

ومن أدل دليل في معرفته خلق الإنسان هو جامع الفضائل بين الحيوانات هم درجات بعضها فوق بعض حتى يتصلوا بعالم الملائكة وهم قريب من الله والله سبحانه وتعالى خلق المادة بعجيب قدرته وباهر حكمته وغريب تصويره ، وظاهر نقشه ورقشه . خلقها فأبدع وكورها ودورها . قال الله تعالى : ﴿ومن آياته وخلقكم من تراب ثم إذا أنتم بشر تنتشرون﴾ ، قال : ﴿لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم﴾ ، وقد تكون في أحسن تركيب وأجمل صورة وأبدع منظر وهذا هدي للعقول وسوق لها إلى منابع الحكم ومجامع الجمال . فلذا كانت حال التراب في خلقته ودأبه في فطرته هذا فكيف تقلب في الأطوار وتشكل في الأدوار ، ثم صار سلالة من الكدر بعد أيام لا يعرف مبتدأها ولا يدرى متنهاها بشراً سويأً نضر الوجه بعد أن لم تكن شيئاً مذكوراً ، ثم أنه بعد امتزاج هذه

العناصر وتكوينها وتنسيقها وتحسينها صار بشراً سوياً بتلك الحكمة الباهرة . وقال : «إنا خلقنا الإنسان من نطفة أمشاج نبتليه فجعلناه سميعاً بصيراً» ، فكيف خلقة الأعضاء والجوارح والحواس من التراب . ومنها الحدة الصغيرة البهية المصقولة المشبكة يشاهد بها جميع ما في السماء والأرض والصور والأشباح بلا تزاحم وتداخل ، وكيف هذه الغرائب والبدائع كلها من الطين المخلوق منه أول إنسان . وكيف صور ذلك الجمال من ذا الذي يرى التراب ، ثم يتشكل سمعاً يميز الأصوات الدقيقة واللحان الرقيقة ، ويحكم عقله بين العباد ويرى العالم كله ، أليس ذلك البهاء دالاً على حكمته البالغة وقدرته العجيبة وتدابيره المحكمة . وهذا هو الوجه الاعتقادي العلمي الذي يرجع النفس إلى التبصر والتفكر ، أليس من العجيب أن يقلب الطين في أدواره حالاً بعد حال نباتاً قطعماً فكيموساً ما صورته وسيطرته . وما ألقى عليه من دروس الإحساس والوجدان وكل ما حوت الدفاتر ، فيا ليت شعري أين هذا الجمال والبهاء من ذلك الطين المظلم الكدر وإن ربك هو الخلاق العليم وهو الذي أحسن كل شيء خلقه وفيه إشارة إلى سلسلة الموجودات ، وهذا أنموذج من أداء الغرب والشرق والعرب والعجم . فإذا تأملت في هذا العقد النضير ، والجوهر الثمين رأيت نعيماً وملكاً كبيراً ، وسعدت نفسك بجمالها وبهائها بما ارتسم من حكمة وإتقان صنع ، فانظر ما ترى في الإنسان قامة اعتدلت ونفس استوت وسمع وبصر وشم وذوق ولمس ، ومنظر باهر وحسن ظاهر فتبارك الله أحسن الخالقين .

أيها الإنسان إن الله يأمر بالعدل والإحسان فيأمر إلى امتثال الأمر ، وانشر أعلام الإنصاف واتصف بمحاسن الأوصاف ، وارفق بالناس وأكثر من البر إلى البرية ، وابسط رداء المعدلة ، وصوب بين الخصوم في المتزلة ، وتأمل في نفسك عند خلواتك فارغاً من الهموم تجد قلبك يطالبك بالإحاطة بما تراه العيون ، ولا تظلم الناس وكن منصفاً ، واسلك سبيل التقى ، والله لا يفلح من يظلم .

واصنع جميلاً ما استطعت فإنه لا بد أن تتحدث السمار

وفي الحديث : إياك والظلم فإنه مظلمة وداع إلى تغيير النعمة وتعجيل النعمة ، يقرب المحن ويسبب الإحزن ، ويخلي الديار ويمحق الأعمار ، ويعني الآثار ، ويوجب المثوى في النار ، وينقص العدد ويسرع بيتم الولد ، ويذهب المال ويتعب البال ، ويجلب العقاب ويضرب الرقاب ، ويقص الجناح ويخص بالإثم ، والمظلوم أنفاسه معلقة بالسحاب ودعوته ليس بينها وبين الله حجاب ، وارع لأولياك حقوق الصعبة ، وادع بالتي هي أحسن وآت من المعروف بما أمكن ، وتجاوز عن الهفوات ، وادراً الحدود بالشبهات ، وانجز الوعد واخلف الوعيد ، وقيد نفسك فلديك رقيب عتيد ، وتفكر في العواقب ، والحظ الأخرى بعين المراقب ، وعليك بالحلم فإنه معدن السرور وعقال الفتن والشور ، يبلغك من المجد قاضية ، وتملك به من الحمد ناصية ، وهي خصلة محمودة يسهل الأمور ، وهمة صاحبه عالية ومراة متعاطية . قال الشاعر :

أحسن بها من جنة عالية	قطوفها للمجتني دانية
آذان أهليها أولى العزم لا	تسمع فيها أبداً لأغية
وجوهم فيها ويا حسنها	ناعمة مرضية راضية
الحدود والولدان من حولهم	يسقون في روضاتها الزاهية
كم سرر للوفد مرفوعة	فيها وكم من أعين جارية
مبثوثة فيها ذريتها	موضوعة أكوابها الصافية
فاجتهدوا كي تدخلوها غداً	يوم دخول الغرفة الناجية

عن النبي ﷺ قال : من تظاهرت عليه النعم فليشكر الحمد لله ، ومن كثرت همه فعليه بالاستغفار ، ومن ألح عليه الفقر فليكثر قول لا حول ولا قوة إلا بالله .

إعلم أن الإنسان ذو مراتب وأفضل أفراده الأنبياء الذين كانوا خلفاء الله في أرضه كما قال تعالى ويجعلكم خلفاء الأرض وكان كل فرد من أفراد الإنسان بفطرته كان قابلاً أن يكون خليفة كالأوصياء والأئمة المعصومون ، ثم العلماء والفقهاء والصلحاء والأوتاد من بعدهم بالنبابة عنهم وكانوا

قابلاً أن يكونوا أفضل من الملائكة الذين هم من العالم الأعلى عند مليك مقتدي ، قال الله تعالى : ﴿خلقكم من نفس واحدة ثم جعل منها زوجها وأنزل لكم من الأنعام ثمانية أزواج يخلقكم في بطون أمهاتكم خلقاً من بعد خلق في ظلمات ثلاث﴾ ، وقال : ﴿والله أخرجكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيئاً وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة لعلكم تشكرون﴾^(١) .

أيها الإنسان سجدت الملائكة لأبيك آدم سجود حب لا سجود قهر لما أمروا وظهر وبهر لهم العلم والعرفان فيه ، والعالم العامل محبوب ، فلماذا لا تحس بمقامك وعظيم قدرك ، وتوجه عنايتك إلى ما دبر لك ربك أليست نفسك نتيجة هذا الإبداع أودع فيك عقلاً وفكراً وذكراً وخيالاً وما ذاقه الذوق فما النفس إلا لوح ترسم عليه الصور التي تكونت فيما مضى وفيما هو آت فانظر ما هو المبدأ وما هو المنتهى . سأل أعرابي أمير المؤمنين عليه السلام عن النفس فقال عليه السلام : أي النفس تسأل ، فقال : هل النفس أنفس عديدة ، فقال عليه السلام : نعم نفس نامية نباتية ونفس حسية حيوانية ، ونفس قدسية ناطقة ونفس إلهية ملكوتية ، فقال : يا مولاي ما النباتية؟ قال عليه السلام : قوة أصلها الطبايع الأربع بدأ إيجادها عند مسقط النطفة مقرها الكبد ومادتها من لطائف الأغذية فعلها النمو والزيادة وسبب فراقها اختلاف المتولدات فإذا فارقت عادت ماء منه (الحديث) . وفي حديث كميل بن زياد قال لعلي عليه السلام : أريد أن تعرفني نفسي ، قال : يا كميل أي نفس تريد ، قال : قلت يا مولاي هل هي الأنفس واحدة ، قال عليه السلام : يا كميل إنما هي أربع النامية النباتية والحسية الحيوانية والناطقة القدسية والكلمة الإلهية ولكل واحدة من هذه خمس قوى وخاصتان والنامية لها خمس قوى ماسكة وجاذبة وهاضمة ودافعة ومربية ولها خاصتان الزيادة والنقصان وانبعاثها من الكبد وهي أشبه الأشياء بنفس الحيوان . والحيوانية الحسية لها خمس قوى سمع وبصر وشم وذوق ولمس ولها خاصتان الرضا والغضب وانبعاثها من القلب ، وهي أشبه الأشياء بنفس السباع . والناطقة القدسية لها خمس قوى فكر وعلم

وحلم ونباهة ، وليس لها انبعاث وهي أشبه الأشياء بنفس الملائكة ، ولها خاصتان النزاهة والحكمة ، والكلمة الإلهية ولها خمس قوى بقاء في فضاء ، ونعيم في شقاء ، وعز في ذل ، وفقر في غنا ، وصبر في بلاء ، ولها خاصتان الحكم والكرم . وهذه التي ميدوها من الله تعالى وإليه تعود لقوله ﴿ونفخنا فيه من روحنا﴾ وأما عودها فقوله : ﴿يا أيها النفس المطمئنة ارجعي إلى ربك راضية مرضية﴾ ، والعقل وسط الكل لكيلا يقول أحدكم شيئاً من الخير والشر إلا لقياس معقول كما يأتي في حرف النون بعنوان النفس بتمامه إن شاء الله تعالى : وقيل إن العلم قائد ، والخوف سائق ، والنفس حرون بين ذلك جموح خداعة رواغة فاحذرهما وراعها بسياسة العلم ، وسقها بتهديد الخوف يتم لك ما تريد .

فاعلم أن كل ما توهمه قلبك أو سنح في مجاري فكرتك أو خطر في معارضات قلبك من حسن أو بهاء أو انس أو ضياء أو جمال أو شبح أو نور أو شخص أو خيال فالله بعيد من ذلك كله بل هو أعظم وأجل وأكبر ألا تسمع إلى قوله : ﴿ليس كمثله شيء﴾ ، وقال : ﴿لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد﴾ .

فوجه قلبك وفكرك إلى كنوز الأرض ومعادنها وخيراتها ومطالبها يفتح لك باب الخير والسعادة لأن الأشياء تحبك إذ سجلت الملائكة لأبيك آدم محبة وشوقاً كما تقدم ومن أحب إنساناً أعطاه ما ملك يده عن طيب خاطر ومحبة وشوق . فالعالم مسخر لك قال تعالى : ﴿هو الذي جعل لكم الأرض ذلولاً﴾ ، أيها الإنسان أنت مخلوق من طين مودع فيك العقل والعرفان والعلم والقدرة والفهم والمزاج والفكر يصل إلى الأفلاك في علوها ، ويناله الفيض والبسط فلا تياس من روح الله إن كنت في جهل أو فقر أو مرض فإنك فيها أقرب إلى الصحة ، والعز والعلم والغنى .

فتأمل كيف وضع الخالق هذا العالم على نسق بديع كأنها دائرة واحدة رفقا منه بنا وفضلاً علينا . وقال ربنا الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى . وقال : ﴿إن ربي على كل شيء حفيظ﴾ ، وقال : ﴿وأما ما ينفع الناس فيمكث

في الأرض ، ووضع شرعه لتكميل الأمم الناقصة الجاهلة بالعلم والعرفان وأدخلها في أحضان الأمم القوية وسلطه على غيره من الحيوان ، وأرسل فيهم الأنبياء لتربيتها وتهذيبها كالوالد في تربية ولده وتأديبه وإصلاح أموره وفرض طاعتهم واحترامهم وإعزازهم وإجلالهم على الناس في الأمور الشاقة كالجهاد وغيره رحمة لهم ، والطبيب يقطع عضو المريض الفاسد ويضمده جرحه ويسقيه دواء مراراً رافةً عليه قال الله تعالى : ﴿وَرَبِّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ﴾ ، وإن الله لم يشأ أن يدع مخلوقاً إلا وأعطاه حكمة وعلماً لمعاشه وبقائه وهذا دليل على بقاء الأنفع والأحسن وهو يفعل ما يشاء في مصلحة عباده في دنياهم وآخرتهم ولو أنك قسمت ووازيت في الوجود لوجدت استعدادك في إرشاد الضال بالهدى وتعلم وتنادي بالإصلاح جيلاً بعد جيل في السنين والأعوام والقرون والدهور في كل الأزمنة حتى بلغ ما هو عليه اليوم فإنك ترى وتشاهد فكل آدمي مأمور من قبل مدبر العالم ومنظمه أن يسير إلى ما سنه مبدع الكون من النواميس ليحقق الطاعة وفي الحديث «كلكم راع وكل راع مسؤول عن رعيته» ، قال الله تعالى : ﴿كُتِبَ خَيْرَ أَمَةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾ ، بالعقول والآراء وقال : ﴿إِنْ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَاتِلًا لَّهِ حَنِيفًا مَّسَلَمًا﴾ ، فيجب على كل أمر أن يأمر بالمعروف وينهي عن المنكر ولا يتقاعذ اتكالاً على من سواه فإن الدين مبني على النصح والإرشاد كما كان دأب السلف الصالح من الأنبياء والأوصياء والأئمة عليهم السلام بأمر الله تعالى في أمر الدين . ونحن نفوض الأمر إليهم ولا علم لنا بذلك ونكل العلم بكل ذلك إلى الله تعالى ولا نجزم بشيء من الآراء والمذاهب وأقوالهم ولا نقيس في ديننا بشيء منها بل ذلك موكل إلى الله تعالى .

وحاصل ما قلناه أن هذا العالم موضوع على غاية الإتيقان والتناميق وكل قوم يعبرون عن هذا الإتيقان بما تسعه مخيلاتهم وأفكارهم وتصل إليه تصوراتهم . ففلاسفة العرب رجعوا في حكمهم إلى الحكمة والكمال وغيرهم رجعوا إلى العادة وما يجري أمام عينيه كل يوم ، أما هذا الدين فلا علاقة له بهذه المسألة أصلاً ومن الصقها به فقد جهل من حيث يلدي ولا يلدي فما يبقى إلا

ما كان أنفع وأقوى وأصلح ومن لا قدرة له على ذلك فهو الهالك لا محالة . قالت الحكماء في القواعد العامة أن لكل مخلوق علة ومادة وصورة ، وغاية فعله الكون غير مادته وصورته وغايته وهي مطردة في كل شيء وهذا يقتضي حكمته تعالى إذ يقول وما كنا عن الخلق غافلين ولو تأملت العالم كله لوجدت كل مخلوق أريد بقاءه فلا بد له من حافظ فما من ديانة أو علم شريف أو خسيس أو صنعة إلا وله من حافظ يحفظه حتى إذا جاء أجلها . وديننا الإسلامي مضي عليه القرون والأزمنة والقرآن والفاظه ومعانيه المستنبطة وأحكامه باقية محفوظة في الصدور كما سيظهره إمامنا المهدي عليه السلام إذا ظهر وجاء ، ويتضح لأولي العلم والفهم كما كان في زمن جده الرسول ﷺ نص على بقاءه قوله تعالى : ﴿إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون﴾ ، أف لمن أصبح بجهل هذه النواميس ثم أف لمن يصبح كثيراً بعد أن رأى صنع خالقه وهو يقول لم خلقت هذه الخبائث ولم كثر الأشرار في النوع الإنساني وإذا سمع الغيبة والنميمة يقول لم خلق الله تعالى هؤلاء النمامين والمفتابين ولم يعقل دقائق الأشياء وما علم أن لكل شيء حكمة فهي صنعة الباري حارت فيها عقول العلماء وضلت فيها أفهام الحكماء إن في ذلك لعبرة لأولي الأبصار مع أنه زين للناس حب الشهوات من الملاهي والمال والنساء والبنين والذهب والفضة والخييل والأنعام والحرث ذلك متاع الحياة الدنيا اشترك فيه الجاهل والعالم ولكنه لذة ضعيفة واللذة القوية الدائمة العالية لذة الفكر والعلم والمعرفة .

أنظر حكمة الباري كيف صار من أحقر المواد أجل المطالب كما خلق من الجاهل الرجل العالم وكانت هذه الحكمة سارية في الكون كله فترى الأشياء الحقيرة تبنى عليها أشرف المطالب كما بنيت الدول الكبيرة على صغار الرجال والجهلة وقال في قوم يعلمون ظاهراً من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة غافلون ، وقال في آخرين رضي الله عنهم ورضوا عنه ولكل وجهة هو موليها وفرح بها وقال : ﴿كل حزب بما لديهم فرحون﴾ ، وقال : ﴿قلله الحجة البالغة فلو شاء لهداكم أجمعين﴾ .

ثم أنظر إلى هذه القبة الزرقاء الخضراء المرصعة ليس فيها تفاوت فارجع

البصر هل ترى من فطور ونحن ننظر بالبصيرة فلم نجد إلا نظاماً في غاية الإتقان وغاية الإبداع ويرى أرباب العقول والحساب والمهندسون فقالوا سبحانه لا علم لنا إلا ما علمتنا في دوائر الأفلاك وسير الكواكب ونظام البروج ورجوعها لا تنقص في الهيئة وحسن جمالها المروع فهي دليل على حكمته العالية حتى أصبح نوع الإنسان لا ينظر في الأشكال إلا أنه يرى خطوط وسطوح وأجسام كما أشار إليها المهندسون وقالوا فحاصل الهندسة ثمان مقالات نقلها اليونانيون عن قدماء المصريين وأخذها العرب عنهم ، ثم نقلت إلى أوروبا .

في اختلاف الليل والنهار :

إعلم أن في اختلاف الليل والنهار قال الله سبحانه وتعالى : ﴿إن في اختلاف الليل والنهار وما خلق الله في السماوات والأرض لآيات لقوم يوقنون﴾ ، يتفاوتان باعتبار عرض البلاد من خط الاستواء إلى القطبين ويمران على مقدار اثنا عشرة ساعة إلى ستة أشهر هذا من جهة العرض ، ومن جهة الطول فترى الشمس إذا كانت عند بحر الظلمات في غربي أفريقيا وأوروبا تشرق وتغرب عليهم بعدنا فإذا ذهبنا إلى بلاد أمريكا كان التفاوت أشد ، ثم عند بعض بلاد الأوقيانوسية يكون ليلهم نهارنا وبالعكس حقيقة هذا يعرفنا قوله تعالى : ﴿يكور الليل على النهار ويكور النهار على الليل﴾ ، ومن هنا نفهم معنى التكوير بحيث يلف كل واحد منهما حول الكرة الأرضية كما تلف العمامة .

فاعلم أن النقطة الواحدة من الأرض تختلف باختلاف الليل والنهار على حسب ما قدمناه فيكون في مصر مثلاً من عشر ساعات إلى أربع عشرة ساعة تقريباً وكل بقعة تختلف عن الأخرى مقدار ذلك الاختلاف . وهكذا تختلف البلاد باعتبار الطول وإن هذه البلاد تشرق فيها الشمس قبل الأخرى حتى يصير الليل في بلد والنهار في آخر كما في مصر وبعض بلاد الأقيانوسية وذلك باختلاف شروق الشمس عليهما وإنه كلما كان الطول شرقياً أشرقت الشمس

على ذلك البلد أولاً فتشرق في مصر قبل طرابلس وفيها قبل تونس وفيها قبل الجزائر وفيها قبل مراكش وفيها قبل بحر الظلمات وفيه قبل أمريكا وفيها قبل الأقيانوسية التي يكون نهارها ليلنا وبالعكس ، صنع الله الذي أتقن كل شيء إن في ذلك لعلبة لأولي الأبصار .

ثم تأمل كيف كان الاختلاف في الطول والعرض وكروار الأيام على مدار السنة ، ثم اعلم أن النظام الأرضي تابع لسير الأجرام العلوية فالرياح والأمطار والحر والبرد كلها على حسب سير الشمس فتختلف الفصول كالربيع والصيف والخريف والشتاء في الاعتدال كما تختلف أحوال الأمم والدول في الشدة والارتفاع والانخفاض والضعف والمضادة بينهم هذه سنة الله في خلقه وتلك الأيام نداولها بين الناس فيصير البر ببحراً والبحر برأً والجبل ببحراً والبحر جبلاً وسهلها جبلاً وجبلها سهلاً وعامرها غامراً وغامرأً عامراً .

قال الحسن بن عمر في نسيم الصباء في أقسام العام والفصول والأيام حضر فصول العام والسنة مجلس الأدب في يوم بلغ منه الأديب نهاية الأدب بمشهد من ذوي البلاغة ومتقني صناعة الصياغة فقام كل منهم يعرف عن نفسه ويفتخر على أبناء جنسه .

فقال الربيع : أنا شاب الزمان وروح الحيوان وإنسان عين الإنسان أنا حياة النفوس وزينة عرويس الغروس ونزهة الأبصار ومنطق الأطيوار عرف أوقاتي باسم وأيامي أعياد ومواسم . فيها يظهر النبات وتشر الأموات وترد الودائع وتتحرك الطبائع ويمرح جنب الجنوب ، ويتزح وجيب القلوب وتفيض عيون الأنهار ويعتدل الليل والنهار ، كم لي عقد منظوم وطراز وشي مرقوم وحلة فاخرة وحلية ظاهرة ونجم سعد يدني راعيه من الأمل وشمس حسن تشدنا بأبعد ما بين برج الجدي والحمل ، عساكري منصورة وأسلحتي مشهورة فمن سيف غصن مجوهر ودرع بنفسج مشهر ومغفر شقيق أحمر وترس بهار يبهز وسم أس يرشق فيشق ورمح سوسن سنانه أزرق تحرسها آيات وتكفنها ألوية ورايات، بي تحمر من الورد خلوده وتهتز من البان قدوده ويخضر عذار الريحان ويستسبه من

الترجس طرفه الومنان وتخرج الخبايا من الزوايا ويغتر ثغر الأقحوان قائلاً أنا
ابن جلا وطلاع الثنايا ، قال الشاعر :

إن هذا الربيع شيء عجيب	تضحك الأرض من بكاء السماء
ذهب حيثما ذهبنا ودر	حيث درنا وقضة في الفضاء
وله دنيا معاش للورى حتى إذا	حل الربيع فلنما هي منظر
أضحت تصوغ بطونها لظهورها	نوراً تكاد له القلوب تنور
وله ورد الربيع فمرحياً بوروده	وينور بهجته ونور وروده
فصل إذا افتخر الزمان فلانه	إنسان مقلته وبيت قصيده
يا حبذا أزهاره وثماره	ونبات ناعمه وحب حصيده
فالورد في أعلا الغصون كأنه	ملك تحف به سراة جنوده
وانظر لترجسه الجني كأنه	طرف تنبه بعد طول هجوده
والسحب تعقد في السماء مأتماً	والأرض في عرس الزمان وعيده
وله أوما ترى الأزهار ما من زهرة	إلا وقد ركبت فقار قصيها
والطير قد خفقت على أفنانها	تلقي فنون الشجوي في أسلوبها
تشدو وتهتز الغصون كأنما	حركاتها وزن على تطريها

وله :

أبدت لنا الأيام زهرة طيها	وتسربلت بنضيرها وقشيها
واهتز عطف الأرض بعد خشوعها	ويدت بها النعماء بعد شحوبها
وتطلعت في عنفوان شبابها	من بعد ما بلغت عتي مشيها
فلقد أجاد المزن في أنجادها	وأجاد حر الشمس في تربيها

فقال الصيف : أنا الخل الموافق والصديق الصادق والطبيب الحاذق،
أجتهد في مصلحة الأصحاب وأرفع عنهم كلفة حمل الثياب وأخفف أثقالهم
وأوفر أموالهم وأكفيهم المؤونة وأجزل لهم المعونة وأغنيهم عن شراء الفراء
وأحقق عندهم أن كل الصيد في جوف الفراء نصر بالنصبا وأوتيت الحكمة في
زمن الصبا بي تتضح الحادة وتتضح من الفواكه المادة ويزهوا البسر والرطب

وينضج مزاج العنب ويقوى قلب اللوز ويلين عطف التين والموز وينعقد حب
الرمان فيقمع الصفراء ويسكن الخفقان وتخضب وجنات ويذهب عرف
السفرجل مع هبوب الرياح وتسود عين الزيتون وتخلق تيجان الأنارنج
والليمون ، ملي مواعدي منفردة وموالاتي مملودة الخير موجود في مقامي
والرزق مقسومة في أيامي ، الفقير ينصاع بملء مده وصاعه والغني يرتع في
ربع ملكه وأقطاعه والوحش تأتي زرفانا ووجدانا والطير تغدو خماساً وتروح
بطاناً .

وقال الخريف : أنا سائق الغيوم وكاسر جيش الغيوم وهازم أحزاب
السموم وحادي نجائب السحائب وحاسر نقاب المناقب أنا أصد الصدا وأجود بالندى
وأظهر كل معنى جل . في أيامي تقطف الثمار وتصفو الأنهار من الأكدار
وتسرقق دمع العيون وتلون ورق الغصون طوراً يحاكي البقم وتارة يشبه
الأرقم ، حيناً يبدو في حلتة الذهبية فيجذب إلى حلتة القلوب الأبية وفيها
يكفي الناس هم الهوام ويتساوى في لذة الماء الخاص والعام وتقدم الأطيار
مطربة نشيشها رافلة في الملابس المجلدة من ريشها وتعصر نبت العنقود وتوثق
في سجن الدن بالقيود على أنها لم تجترح إثماً ولم تعاقب إلا عدواناً وظلماً ،
بي تطيب الاوقات وتحصل اللذات وترق النسمات وترمي الجمرات وتسكن
حرارة القلوب وتكثر أنواع المطاعم والمشروب كم لي من شجرة أكلها دائم
وحملها للتنفع المعتدي لازم وورقها على الدوام غير زائل وقودو أغصانها
تخجل كل رمح زائل :

إن فصل الخريف وافى إلينا يتهادى في حلة كالعروس
غيره كان للعيون ربيعاً وهو ما بيننا ربيع النفوس
وقال الشتاء : أنا شيخ الجماعة ورب البضاعة والمقابل بالسمع والطاعة
أجمع شمل الأصحاب وأسدل عليهم الحجاب وأنفهم بالطعام والشراب ومن
ليس له بي طاعة أغلق من دونه الباب أميل إلى المطيع القادر المستطيع
المعتضد بالبرود والفراء المستمسك من الدثار بأوثق العراء ، المرتقب قدومي
وموافاتي المتأهب للسبعة المشهورة من كافاتي ومن يعيش عن ذكرى ولم يمثل
أمري أرجفته بصوت الرعد وأنجزت له من سيف البرق صادق الوعد وسرت

إليه بعساكر السحاب ولم أقنع من الغنيمة بالإياب. معروف في معروف ونيل نيلي
موصوف وثمار إحساني دانية القطوف كم لي من وإبل طويل المدى وجود وافر
الجداد وقطر حلا مذاقه وغيث قيد العفاة إطلاقه ورعدة تطرب السمع بصوتها
حيا ويحي الأرض بعد موتها، أيامي وجيزة وأوقاتي عزيزة ومجالسي معمورة
بذوي السادة مغمورة بالخير والسعادة نقلها يأتي من أنواعه بالعجب ومناقلها
تسمح بذهب اللهب وراحها تنعش الأرواح وسقاتها بجفونهم السقيمة تفتن
العقول الصالح إن زدتها وجلدت مالا ممدوداً وإن زرتها شاهدت لها شهوداً .
وماذا يعيب المرء في مدح نفسه إذا لم يكن في قوله بكذب

وحاصل هذا أن أحوال الدول والممالك والمعمور والخراب والعز والذل
وتعاقبها وانتقالها من جهة إلى جهة بالزيادة والنقصان قال الله تعالى لنبيه
ﷺ : ﴿ قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء
وتعز من تشاء وتذل من تشاء بيدك الخير إنك على كل شيء قدير تولج الليل
في النهار وتولج النهار في الليل وتخرج الحي من الميت وتخرج الميت من
الحي وترزق من تشاء بغير حساب ﴾ ، وقال : ﴿ ربنا الذي أعطى كل شيء
خلقه ثم هدى ﴾ ، لم يدرك الجاهل هذه ولا يعرف حكمة الله بقصر نظره إلا
فيما يضرب له من الأمثال في خوارق العادات ولو فطن لعرف أن هذا العالم
أجمع خارق للعادات .

أما المفكرون فهم يرون حكمته وقدرته في كل شيء منها من النبات
المسمى دندلين تراه منكساً رؤوس أزهاره مطرقاً خاشعاً إذا فتحت زهرته رفع
رأسه إلى أعلى السماء حتى إذا تم أغصانه أدلى برأسه وإذا تم مدة الحمل
رفع رأسه ليحمد الله تعالى على إنعامه ويشكره على آلائه قال الله تعالى :
﴿ ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فتصبح الأرض مخضرة ﴾ ، أنظر الأشجار
الخضرة وفروعها النضرة وأوراقها الظاهرة وأزهارها الباهرة صيفاً وشتاءً ليلاً
ونهاراً ، ثم انظر إلى اتساع الأرض والسماء كيف صنعها القادر على كل شيء
وعجز الإنسان الذي لا يقدر بعشر من أعشارها ولا يخطر بباله في صنعة بعض
الأمور الموجودة ولا يعقلها إلا بما أعطاه الله تعالى ، فتأمل حكمة مبدع

الكون ومزين صور المخلوقات ومعطي كل مخلوق من العدل والإحسان ، قال أبو علي ابن سينا :

الحمد لله المليك الواحد رب السماوات العلي الماجد
سبحانه منفرد بالقدم مخرج موجوداتنا من عدم

ثم اعلم أننا لو أخذنا تصور إلهاً يريد الخير ويجلب أساليب السرور وأنواع الإحسان لعباده ما استطعنا أن نتصوره يفعل أكثر مما نشاهده في هذا العالم قال الله تعالى : ﴿وهو الذي أنزل من السماء ماء لكم منه شراب ومنه شجر فيه تسمون يبت لكم به الزرع والزيتون والنخيل والأعناب ومن كل الثمرات﴾ ، وقال : ﴿خلق لكم الليل والنهار والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره﴾ ، وقال : ﴿وما ذرأ لكم في الأرض مختلفاً ألوانه﴾ ، وقال : ﴿وهو الذي سخر البحر لتأكلوا منه لحماً طرياً وتستخرجوا منه حلية تلبسونها وألقى في الأرض رواسي أن تمتد بكم وأنهاراً وسبلاً﴾ ، وقال : ﴿أفمن يخلق كمن لا يخلق﴾ ، وقال : ﴿والشمس وضحاها والقمر إذا تلاها والنهار إذا جلاها والليل إذا يغشاها والسماء وما بناها والأرض وما طحاها ونفس وما سواها فألهمها فجورها وتقواها﴾ ، وقال : ﴿وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها﴾ ، وغير ذلك من الآيات وقال في ذيل كل آية بالمناسبة لعلمكم تعقلون وتذكرون وتهتدون وتتفكرون وتشكرون .

وقال : ﴿والله خلق كل دابة من ماء فمنهم من يمشي على بطنه ومنهم من يمشي على رجلين ومنهم من يمشي على أربع وهو على كل شيء قدير﴾ ، وقال : ﴿ولقد كرمتا بني آدم وحملناهم في البر والبحر ورزقناهم من الطيبات وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلاً﴾ ، وقال : ﴿وفي الأرض قطع متجاورات وجنات من أعناب وزروع ونخيل﴾ ، وقال : ﴿منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة أخرى﴾ ، وهذا دليل على بقاء أرواحنا بعد الموت كما هو إجماع الحكماء ، فكيف تبقى العناصر المظلمة الميتة وتهلك الأرواح الطاهرة فناء الأرواح ليست بقلة العقل بالكلية لأنه أشرف وأولى بالبقاء

كما يأتي في الأرواح ، وقال : ﴿إنما مثل الدنيا كماء أنزلناه من السماء فاختلط به نبات الأرض فأصبح هشيماً تذروه الرياح﴾ ، وقال : ﴿وما يعلم جنود ربك إلا هو وما هي إلا ذكرى للبشر﴾ ، وقال : ﴿وما أمروا إلا ليعبدوا إلهاً واحداً لا إله إلا هو سبحانه وتعالى عما يشركون﴾ ، وقال : ﴿يريدون أن يطفئوا نور الله بأفواههم ويأمنوا بالله إلا أن يتم نوره ولو كره الكافرون﴾ ، وقال : ﴿وإن من شيء إلا عندنا خزائنه﴾ ، وقال : ﴿ما نزلناه إلا بقدر معلوم﴾ ، وقال : ﴿وأرسلنا الرياح لواقح وأنزلنا من السماء ماء فأسقيناكموه﴾ ، وقال : ﴿الله نور السماوات والأرض مثل نوره كمشكاة﴾ ، وغيرها من الآيات التي لا يعلم حكمتها إلا الله وقال : ﴿والله يعلم وأنتم لا تعلمون﴾ ، وقال : ﴿وما أوتيتم من العلم إلا قليلاً﴾ ، نظر في غرايتها ونظامها وتركيبها وحسن نسقها ، فتأمل كيف كان القرآن يطابق ما في الوجود الوجداني لذلك الدين على الفطرة فقد قرر الحكماء أن النفس الإنسانية نتيجة هذه العوالم كلها ومن تصفح القرآن وجد فيه نحواً من ألف آية في الوعد والوعيد والإنذار إذ الإيمان صفة تجمع كل كمال اعتقاداً وعملاً والكفر ضدها .

نحمدك اللهم يا جميل الصنع على إبداعك في مخلوقاتك وإتقانك في مبدعاتك وكم من حسرة تعتري العقلاء حين تخطفهم المنون وهم يجهلون هذا الجمال والحسن والبهاء في السماء وكواكبها والأرض وزيتها وذلك الإعتبار في الأمم وأحوالها قال الله تعالى : ﴿وفي أنفسكم أفلا تبصرون﴾ ، النفس الإنسانية سر مكنون وطلسم مكنوم سر تنزل من سرادقات العظمة والكبرياء والجلال والبهاء والنور إلى دركات هذا الهيكل الجثمانى ، لتعلم ما في هذا الكون الشاسع من الصور والحكم والبدائع ، ثم ترجع إلى عالمها الأصلي لكل بناء مستقر لها وسوف تعلمون ، فكيف يصل الإنسان لسرها وكنهها حتى تشعب فيها الآراء وظنت بها الظنون هنالك ابتلى الحكماء في الأعصر الغابرة والحاضرة وزلزلوا زلزالاً شديداً ، وكم لها من عجائب حار فيها أولو النهي ، وما أشبهها بالملوك في رعاياها تأمر وتنهي وتقضي وتحكم .

ثم انظر بعقلك السليم وفكرك الوقاد في خلق العقول والأرواح والنفوس

الإنسانية وما أبهجها وأطربها وإذا قارنت العالم ببعضها فمراً على وتيرة واحدة في الجمع والتفريق والحر والبارد والرطب واليابس والعالي والسافل والأرض والسماء والأملس والخشن والحسن والقبح والذكر والأنثى وهكذا في كل متقابلين . اخترع الإنسان بفكره وجرى فيه من الشهوة والغضب فجاء العالم مطابقاً لها وتشهد له العقول ، تبارك الذي بيده الملك وهو على كل شيء قدير الذي خلق الموت وهو قبض الروح عن البدن والحياة فباجتماع الماء مع تراب الأرض تخضر الأشجار والنبات وتزهو وتثمر ، وخلق النور في السماوات والأرض من الشمس والقمر والكواكب المشرقة وخلق الحكمة والنبوة والعلامات والإلهامات والنور في قلوب خواصه من الأنبياء والأوصياء والأئمة المعصومين ^{عليهم السلام} وفي قلب محبيهم وشيعتهم وهو نور العلم والنفس الناطقة والروح الإنسانية .

ونفهم أن العلم ظاهر الفطر والمانع عنه انصراف النفوس وغفلتها واحتجابها بالشهوات واللذات والآلام والأكدار الدنيوية والذنوب لا غير . قال النبي ^{صلى الله عليه وآله} لولا أن الشياطين يحومون حول قلوب بني آدم لنظروا إلى ملكوت السماوات والأرواح المبطورة كانت في نهاية وغاية الإبداع والإتقان والميل إلى المعارف فمن ترك كمال نفسه انسدت عليه طرق الكمال وباء بالويل وصار جاهلاً أعمى قال الله تعالى : ﴿ومن أعرض عن ذكري فإن له معيشة ضنكاً ونحشره يوم القيامة أعمى﴾ قال رب لم حشرتني أعمى وقد كنت بصيراً قال كذلك أتتك آياتنا فنسيتها وكذلك اليوم تنسى وكذلك نجزي من أسرف ولم يؤمن بآيات ربه ولعذاب الآخرة أشد وأبقى﴾ .

ولقد بلغ الإنسان من العلم مبلغاً عظيماً ولكن إذا نظر في الكائنات وما نظم فيها تعلم حقيقة معنى قوله تعالى : ﴿ترفع درجات من شاء وفوق كل ذي علم عليم﴾ ، وقوله : ﴿وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو يعلم ما في البر والبحر وما تسقط من ورقة إلا يعلمها ولا حبة في ظلمات الأرض ولا رطب ولا يابس إلا في كتاب مبين﴾ ، وقوله : ﴿وهو القاهر فوق عباده﴾ ، وقوله : ﴿وهو الذي يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم بالنهار﴾ ، وقوله : ﴿أبزرهمون﴾

أنا لا نحسب أم ظنوا أننا خلقناهم يلعبون بلى قد أحصينا أعمالهم وضبطنا أوامهم ﴿ في صحف مكرمة مرفوعة مطهرة بأيدي سفرة كرام برورة ﴾ ، ثم ردوا إلى الله مولاهم الحق وهو أسرع الحاسبين ، فكان في مقام قهر العباد فأظهر عزه وذلمهم وغلبته وضعفهم في كل الأمور وهو على كل شيء قدير وأحاط بكل شيء علماً وأي عقل لا يلائمه الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وترك الحقد والحسد والإنصاف بالمروة والنجدة والشجاعة والعفة وعلو النفس والمعرفة بالكون وخالقه . وهذه هي التي جاءت بها الشرائع ونزلت من السماء ويضرب الله الأمثال للناس وقال والله بكل شيء عليم ، ثم قال : ﴿ وكأني من آية في السماوات والأرض يمررون عليها وهم عنها معرضون ﴾ ، وقال : ﴿ وإذا رأوا آية يستسخرون صم بكم عمي فهم لا يعقلون أولئك الذين نسوا الله أناسهم أنفسهم أولئك هم الفاسقون ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى أبصارهم غشاوة ﴾ ، وقال : ﴿ كذبوا بآياتنا وكانوا عنها غافلين ﴾ ، وغيرها من الآيات في المصنوعات والفرائب والأحكام والعبادات وشرح الكون ونظام العالم في السماوات والأرضين في الدنيا والآخرة وموازينها والمقدرات فيها^(١) من الماء والنبات والمزارع والحيوان والأبنية والجبال وقال : ﴿ ألم نجعل الأرض مهاداً والجبال أوتاداً وخلقناكم أزواجاً وجعلنا نومكم سباتاً وجعلنا الليل لباساً وجعلنا النهار معاشاً وبنينا فوقكم سبْعاً شداداً وجعلنا سراجاً وهاجاً وأنزلنا من المعصرات ماء ثجاجاً لنخرج به حياً ونباتاً وجنات ألفافاً ﴾ إلى آخر الآيات الواردة في سورة النبأ .

(١) ومن بدائعه القوس في السماء لما تراكمت السحاب وأجمعت حولها الكواكب واتسع صدرها واستحكم أمرها وخلق بالجو ناهضها واعترض في الأفق عارضها ونصبت راياتها وانتهت غاياتها وأن رحيلها وتشرق شملها وحن وضعها وفصال حملها وأجرت مدامعها وردت ودائعها وجلت نطاقها وفكت أزرار أطواقها وحشت الركائب وأسلبت الذنائب وسمحت بطلها وسكنت رهج الغبراء برشها وأروت الحرة برداً ذها وأثرت بجودها ونثرت على بساط الأرض جواهر عقودها .

تخال بها مسكاً وبالقطر لؤلؤاً وبالروض ياقوتاً وبالوحدل عنبراً

كم أبدت إحساناً ويردت من كبد حراً وأسدت معروفاً وأغاثت ملهوفاً وسافت وسبقت =

أنظر كيف يستدل على ذلك بما نشأ من هذه المصنوعات المتقنة ويفصل العالم الذي نحن فيه فقال : أنظروا إلى الأرض التي أنتم عليها فقد جعلناها مهاداً وفراشاً لكم لتتسنعوا بها من المزارع والأبنية وثبتناها بالجبال بالأوتاد وجعلناكم ذكوراً وأنثاً ليحصل بينكم الازدواج والاتحاد والحب والوفاء ، وجعلنا ليلاً لتسكنوا فيه راحة لأبدانكم وجعلنا النهار معاشاً بالاكسباب وسراجاً وهي الشمس باستضاءة دياركم ومزارعكم وأبدانكم ، وأنزل السحب والماء لنخرج به حباً ونباتاً كلها لنا ، المحيطات بنا متقنة الوضع محكمة الصنع لا تتغير ولا تبدل .

ثم انظر وتفكر في خلق السماوات والأرضين قال الله تعالى : ﴿أأنتم أشد خلقاً أم السماء بناها رفع سمكها فسواها﴾ ، (الآية) وقال : ﴿أفنعينا بالخلق الأول بل هم في ليس من خلق جديد﴾ ، وفي المجمع في مادة عيا عن جابر قال : سألت الباقر عليه السلام عن قول الله تعالى أفنعينا قال عليه السلام : يا جابر تأويل ذلك أن الله تعالى إذا أفنى هذا العالم وسكن أهل الجنة الجنة وأهل النار النار جدد عالماً غير هذا العالم وجدد خلقاً من غير فحولة ولا أثاث يعبدونه ويوحدونه وخلق لهم أرضاً غير هذه الأرض وسما غير هذه السماء تظلمهم لعلك ترى أن الله إنما خلق هذا العالم الواحد . وترى أن الله لم يخلق بشراً غيركم بلى والله تعالى لقد خلق ألف ألف عالم وألف ألف آدم وأنتم في آخر تلك العوالم وأولئك الأدميين . فمن شاهد واعتقد بأنها مخلوقات ولها خالق وصانع ومدبر

= حرثاً وأنعاماً وانشرت أمواتاً وأخرجت حباً ونباتاً وجعلنا من الماء كل شيء حي وكم نفعت غليلاً ونفعت عليلاً وملأت حياضاً ونورت رياضاً وأدلت درأً مثوراً وسرحت صدوراً وأقرت عيوناً وألبست الحلائق وبروداً عليها طلاوة ، وأهدت للزهر قطراً ظاهر الحلاوة فأمسى الناس في عيشة راضية يرفلون في حلل الرفاقية وأصبح يضحك بعد أن كان يابساً وأخذت الأرض زخرفها بعد أن كاد زرعها يهيج واهتزت وربت وأنبتت من كل زوج بهيج ، فرووس أشجارها متوجهة وغدرانها طافحة وألسنة أهلها مشتغلة يشكر علام الغيوب وقلوبهم مطمئنة بذكره ، ألا بذكر الله تطمئن القلوب مبدء ومعيد ويمتحن العبيد ثم يفتح لهم أبواب جوده الوافر وفضله المديد وهو الذي ينزل الفيث من بعد ما قنطوا وينشر رحمته وهو الولي الحميد .

وهو الله الذي لا إله إلا الله هو عالم الغيب والشهادة الرحمن الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر الخالق البارئ المصور سبحانه وتعالى عما يشركون له الأسماء الحسنی يسبح له ما في السماوات وما في الأرض ويسجد له سواد الليل ونور النهار وضوء القمر وشعاع الشمس ودوي الماء وحفيف الشجر وهو العزيز الحكيم لا شريك له حسبي الله لا إله إلا هو عليه توكلنا وهو رب العرش العظيم آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا نفرق بين أحد من رسله وقالوا سمعنا وأطعنا. فكيف جهل الناس وظنوا أن هذا العالم عبث وباطل ولم يفقهوا وأنكروا البعث والنشور والحساب والميزان من أهوال يوم آخر ولم يقرأوا الآيات الواردة في كتاب الله تعالى . منها قوله تعالى : ﴿فلإذا جاءت الطامة الكبرى يوم يتذكر الإنسان ما سعى وبرزت الجحيم لمن يرى ، فأما من طغى وآثر الحياة الدنيا فلإن الجحيم هي المأوى وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فلإن الجنة هي المأوى﴾ ، وقوله : ﴿إن يوم الفصل ميقاتهم أجمعين﴾ ، وقوله : ﴿ألم تكن آياتي تتلى عليكم فاستكبرتم وكنتم تكذبون قالوا ربنا غلبت علينا شقوتنا وكنا قوماً ضالين ربنا أخرجننا منها فلإن عدنا فلإننا ظالمون قال اخسئوا فيها ولا تكلمون﴾ ، وقوله : ﴿فاتخذتموهم سخرياً حتى أنسوكم ذكري وكنتم تضمنكون﴾ ، وقوله : ﴿أفحسبتم إنما خلقناكم عبثاً وإنكم إلينا لا ترجعون ومن يدع مع الله إلهاً آخر لا يرهان له به فلإنما حسابه عند ربه أنه لا يفلح الكافرون﴾ ، وقوله : ﴿والوزن يومئذ الحق فمن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم في جهنم خالدون تلقح وجوههم النار وهم فيها كالحون﴾ ، وقوله : ﴿هو الذي جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصراً﴾ ، وقوله : ﴿قل إن الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون﴾ ، وقوله : ﴿يا أيها الناس إنما بغيكم على أنفسكم متاع في الدنيا ثم إلينا مرجعكم ثم نذيقهم العذاب الشديد بما كانوا يكفرون﴾ ، وقوله : ﴿فأما الذين كفروا فاعذبهم عذاباً شديداً في الدنيا والآخرة﴾ ، وقوله : ﴿قل يا أيها الناس قد جاءكم الحق من ربكم

فمن اهتدى فإنما يهتدي لنفسه ومن ضل فإنما يضل عليها ، وقوله : ﴿يوم يحشرهم كأن لم يلبثوا إلا ساعة من النهار يتعارفون بينهم قد خسر الذين كذبوا بلقاء الله بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه﴾ ، وقوله : ﴿لكل أمة أجل إذا جاء أجلهم فلا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون﴾ ، وقوله : ﴿ويوم نحشرهم جميعاً ثم نقول للذين أشركوا مكانكم أنتم وشركائكم﴾ ، وغيرها من الآيات ، فانظر أيها الإنسان إلى أصلك وفطرتك وعلو مرتبتك وعلمك وعقلك من أعطاك ولم تكن شيئاً مذكوراً ، واغتنم قليل عمرك في دنياك الدنية الفانية وفكر وتأمل في نعم عقابك الأبدية الباقية إن كان لك عقل وفهم وشعور واختر أيهما شئت إن خيراً فخيئراً وإن شراً فشرأ ففريق في الجنة وفريق في السعير فأنت مختار في اختيارك وانظر همتك العالية فاختر الجنة أو الدنيا الدنية والسعير فإن الزمان قصير ومدى العمر يسير ، قال الشاعر :

أمد الحياة كما علمت قصير وعليك تقاد بها وبصير
عجباً لمغترب بدار فنائه وله إلى دار البقاء بصير

فإذا صفا الوقت طاب الزمان واعتدل الهواء فاجلس في حديقتك وسامر الزهور ﴿أينما كنتم يدرككم الموت ولو كنتم في بروج مشيدة﴾ ، فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولو العلم قائماً بالقسط .

سبب الاختلاف بين الأمة :

أصل سبب الاختلاف من إبليس واستبداده بالرأي في مقابل النص واختياره الهواء في معارضته أمر الله تعالى واستكباره بالمادة التي خلق منها وهي النار على مادة آدم ~~منه~~ وهو الطين ، والشعب عن هذه الشبهة سيع شبهات صارت في الخلق وسرت في أذهان الناس حتى صارت مذهب بدعة وضلالة ولا ريب أن كل شبهة وقعت لبني آدم فإنها منه وساوسه لعنه الله . قال الله تعالى في كتابه المجيد خطاباً لبني آدم ﴿لا تتبعوا خطوات الشيطان إنه لكم عدو مبين﴾ ، وأيضاً سبب الاختلاف جور الحكام في الأحكام ، وظلم

الظلام في الأعمال ، وفساد العلماء وطيش الحكماء ، وتشبيه الجاهل بالعالم ، وتزلف العالم إلى الحاكم ، وتناظر الزنيم مع العليم ، وتساهل العليم مع الزنيم ، وتقدم اللثيم على الكريم ، وتأخر الكريم عن اللثيم ، وتجاسر الوضع على الرفيع وهلم جرا . لأن مثل هذه الأمور يضيع للأمة مجالها وخناقها فيقطع حبل الإتصال فيسل السيف في وجهها . أو لاختلاف وشبهة وقعت في الأمة قبل وفاة النبي ﷺ يمكن أن تقرر في كل ني ودور صاحب كل ملة وشريعة إن شبهات أمته في آخر زمانه ناشئة من شبهات خصماء أول زمانه من الكفار والمنافقين وإن خفي علينا في الأمم السالفة لتمادي الزمان والقرون الماضية .

قال الطريحي في المجمع في مادة صباء الأديان ستة ، خمسة للشيطان وواحد للرحمن الصابئون يعبدون الملائكة ويصلون إلى القبلة ويقرأون الزبور وهم صبوا إلى تعطيل الأنبياء والرسل والشرائع والمجوس يعبدون الشمس والقمر والذين أشركوا يعبدون الأوثان واليهود والنصارى والمسلمون الذين كانوا من أهل الكتاب فحالهم معلوم ، وأصول الديانات المشهورة سبع :

١ - البوذية : دينهم دين اليابانية والصينيين في الشرق الأقصى يعتقدون بأن بوذا هو أول من ظهر في الأرض على صورة البشر وسوف يظهر مرة أخرى كما قيل عند ظهور يوغا الذي عاش ألفان ومئتا عام وهو الذي نشر ونقح شريعة بوذا وهم لا يعرفون آدم ونوح وطوفانه . معابدهم مزينة بصور السلاطين وعظمائهم وأكابرهم ، شريعتهم تقرب شريعة المسيحية وعدد المتدينين به يبلغ ستمائة مليون نفس على وجه التقريب .

٢ - البراهمة : والبرهم وهو أصل ديانة الهند وتعتقد هذه الطائفة بأن أول من هبط من العالم العلوي إلى العالم السفلي عقل سماوي اكتسب بكسوة بشرية لكي يتنازل في الأرض ويسعى في غمارها اسمه برهما واسم كتابه ويد ولا يوجد فيه اسم آدم وحواء ونوح وطوفانه وتحترم هذه الطائفة أيضاً صور علمائهم وأعاضهم ويزينون بها معابدهم .

٣ - الفثية : هم سكان أفريقية المركزية المغربية وهؤلاء أيضاً يعظمون مشاهير رجالهم ويحترمون تماثيلهم وصورهم وعدد نفوسهم قيل يبلغ مائة مليون .

٤ - الزردشتية : هم من أتباع إبراهيم الأذربيجاني الملقب بزردشت في عهد كشتاسب الذي أتى بكتاب قال انه سماوي فيه أحكام المعاش الدنيوية والمعاد الآخروية وكيفية معراجه إلى السماء لم يبق منه الآن إلا إحدى وعشرون صحيفة أو سرفاً وكانوا في بلاد الهند وغيرها من البلاد يبلغ عددهم بضع مئات من الألوف على وجه التقريب وفي البلاد الإيرانية فيربو عددهم على مائة وثلاثين ألفاً وكانوا في سابق الزمان في الضيق والشدة من تسلط المسلمين على أموالهم وأنفسهم إلى زمن السلطان ناصر الدين القاجار . وفي زمانه إلى اليوم سنة ألف وثلاثمائة وستة وسبعون كانوا بخلافه وهم يعتقدون بإله السماء لا شريك له ويسمون الله تعالى هرمزاً وهرمس أو يزد ويقلون أن الله خلق مع الخلق قوتين عظيمتين يزدان وأهرمن أي مصدر الخير والشر ويعبرونهما بالعقل والنفس ويعظمون الكواكب والنجوم والشمس والقمر لأنها مصدر النور ولولاها لما وجد كائن حتى في العوالم التي تحت نظامها ولا يوجد في كتبهم ذكر آدم وحواء ونوح والطوفان ويعتقدون بظهور رجل في آخر الزمان اسمه شوت .

٥ - الموسوية الكليمية : هم اثنان، الأولى منهما القراؤون القائلون بنبوة موسى بن عمران عليه السلام وتوراته المنزل إليه من الله تعالى يسمونه النصاري بالعهد العتيق وهو كتاب مشهور متداول بين الأنعام ثم ظهر من اليهود كتاب سموه تلمود . والطائفة الثانية منهما يعتقدون ويعتمدون بهذا الكتاب الذي فيه اثنتا عشرة بشارة وقد اختلف بينهم وبين النصاري والمسلمين في تفسير هذه البشارات مختصة بأنبياء بني إسرائيل أو يعيسى عليه السلام أو بمحمد عليه السلام وأصحابه وعدد أهل هذا الدين الآن لا تعد ولا تحصى قيل يبلغ نحو عشر ملايين على وجه التقريب من النفوس وكان لهما سطوة زائدة وبطش شديد في الأزمان الغابرة في بيت المقدس وغيره من الحجاز والعراق بالحلة وفي الكفل وشوش وبابل وبلاد فارس وخوزستان .

٦ - النصرانية : القائلون بنبوة المسيح عيسى بن مريم عليهم السلام وجه التقريب ثلاثمائة وخمسون مليوناً من النفوس وهم ينقسمون إلى مذاهب كثيرة أشهرها (الأرثوذكس) ثم (الكاثوليك) ثم (البروتستانت) يعتقدون بأن عيسى عليه السلام هو ابن عيسى وهو ابن الله تسارة وأنه ثالث بقولهم (الأب والإبن وروح القدس) وكتابهم المقدس المسمى بالعهد الجديد وهو الأنجيل الأربعة تنسب إلى متى ومرقس ولوقا وفيه سيرة المسيح وأعمال الحواريين ورسائلهم بحسب ما اختارت مجامعهم ومن عدا (البروتستانت) من هؤلاء القوم يعظمون ويحترمون التماثيل والصور المنسوبة إلى عيسى بن مريم والحواريين ويصنعون في كنائسهم وجعلوا لكل واحد منهم صلاة مخصوصة وعبادة خاصة وهم يعتقدون بأن المسيح الموعود في التوراة هو عيسى عليه السلام قد ظهر بطريق التوالد عن مريم ثم أصلح وكمل ثم صلب ثم مات ثم دفن ثم قام بعد ثلاثة أيام ثم صعد إلى أبيه الذي في السماوات وفي كتابهم البشارات السبع إلى ظهور رجل عظيم في المستقبل يدعو الناس إلى دين الحق القويم .

٧ - الإسلام : وهو دين نبينا محمد ﷺ المولود عام الفيل سنة ٦٢٢ ميلادية في التاسع أو السابع عشر من ربيع الأول المبعوث في الأربعين من عمره بالرسالة والنبوة بالمكة المعظمة وأتى بكتاب سماوي بطريق الوحي اسمه القرآن فيه تفصيل وتبيان كل شيء ، فهاجر من مكة إلى المدينة المنورة وتوفي في ٢٨ صفر سنة ١٢ هـ . روى البخاري بإسناده عن ابن عباس قال : لما اشتد بالنبي ﷺ مرضه الذي مات فيه قال اتوني بدواة وقرطاس أكتب لكم كتاباً لا تضلوا بعدي ، فقال عمر بن الخطاب : إن رسول الله قد غلبه الوجع حسبنا كتاب الله وكثر اللفظ المغلظ ، فقال رسول الله ﷺ : قوموا عني لا ينبغي عندي التنازع ، قال ابن عباس : الرزية ما حال بيننا وبين كتاب رسول الله ﷺ ثم قال ﷺ جهزوا جيش أسامة لعن الله من تخلف عنها ، فقال قوم يجب علينا امثال أمره وأسامة قد برز عن المدينة ، وقال قوم قد اشتد مرض النبي ﷺ فلا تسع قلوبنا مفارقتة والحال هذه فنصبر حتى ننظر أي شيء أمره .

ولا يخفى أن الاختلافات في الأمة نشأت كلها من شبهات منافقي زمن رسول الله ﷺ إذ لا يرضوا بحكمه ﷺ فيما كان يأمر وينهي وشرعوا فيما لا يجوز الشارع وهم الذي قال الله تعالى في ذمهم ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ﴾ ؛ وقال : ﴿إِنَّهُمْ رَجَسٌ وَمَأْوَاهُم جَهَنَّمُ﴾ ، وقال : ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْكُفَّارِ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا هِيَ حَسْبُهُمْ وَلَعْنَهُمُ اللَّهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ مُقِيمٌ﴾ ؛ كانوا يأمررون بالمنكر وينهون عن المعروف نسوا الله فنسيهم وهم الفاسقون .

روى الخطيب في تاريخ بغداد ج ٨ عن علي بن مثنى قال : إن نبي الله ﷺ أتاه جبرائيل فقال : يا محمد إن الأمة مفتونة بعدك ، فقال له : فما المخرج يا جبرائيل . قال : كتاب الله فيه نبأ ما قبلكم وخبر ما بعدكم وحكم ما بينكم وهو حبل الله المتين وهو الصراط المستقيم وهو قول فصل ليس بالهزل إن هذا القرآن لا يليه من جبار فيعمل بغيره إلا قصمه الله وهو الذي لا تفنى عجائبه من يقل به يصدق ومن يحكم به يعدل ومن يعمل به يؤجر ومن يقسم به يفسد . وفيه ج ١٣ ص ١٦٠ عن مقاتل عن الضحاك عن ابن عباس قال : قالوا للنبي ﷺ يا رسول الله أستخلف علينا بعدك رجلاً نعرفه وينتهي إليه أمرنا فإننا لا ندري ما يكون بعدك ، فقال : إن استعملت عليكم رجلاً فأمركم بطاعة الله تعالى فعصيتموه كأن معصيته معصيتي ومعصيتي معصية الله وإن أمركم بمعصيته فأطعتموه كانت لكم الحجة علي يوم القيامة ولكن أكلكم إلى الله عز وجل .

الخلاف الثاني : بعد موت النبي ﷺ قال عمر بن الخطاب : من قال محمد قد مات قتلته بسيفي هذا وإنما هو رفع كما رفع عيسى عليه السلام وقال أبو بكر : من كان يعبد محمداً فإنه قد مات ومن كان يعبد الله فإنه حي لا يموت وقرأ هذه الآية ﴿وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل فإن مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم﴾ ، فرجع القوم إلى قوله وقال عمر : كأني ما سمعت هذه الآية حتى قرأها أبو بكر .

الخلاف الثالث : في موضع دفنه أراد أهل مكة من المهاجرين رده إلى مكة

لأنها مسقط رأسه وموطن أهله وموضع رحله . وأراد أهل المدينة من الأنصار دفنه بالمدينة لأنها دار هجرته ومدار نصرته . وأراد جماعة نقله إلى بيت المقدس لأنه موضع دفن الأنبياء ومنه معراجهم إلى السماء ، ثم اتفقوا على دفنه بالمدينة لما روي عن رسول الله ﷺ أنه قال : الأنبياء يدفنون حيث يموتون .

الخلاف الرابع : بعد موته ﷺ وهو أعظم خلاف وقع بينهم في السقيفة وبيعة الناس بأبي بكر إلا جماعة من بني هاشم وأمير المؤمنين عليه السلام كان مشغولاً بما أمره رسول الله ﷺ من أمر تجهيزه ودفنه من غير منازع وفي تاريخ بغداد ج ١٠ ص ١٣١ قيل قبض النبي عن ثلاثين ألف مسلم كل قال لأبي بكر يا خليفة رسول الله ورضوا به من بعده . وفي ص ٢٤٢ منه قال : لم يكن من أصحاب رسول الله ﷺ أحد له أصحاب حفظوا عنه وقاموا بقوله في العفة إلا ثلاثة زيد وعبد الله وابن عباس .

الخلاف الخامس : في أمر فلك والتوارث عن النبي ﷺ ودعوى فاطمة عليها السلام وراثته .

الخلاف السادس : في القتال لما نعى الزكاة والمشركين وفتح البلدان في زمن أبي بكر وعمر قيل فيه فتح خلفاؤه من بعده في عشر سنوات من البلدان ما عجز عن مثله الرومان في ثمانمائة عام .

الخلاف السابع : في تنصيب أبي بكر على عمر بالخلافة في وقت وفاته ثم قد اختلفت كل منهم فرقاً ، فأهل الأهواء ليست تنضبط مقالاتهم في عدد معلوم كما تقدم هنا وأهل الديانات انحصرت مذاهبهم بحكم الخبر الوارد عن النبي ﷺ قال : ستفرق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة الناجية منهم واحدة والباقيون هلكى . وفي حديث آخر قال : تفرق أمتي على بضع وسبعين فرقة أعظمها وأشرها فتنة على أمتي قوم يقيسون الأمور بربائهم فيخطئون فيحلون الحرام ويحرمون الحلال كما في تاريخ الخطيب ج ١٣ ص ٣٠٧ وفي فرق الشيعة ص ١٤ عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : اختلفت اليهود على إحدى وسبعين فرقة وبنو إسرائيل والنصارى على اثنتان وسبعين فرقة وأمتي على ثلاث

وسبعين فرقة واثنين وسبعين منها في النار وواحدة ناجية .

وفي تاريخ بغداد ج ١١ ص ٢١٨ عن عمر بن الخطاب عن النبي ﷺ قال : خلق الله تعالى ألف أمة فستمائة في البحر وأربعمائة في البر وأول هذه هلاكاً الجراد، تابعت الأمم مثل سلك النظم إذا قطع . والطوائف الذين توقفوا على الأئمة ﷺ السبائية توقفوا على علي ﷺ . والكيسانية توقفوا بعد الحسين ﷺ على ابن الحنفية وابنه . والزيدية توقفوا على زيد بن الحسن وزيد الشهيد بعد زين العابدين . والباقرية توقفوا على محمد الباقر ﷺ والإسماعيلية والناوسية توقفوا على إسماعيل وابنه بعد الصادق ﷺ ، والقطحية توقفوا على عبد الله الأفلح بعد الصادق ﷺ ، والواقفة والسمطية أو الشميطية توقفوا على الكاظم ﷺ وأحمدية توقفوا على أحمد بن موسى بن جعفر بعد أبيه موسى الكاظم ﷺ وبعضهم توقفوا على معروف الكرخي بعد الرضا ﷺ والمبرقية توقفوا على موسى المبرق بعد أبيه محمد الجواد ﷺ ، والمحمدية توقفوا على السيد محمد المدفون بقرب سامراء بعد أبيه علي الهادي ﷺ ، والكاذبية توقفوا على جعفر الكذاب بعد أخيه الحسن العسكري ﷺ ، وجماعة اختلفوا في أمر المهدي المنتظر ومنهم أصحاب صالح بن قيه ، والمريسية والشحامية والكعبية ، والجباية والبهشية والحمارية والخابطية ومنهم في عصرنا البابية والشيخية والدهرية والشاه نعمة اللهية ، قال الله تعالى : ﴿ والله يفصل بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون يوم لا ينفع الذين كفروا إيمانهم ولا هم ينظرون ﴾ ، عصمنا الله من شرور الدهور بمحمد وآله الطاهرين .

ونحن نذكر هنا الفرق على ترتيب حروف الهجاء فنقول الإباضية هم كفار من أهل القبلة تقدموا في الجزء الثاني ص ٦ .

الإثنا عشرية : هم فرقة من الشيعة الإمامية يقال لهم الإثنا عشرية لوقوفهم عند الثاني عشر من الأئمة وقولهم بغيته إلى آخر الدهر فإن الأئمة المتفق عليهم سبعة وبعد الإفتراق خص الإثنا عشرية أنفسهم بالإمامية ، والأئمة الذين استقر عليهم رأيهم بعد جعفر الصادق ﷺ : ابنه موسى الكاظم

بشيء، وبعده علي بن موسى الرضا ، وبعده محمد بن علي التقي وبعده علي بن محمد التقي ، وبعده الحسن بن علي العسكري ، وبعده محمد بن الحسن وهو الثاني عشر الإمام المتظر كما ذكره البستاني في الدائرة ج ٤ ص ٣٥٣ ، وقسم الأذربيجاني ثم المصري الأديان على سبعة أقسام : دين الإسلام وعدد أهل هذا الدين المبين يبلغ على وجه التقريب ثلاثمائة مليون نسمة وهم على قسمين القسم الأول أهل السنة والجماعة وكانوا مذاهب عديدة في الزمن السالف ولكنها الآن انحصرت في أربعة عليها المعول وهي الحنفية والمالكية والشافعية والحنبلية وهذا القسم يزيد عن ثلاثة أرباع المسلمين .

القسم الثاني مذهب الشيعة الجعفرية الإمامية الإثنا عشرية نسبة إلى الإمام جعفر الصادق عليه السلام ابن الإمام محمد بن علي الباقر ابن الإمام زين العابدين ابن الإمام الحسين الشهيد بكربلاء ابن الإمام علي بن أبي طالب عليه السلام . وهنا جملة من المذاهب كالإسماعيلية والزيدية والكيسانية . كما يأتي . ولكن أشهر تلك المذاهب وأصحها المذهب الجعفري فهو المراد بمذهب الشيعة الإثنا عشرية وهذا القسم يشمل نحو الربع الباقي من مجموع المسلمين .

ونقل السيد محمد باقر في الروضات ص ١٧٥ في ترجمة العلامة الحلي الذي كان من تلامذة ابن طاووس والشيخ ميشم البحراني والخواجة نصير الطوسي الذين كانوا من كبار الفقهاء الإمامية . ومن فقهاء الجمهور من أهل التنسج نجم الدين ديران القزويني الشافعي ، وبرهان الدين النسفي ، وجمال الدين حسين بن أبان النحوي ، وعز الدين الفاروقي الراسطي ، والشيخ تقي الدين الحنفي ، والشيخ شمس الدين ابن أخت قطب الشيرازي الشافعي وغيرهم إلى أن قال وفي كتاب الحافظ المتعصب وغيره أن السلطان خدابنده المغولي لما ذكر في خاطره حقيقة مذهب الإمامية على الإجمال أمر بإحضار علمائهم وكان ممن حضر لديه من علماء الشيعة العلامة الحلي فصدر الأمر للأندلس بقيام الشيخ نظام الدين عبد الملك المراغي الذي كان هو أفضل علماء الشافعية بالمناظرة معه في أمر الإمامة فاتفق أن غلب العلامة عليه بإقامة

البراهين القاطعة على إثبات خلافة علي وفساد دعوى الثلاثة بحيث لم يبق لأحد من الحضار شبهة فيه ولما رأى الشيخ نظام الدين بهت نفسه وخجل وأخذ في تحسين الرجل وذكر محامده . وقال قوة أدلة حضرة هذا الشيخ في غاية الظهور إلا أن السلف منا سلكوا طريقاً والخلف لإلجام العوام ورفع شق عصا أهل الإسلام سكتوا عن زلل أقدامهم فبالحري أن لا يهتك أسرارهم ولا يتظاهر في اللعن عليهم إلى أن قال إن الشاه خدابنده المذكور غضب يوماً على امرأته فقال لها : أنت طالق ثلاثاً ، ثم ندم وجمع العلماء فقالوا لا بد من المحلل ، فقال عندكم في كل مسألة أقاويل مختلفة أوليس لكم هنا اختلاف ، فقالوا : لا ، فقال أحد وزرائه أن عالمياً بالحلة وهو يقول ببطلان هذا الطلاق فبعث كتابه إلى العلامة وأمر بإحضاره . قالت العلماء العامة أن له مذهباً باطلاً ولا عقل للروافض ولا يليق بالملك أن يبعث إلى طلب رجل خفيف العقل ، قال الملك : حتى يحضر ، فلما حضر العلامة بعث الملك إلى جميع علماء المذاهب الأربعة وجمعهم ، فلما دخل العلامة أخذ نعليه بيده ودخل المجلس ، وقال : السلام عليكم وجلس عند الملك ، فقالوا للملك : ألم نقل لك أنهم ضعفاء العقول ، قال الملك : اسألوا عنه في كل ما فعل ، فقالوا له : لم ما سجدت وتركت الأداب ، فقال : إن رسول الله ﷺ كان ملكاً وكان يسلم عليه . وقال الله تعالى : ﴿فإذا دخلتم بيوتاً فسلموا على أنفسكم تحية من عند الله مباركة﴾ ، ولا خلاف بيننا وبينكم إنه لا يجوز السجود لغير الله .

ثم قال له لم جلست عند الملك قال : لم يكن مكان غيره وكل ما يقوله العلامة بالعربي كان المترجم يترجم للملك قالوا له : لأي شيء أخذت نعلك معك وهذا مما لا يليق بعامل بل إنسان ، قال : خفت أن يسرقه الحنفية كما سرق أبو حنيفة نعل رسول الله ﷺ فصاحت الحنفية حاشا وكلاماً متى كان أبو حنيفة في زمن رسول الله ، بل كان تولده بعد المائة من وفاته عليه السلام فقال : نسيت فلعله كان السارق الشافعي ، فصاحت الشافعية كذلك وقالوا كان تولد الشافعي في يوم وفاة أبي حنيفة وكان نشؤه في المائتين من وفاة رسول الله

عليه السلام ، فقال لعله كان مالك فصاحت المالكية كالأولين ، فقال : لعله كان أحمد بن حنبل ، فقالت الحنبلية كذلك فأقبل العلامة إلى الملك وقال : أيها الملك إن رؤساء المذاهب الأربعة لم يكن أحدهم في زمن الرسول ﷺ ولا الصحابة فهذا أحد بدعهم أنهم اختاروا من مجتهديهـم هذه المذاهب الأربعة ولو كان فيهم من كان أفضل منهم بمراتب لا يجوز أن يجتهد بخلاف ما أفتى واحد منهم ، فقال الملك : ما كان واحد منهم في زمان رسول الله والصحابة ، فقال الجميع لا ، فقال العلامة : ونحن معاشر الشيعة تابعون لأمر المؤمنين ﷺ نفس رسول الله ﷺ وأخيه وابن عمه ووصيه وعلى أي حال فالطلاق الذي أوقعه الملك باطل لأنه لم تتحقق شروطه ومنها العدلان فهل قال الملك بمحضرهما ، قال : لا ، ثم شرع في البحث مع العلماء حتى ألزمهم جميعاً فتشيع الملك وبعث إلى البلاد والأقاليم حتى يخطبوا بالأئمة الإثني عشر ويضربوا السكك على أسمائهم وينقشوها على أطراف المساجد والمشاهد منهم ، ثم قال والذي بأصبعان موجود الآن في الجامع القديم الذي كتب في زمانه في ثلاثة مواضع منه وكذا في معبد پيرمكران ولنجان ومعبد الشيخ نور الدين النطنزي من العفراء فكذا على منارة دار السيادة الذي تممها هذا السلطان من بعد ما أحدثه أخوه غازان .

ونقل بعض الأجلة في كتابه قال : رجل من أهل النخعة في مجلس بحث بين الملل ولي بذلك على الإسلام ثبوت مطلب فيجب أن لا يعجلوا بذي على ما أقول بل يتفكروا في حقيقة ما أقول لكم فرب ملوم لا ذنب له وذلك أي مذنبات سمعت اختلاف أهل الملل في كل زمان ، فسافرت بنفسي في العقائد والأديان لأحصل لنفسي السلامة فأفوز رضى الله تعالى ودار المقامة وأسلم من ضرر الندامة وخطر يوم القيامة واني قد عرفت ما بلغ إليه محمد ﷺ من اتبعه على ملته فأحببت أن أقدم النظر في ما جاء به وفي حال اتباعه وشرعته فوجدت أكثر أهل الإسلام المالكية والحنفية والشافعية والحنبلية وهم المذاهب الأربعة مذهب مالك ، ومذهب أبي حنيفة ، ومذهب الشافعي ،

ومذهب أحمد بن حنبل فسألت: هل كان هؤلاء من أصحاب نبيهم محمد ﷺ وأهل زمانه ، فقيل : لا ، فقلت : فهل كانوا جميعاً من التابعين الذين لقوا أصحابه فسمعوا منهم ورووا عنهم ، فقيل : لا ، كان هؤلاء الأربعة تكلموا فيما بعد وتعلموا العلم وقلدهم أكثر المسلمين ، فقلت : هذا عجيب من هذه الأمة كيف تركوا أن يسموا أنفسهم محمدية ويتنسبوا إلى اسم نبيهم محمد وكان ذلك أشرف لهم وأقرب إلى تعظيم نبوته وإظهار حرمة وجعلوا مذهبهم باسم واحد من أهل بيته وعترته ، أو باسم واحد من أصحابه ، أو باسم واحد من شاهد آثارهم وأعلامهم فكيف عدلوا ذلك كله وسموا أنفسهم باتباع هؤلاء الأربعة .

ثم قال: هل كانت المذاهب الأربعة في زمن واحد وعلى دين واحد ، فقيل : لا بل كانوا في أزمان متفرقة وعلى عقائد مختلفة بعضهم يكفر بعضاً ، فقلت : هذا أيضاً أعجب من هذه الأمة التي تذكر أن نبيهم أشرف الأنبياء وأن أمته أفضل الأمم فكيف اتفق أكثرهم على الإقتداء بالأنفس الأربعة على هذا الاختلاف الذي خرجوا به عن طريق نبيهم محمد وتباعدهوا بذلك عما يذكرونه من قواعد الأسلاف .

ثم سأل عن معنى ما تضمنه القرآن ﴿اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً﴾ ، فقالوا هذه الآية نزلت على نبيهم في أواخر عمره حيث كمل الله دينه ، فقال : إذا كان دينه قد تكمل في حياته فما هذا الاختلاف العظيم بعد وفاته مع قرب بعض هؤلاء الأربعة من الصدر الأول ، فإن كان هذا الاختلاف من الرواة الذين رووا عنه فقد شهدوا على رواة أحاديثهم بالكذب أو الغفلة أو الضلال وتبديل الإسلام فكيف يوثق لهم فيما نقلوه عنه ، وإن كان هذا الاختلاف من هؤلاء الأربعة لحاجة دعوتهم إلى ذلك أو لطلب ما ضاع والتبس من شرع نبيهم ، هذا يدل على أن هؤلاء الأربعة شهدوا على أن دين نبيهم ما كان محفوظاً ولا ترك لهم من يقوم مقامه ويحفظ شرعه ويحتج به عليهم فكيف يجوز الإقتداء بمن يشهد على ربه ونبيه وشريعته بمثل ذلك . وإن كان دينهم قد كان تاماً محفوظاً فأبي

شيء ضاع منهم غير دينهم وشريعة نبيهم حتى فتشوا عليه واختلفوا لأجله هذا الإختلاف ، وإن كانوا اختلفوا من غير حاجة لهم إلى الإختلاف فقد قبحوا ذكر نبيهم وأسأوا سته وزهدوا الناس وإن كان هؤلاء الأنفس الأربعة يزعمون أو يزعم بعضهم أنهم أعرف بالشريعة من ربهم تعالى وأنهم يزيدون وينقصون بحسب ما يختارون وأنهم قد أتوا بما لم يأت به نبيهم من الهداية فهذا خلاف عقول العقلاء وضد مذاهب أُمم الأنبياء ، ثم قال لبعض أتباعهم إذا كان هؤلاء في أزمان متفرقة وعلى مذاهب مختلفة فلاي حال كانوا جميعاً على صواب مع أن بعضهم يلعن بعضاً ويكفر بعضهم بعضاً ، وهلا كان بعضهم على الحق ، وبعضهم على الباطل أو جميعهم على الباطل ويكون الحق مع من كان قبلهم ومن الصحابة والتابعين الذين تلزموا بمحمد ﷺ وشريعته وتبعوا طريقته التي هي طريقة واحدة وتبع من اقتدى بهم في ذلك فكيف اقتصر على أربعة أنفس تقتلون بهم ، وهلا كان الذين يقتلون بهم أكثر عدداً أو أقل ومن حدد هذا التحديد وجعل رؤساء المذاهب أربعة أنفس فحسب ، وليس هذا التحديد في كتابهم ولا شريعة نبيهم .

ثم قال : ومن العجب أني رأيت في أتباع هؤلاء الأربعة من هو أعلم منهم بكثير وما أدري كيف صار الإقتداء بهؤلاء الأربعة فقط وهلا كان لكل واحد من علماء الإسلام الذين مثل أولئك الأربعة أو أفضل منهم فهلا كان الإقتداء بأولئك الأوائل والإثم لهم وقد وقفت على ذم كل فرقة منهم لرئيس الفرقة الأخرى وفتاويه وذم جماعة من أتباعه أو كلهم إلى أن قال أعلم أن الحق الصريح الذي لا مرأى فيه عند أهل البصائر هو مذهب أهل السلف ، أعني الصحابة والتابعين أو لا تراه قد نبه على إسقاط الإقتداء بالمذاهب الأربعة ، وهل هاهنا مذهب خامس أو أكثر ، فقليل : هاهنا مذاهب كثيرة للمسلمين ، فقال : من أكثرها عدداً بعد هذه المذاهب الأربعة ، وأظهرها احتجاجاً في الأصول والشريعة ، قليل : قوم يعرفون بالشيعية ويتسبون إلى نبيهم محمد ﷺ وأهل بيته خاصة والله إن تلزم أهل هذا المذهب لكان أجمل على كل حال وأفضل وأوجب من التلزم بأولئك الأربعة الذين ليسوا كذلك وأرى أن أهل

هذا المذهب أقرب إلى الإحتياط في دينهم والاستظهار في معرفة نبيهم ومعرفة ما جاء به لأن خواص أهل كل نبي لم يزلوا أعرف بدينه وشريعته وأقرب إلى الحق من أكثر أمته الذين أخذوا أحكام دينهم عن نبيهم محمد ﷺ وخواص أهل بيته الذين عرفهم الله تعالى لنبيه عصمتهم وطهارتهم في كتابه . وقال ﴿إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً﴾ ، وأمنهم من الغلط والسهو وأمر نبيهم بالقبول منهم والأخذ عنهم واتباعهم ، وهم بينوا أحكام الله وأوضحوا الحق من قبل نبيهم الذي ورد عن جبرائيل عن الله تعالى ، فهم يعتقدون لرهبهم وللأنبياء والأوصياء والخلفاء الذين أمر الله تعالى بمتابعتهم فأخذوا أحكام دينهم عنهم بأمر الله تعالى وأمر نبيهم محمد خاتم الأنبياء ، ونص لهم بمتابعتهم بعده بتأكيدات شديدة وأوضح لهم صفاتهم وأسماءهم كل واحد منهم وهم اثنا عشر أولهم علي بن أبي طالب وآخرهم المهدي بن الحسن العسكري بن علي الهادي بن محمد الجواد بن علي الرضا ابن موسى الكاظم ، بن جعفر الصادق بن محمد الباقر بن علي زين العابدين ابن الحسين الشهيد بن علي بن أبي طالب وصي محمد بن عبد الله ﷺ بن عبد المطلب كما وجدنا في كتب السلف من الأنبياء والرسل صفاتهم وأسمائهم .

ونقل الأذربيجاني ثم المصري في مفتاح باب الأبواب بشأن المسلمين الموحدين الذين يعبدون الله تعالى في البلاد الإسلامية وفي غيرها من البلاد الخارجة نوعاً ما عن فطرة الإسلام على خمس فرق ، أربعة منها أهل السنة واحدهم سني . والخامس منهم الشيعة واحدهم شيعي دُعووا بذلك لتشيعهم لعلي بن أبي طالب ﷺ ولذريته دون غيرهم من بني أمية وبني العباس . وجميع هذه المذاهب الخمس متفقون على أساس الدين الإسلامي السامي . وهي شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله وهو خاتم أنبيائه وجاء بالقرآن ، وإقامة الصلاة في الأوقات الخمس ، وإيتاء الزكاة ، وصيام شهر رمضان ، وحج البيت من استطاع إليه سبيلاً عند ربه تعالى .

وفي الفرق بين الفرق ، قال : كان المسلمون عند وفاة النبي ﷺ على منهاج واحد في أصول الدين وفروعه غير من أظهر وفاقاً وأضمر نفاقاً ، ثم

اختلفوا بعد وفاة النبي في الإمامة . وأذعنت الأنصار البيعة لسعد بن عباد ، وقالت قريش : إن الإمامة لا تكون إلا لقريش لنص النبي ﷺ قال : لا يزال هذا الأمر في قريش لا ينازعوا أحد إلا كبه الله على وجهه في النار ، ثم تبعهم الأنصار عليها ، ثم اشتغلوا بقتال المرتدين من الروم والعجم في زمن أبي بكر بعد البيعة له . وكانوا على كلمة واحدة في العدل والتوحيد والوعد والوعيد وغيرها من أصول الدين ، لكن قد اختلفوا في فروعه ، فلا ضير باختلافهم في بعض المسائل الفرعية بعد الاتحاد والاتفاق في الأصول العقلية والأثار الثقيلة المقتبس من نبينا محمد ﷺ الذي قد تمت وختمت به الرسالة والنبوة وانقطع به الوحي كما ورد في أم الكتاب ﴿اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي﴾ . (الآية).

وقال النبهاني في الشرف المؤيد ص ٢٦ : فأنت على علم من أن الأئمة الأربعة الذين هم قدوة الأمة المحمدية عريبها وعجميها منذ رمتهم إلى الآن وإلى يوم القيامة ثلاثة منهم من العرب مالك والشافعي ، وأحمد بن حنبل ، وواحد من غيرهم وهو أبو حنيفة وكيف ما كان الأمر فهي أمة مرحومة معبودها واحد ونبيها واحد فمهما كان من خير في عربها أو عجمها فهو واصل إلى الآخرين وأي بأس باختلاف الجنس إذا اتحد الدين (انتهى) . فلا يلتفت بقول من قال الغالب من الشافعية الأشاعرة ، والغالب في الحنفية المعتزلة ، والغالب في المالكية القدرية ، والغالب في الحنابلة الحشوية .

ومن المؤكد لدينا من الحوادث التاريخية التي مرت على هذه البسيطة بتداول الأيام والأعقاب أن معظم الأمم السالفة في الأجيال الماضية من العصور المتقدمة إنما استمرت قاعلة على هامات مجدها وضخامة ملكها واتساع سلطتها وقوة سلطانها زماناً طويلاً من عمرها لمكان ما فيها من أفذاذ الرجال وكبراء المصلحين الذين غرسوا في نفوسهم جمع الكلمة وتوحيد الصفوف بين مختلف طبقاتها وتباين مذاهبها ، فكانوا يطاردون داعية كل شحنة ويغضاء في أقصى البلاد وأدناها لئلا يؤدي إلى انحلالها واضمحلالها على الاتحاد والتعاقد في كافة المصالح المشتركة وكل ذلك وسائط فعالة من شأنها أن تأخذ بيد تلك

الامة وهاتيك الشعوب وترفعها إلى أعلى مراتب المجد والرقى . ولما كان الأمر على العكس في بعض القرون الخالية لم تلبث أياماً معدودة حتى أصبحت عبرة لغيرها من الأمم الآتية والأجيال المتأخرة ، وما ذاك إلا لقيام بعض المفسدين فيهم فأعطوه القادة وسلموا له الزعامة فانتزع روح الإخاء وبث فيهم روح التفرق والعداء فتدحرجت كرة عزهم من جراء تلك الروح الخبيثة التي تسلفت إلى كرة أدمغتهم بالسنة مكرهة وخداعة حتى لقد أنزلهم إلى أعماق مهاوي الهوان والذل والخسران ، وبالطبع إن التباغض والعداء الذين نراهما ما بين المسلمين من قبل ومن بعد حتى الساعة التي نحن فيها ما هو إلا من جراء دسائس أولئك الدجالين ووساوسهم ، ونيزاتهم التي ألحقوها بالشيعة ومنعوها على الستهم يغرون بها العامة ويغرسون في أذهانهم ما يغرونه إليهم من نسب قبيحة شنيعة مما هم براء منها وبهذا استمر العداء بين الفريقين حتى طفق ينظر كل فريق منهم إلى الفريق الآخر بعين العداء والغضب . ويتربص كل منهما بصاحبه ويريد الواقعة فيه عند سنوح آية فرصة يستطيع من ورائها القضاء على أخيه ، والإتيان على آخر نفس من أنفاس حياته ولو أن هؤلاء الدجالين كفوا عن مهاجمة الشيعة ولم يزيّدوا على ذلك الطعن في أغراض من غرضهم لوجدوا الشيعة أقرب الناس إليهم مودة وأشدّهم لحرمتهم رعاية وحسبك شاهداً على ذلك أفعالهم وأعمالهم في مختلف أزمانهم بمختلف أجيالهم ، ولولا أولئك الدجالون لاثقلت قلوبهم واتحدت نفوسهم وتعارفت ولأصبح الكل إخواناً يقوي بعضهم بعضاً ، كما اتفق لي في سفر الحج وزيارات البيت في مكة المشرفة في المسجد الحرام وقد أخرجني وشغلني أمر شرعي عدم الحضور بصلاة الجماعة مع القوم وأردت أن أصلي منفرداً ، فقال لي رجل من القوم تقدم يا شيخ لنصلي معك صلاة الظهر فقدمت وصلينا جماعة ثم أردت أن أتشرف بزيارة البيت الذي ولد فيه نبينا ﷺ وابنته فاطمة ولم أجد المكان الشريف بعد تفحص تام . فقلت لشاب كان معي أنا أردت أن أتشرف في المكان الذي ولد فيه رسول الله وابنته فاطمة ، فقال : أنا أدلك ، وأخذ بيدي فقال : أنت أخي ، فسرنا حتى أدخلني الموضع الذي ولد فيه النبي ﷺ وكان أنهد بنيانه الوهابيون وكان متصلاً ببيت جده فصليت هناك

ركعتين لشرف المكان ، ثم رجعنا فأخذ بيدي وسرنا إلي أن أدخلني في بيت ، فقال لي : هذا المكان الذي ولدت فيه فاطمة الزهراء وفيه حجر الرحي ، قال : هذا الرحي لفاطمة بنت رسول الله ﷺ فصلت هناك أيضاً ركعتين تطوعاً لشرف المكان ، ثم رجعنا فأردت أن أعطيه شيئاً فلم يقبل ، فقال : أنت أخي في الإسلام ، فأظهرت له التشكر ففارقنا .

وأيضاً اتفق لي بين الحرمين في مراجعتنا من مكة المعظمة حتى وصلنا إلى موضع يقال له رابوق ودخلنا على شاب ليلاً فقام بخدمتنا وأحضر لنا العشاء بأقسام الأطعمة والسّمك المشوي وغير ذلك من التشريفات ، وسط لنا الفراش فنمت بعد صلاة العشاء إلى الصبح فلما أردنا الخروج من عنده أخرجت كيساً ، فقلت له : خذ منها كل ما تريد ، فقال لي : لن نأخذ شيئاً أبداً أنت من إخواننا في الإسلام وكنت ضيفاً لنا في الباحة أهلاً وسهلاً في أمان الله وحفظه فرجعنا شاكرين مشكورين لإحسانه من عنده ، وكتب أحد علماء السنة إلى أحد علمائنا سلام على العلامة الشريف ورحمة الله وبركاته إني رأيتك شخصاً رقيق المناقشة دقيق المباحثة شهيد المجادلة قوي المجادلة لطيف المفاكهة شريف المعركة مشكور الملايسة مبرور المنافسة فإذا الشيعي ربحانة المجلس ومنية كل أديب إلى أن قال أنا نشاد ضالة وبحاث عن حقيقة فإن تبين الحق أحق أن يتبع وإلا فأنا كما قال القائل :

نحن بما عندنا وأنت بما عندك راضٍ والرأي مختلف

فأجابه العالم الشيعي : السلام على مولانا شيخ الإسلام ورحمة الله وبركاته خولتني بكتابك العطوف من النعم وأوليتني به من المن ما يعجز عن أداء حقه لسان الشكر ولا يستوفي بعد فرائضه الدهر إلى أن قال وما اتفقنا عليه أن الطائفتين الشيعة والسنة مسلمون يدينون حقاً بدين الإسلام الحنيف ، فهم فيما جاء به الرسول . سواء لا اختلاف بينهم في أصل أساسي يفسد التلبس بالمبدأ الإسلامي الشريف ولا نزاع بينهم إلا ما يكون بين المجتهدين في بعض الأحكام وإنما العمدة الخلاف في مسألة الإمامة الذي سل سيفاً في الإسلام ولو أن كلاً من الطائفتين نظرت في بينات الأخرى نظراً

المتفاهم لا نظر الساخط المخاصم لحصحص الحق وظهر الصبح .

ولكن الأسف أن أولى الأهواء والأغراض من أهل الرئاسة والمفسدون قد خلطوا الديانة والإخاء بالسياسة في سبيل أغراضهم الشخصية فتحروا وضحوا عباد المخلصين بأهوائهم النفسية ، فحصل من ذلك الإنفاق والشقاق بين الموحدين الإخوان في الدين ما ساءت أحوالهم وشممت بسببه أعداؤهم وتفرقت جمهورهم وتشتت شملهم وسلبت أموالهم ونهبت رجالهم وانقسمت ممالكهم في انحرافهم عن هدى هذا الدين القويم ، فنبذوا كتاب الله وأحكامه وراء ظهورهم مع أنه قال الله عز وجل في كتابه ﴿واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا واذكروا نعمة الله عليكم إذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته إخواناً﴾ وقال : ﴿ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءتهم البينات﴾ ، وقال : ﴿إن الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعاً لست منهم في شيء﴾ ، وقال : ﴿والله يفصل بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون يوم لا ينفع الذين كفروا إيمانهم ولا هم ينظرون﴾ ، وقال : ﴿إن الذين اشتروا الكفر بالإيمان لن يضر الله شيئاً ولهم عذاب أليم﴾ ، وقال : ﴿يريدون أن يطفئوا نور الله بأفواههم ويأبى الله إلا أن يتم نوره ولو كره الكافرون﴾ ، وقال : ﴿هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون﴾ ، وقال : ﴿إن تكفروا أنتم ومن في الأرض جميعاً فإن الله لغني حميد﴾ ، وقال : ﴿فمن أبصر فلنفسه ومن عمى فعليها وما أنا عليكم بحفيظ﴾ ، وقال : ﴿فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقاً حرجاً يصعد في السماء وكذلك يجعل الله الرجس على الذين لا يؤمنون﴾ ، وغيرها من الآيات لا تعد ولا تحصى في هذا الموضوع ولم يبق ذو حس وشعور في شرق الأرض وغربها إلا وقد أحس وشعر بضرورة الاتحاد والاتفاق ومضرة الفرقة والاختلاف حتى أصبح هذا الحس والشعور أمراً وجدانياً محسوساً يحس به كل فرد من المسلمين كما يحس بعوارضه الشخصية من صحته وسقمه وجوعه وعطشه فكيف أصبحوا بعد أن جمع الله بالإسلام كلمتهم وعقد بدين التوحيد وحدتهم ونشر على دعوة الحق

رايتهم . وبعد فنحن نتمنى أن لا تقتصر الدعوة الإسلامية على طائفة دون أخرى وفريق دون فريق فالأمة الإسلامية من سنيها وشيعيها وحنبليها وشافعيها وزيديها ووهابيها ، في أشد الحاجة إلى جنود موحدة يذلها جميع المسلمين لتبديل سوء ظن بعضهم ببعض بالثقة المتبادلة والمنافع المشتركة والجهاد الموحد في إحلال المحبة والولاء محل التشاكس والتباعد الموجودين بين الفرق الإسلامية .

وفي الحديث قال ﷺ : مثل المسلمين في تراحمهم وتواصلهم وتوادهم مثل الإنسان إذا اشتكى عضو منه تداعى سائر جسده . والحق أنه لولا انحراف القوم عن آل محمد ﷺ وعدولهم إلى غيرهم لما وقع النزاع والتخاصم بين الأمة بل ولو لم يمنعوا الرسول عن الكتابة التي وصفها بأنها كتاب هدى لن تضلوا بعدي أبداً لاثقلت الأمة ولا ظهرت في الإسلام ضلالة ولا تفرق الثقلان والقرآن والعتره ولا قام من الخراصين من أعداء آل محمد في كل قرن من القرون فالحقوا بأهل البيت وشيعتهم ولم ينسب إليهم كل شنيع وفظيع بل ولولاه لحصل الوفاق والاتفاق بين المسلمين عامة .

فاعلم أن أمر الإسلام ليس كما يزعم بعض الجاهلين الذين يسرهم إضرار نيران الفتن بين المسلمين حتى صار يكفر بعضهم بعضاً فمن ذلك سئل تقي الدين السبكي في تكفير أهل الأهواء والبدع فأجاب : إن الإقدام على تكفير المؤمنين عسر جداً وكل من في قلبه إيمان يستعظم القول بتكفير أهل الأهواء والبدع مع قولهم لا إله إلا الله محمد رسول الله فالأدب من كل مؤمن أن لا يكفر أحداً إلا إن يخالف النصوص الصريحة التي لا تحتل التأويل عناداً وجحوداً فإذا كان التكفير مقصوراً على مخالفة النصوص فكيف حكم بعضهم بكفر الإمامية وهم أوتاد أهل الأرض وعماده وعماد الدين وأركانه ودعاة الوحدة وحمله مشعل التوحيد ورسل الله إلى عباده في كل عصر يجددون من معالم الإسلام ما درس ويرفعون من منار المحمدية ما طمس وتداولهم في الشؤون الإسلامية وتبادل الثقة والإخاء فيما بينهم على اختلافهم في المذاهب والقومية وتباعد أقطارهم وديارهم ولولاهم لذهبت آثار النبوة ذهاب أمس الدابر ،

وأنت ترى بأن عينك أنه لولا علماء الشيعة وفقهاؤها وعلى رأسهم إمامهم علي ابن أبي طالب عليه السلام والأئمة من بعده لم يكن في علماء أهل السنة من يميز رجال الإسناد بل ولولاهم لما عرف علماء السنة أصول الدين وفروعه من حلاله وحرامه وأدلته وأحكامه وقد شهد لهم بذلك غير واحد من أعلام أهل السنة وكبار رجالهم كابن حجر في الصواعق ص ٩٢ بعد نقل الحديث الطويل عن علي عليه السلام في أوصاف الشيعة قال : هذه الأوصاف الجليلة الرفيعة الباهرة الكاملة المنيفة تعلم أنها لا توجد إلا في أكابر العارفين ، الأئمة الوارثين فهؤلاء هم شيعة علي وأهله . وأما الرافضة هم إخوان الشياطين وأعداء الدين وسفهاء العقول وهم ليسوا بشيعة أهل البيت المبرئين من الرجس المطهرين عن شوائب النقص والدنس . قال الذهبي في الميزان ج ١ في ترجمة أبان بن تغلب : إن التشيع في التابعين وتابعيهم كثير مع الدين والورع والصدق . ثم قال فلورد حديث هؤلاء لذهب جملة من الآثار النبوية وهذا مفسدة بينة .

أقول : وهذا رد على بعض المتعصبين الذين قالوا لا يحتج أهل السنة بأحاديث الشيعة والجواب لهذا المعارض واضح الفساد والبطلان يشهد بهذا أسانيدهم وطرقهم المشحونة بالمشاهير من رجال الشيعة وتلك أصحابهم الستة وغيرها من كتب آثارهم ورجالهم وتواريخهم تجمع وتحتج برجال الشيعة وسماهم بالتشيع والانحراف ونبذهم بالرفض والخلاف ونسبوا إليهم الغلو والإفراط والتكبر عن الصراط . وفي شيوخ البخاري جماعة من الشيعة نبذوا بالرفض وسموهم بالبغض فلم يقدح ذلك في عدالتهم عند البخاري وغيره حتى احتجوا بهم في الصحاح بكل ارتياع . فهل يصفى بعد إلى قول المعارض أن رجال الشيعة لا يحتج أهل السنة بهم ، كلا ولكن المعارضين لا يعلمون ولو عرفوا الحقيقة لعلموا أن الشيعة إنما جروا على منهاج العترة الطاهرة فلا نظير في الصدق والأمانة والورع والاحتياط في الزهد والعبادة والحفظ والضبط والالتقان وكرم الأخلاق وتهذيب النفس ومجاهدتها وم حاجتها بكل دقة أثناء الليل وأطراف النهار فلو تجلست للمعارض حقيقتهم بما هي في الواقع ونفس الأمر لناط بهم ثقة وألقى إليهم مقاليدته لكن جهله بهم جعله في أمرهم كخابط عشواء أو

راكب عمياء في ليلة ظلماء يتهم ثقة الإسلام الكليني وابن بابويه القمي والشيخ الطوسي ويستخف بكتبهم المقدسة وهي مستودع علوم آل محمد عليه السلام وأبطال العلم وأبدال الأرض الذين قصروا أعمارهم على النصح لله تعالى وكتباه ولرسوله ﷺ .

وقد علم البر والفاجر حكم الكذب عند هؤلاء الأبرار والألوف من مؤلفاتهم المنتشرة تلعن الكاذبين وتلعن أن الكذب في الحديث من الموبقات الموجبة لدخول النار ولهم في تعمد الكذب في الحديث حكم قد امتازوا به حيث جعلوه من مفطرات الصائم وأوجبوا القضاء والكفارة على مرتكبه في شهر رمضان فكيف يتهمون بعد هذا في حديثهم وهم الأبرار الأخيار وبماذا كان الأبرار من شيعة آل محمد وأوليائهم متهمين ودعاة الخوارج والمرجئة والقدرية غير متهمين لولا التحامل الصريح والجهل القبيح ، وأظن المعترضين سيعترفون بخطئهم فيما زعموه من أن أهل السنة لا يحتجون برجال الشيعة وسيعلمون أن المدار عندهم على الصدق والأمانة بدون فرق بين السني والشيعة .

وقلنا لو ورد حديث الشيعة لذهب جملة الآثار النبوية وهذه مفسدة بينه كما اعترف به الذهبي سيما من الشيعة السلف الصالح من الصحابة والتابعين وتابع التابعين ممن يحتج أهل السنة بهم وهم أعلى سنداً وأكثر حديثاً وأغزر علماً وأسبق زماناً وأرسخ في التشيع قديماً وهم من أثبات الشيعة كلهم ثقة حافظ ضابط متقن حجة وكانوا في الحجاز واليمن كالذين استشهدوا في نصرة علي عليه السلام أيام الجمل وصفين والنهروان والذين استشهدوا مع ابنه الحسين عليه السلام بكربلاء ، والذين قتلوا في نصرة الدين صبراً ونفوا عن ديارهم ظملاً والذين أدخلوا إلى التقية خوفاً وضعفاً كالأحنف بن قيس ، والأصبغ بن نباتة ، ويحيى ابن يعمر . وغيرهم مئات ألوف من الأثبات الحفظة ، وأعلام الهدى . فمن وقف على شؤونهم يعلم الصدق والأمانة والورع والزهد والعبادة والإخلاص في النصح لله تعالى ولرسوله نفعا الله بهم بيركاتهم وأرجو من الله تعالى أن يحدث في العالم الإسلامي إصلاحاً باهراً إن شاء الله تعالى .

ولا مانع لأهل السنة من الإحتجاج بالشيعية إذا كانوا ثبتاً في أقوالهم فما أدري لماذا عدل أهل القبلة عن أئمة أهل البيت عليهم السلام ولم يتبعوا بمذاهبهم في شيء من الأصول والفروع فلو كانت آيات الكتاب في الصحاح الستة نصوصاً فيما تقولون ما عدلوا من علماء أهل البيت ولا ارتضوا بهم بدلاً فلو استسلموا لظواهر الأدلة فرجعوا إلى أهل البيت في الأحكام لقطعوا على أنفسهم خط الرجعة إلى مبدئهم وهم أولى بالاتباع من غيرهم لأن الإثنا عشرية كلهم على مذهب واحد بخلاف غيرهم فإن الاختلاف فيهم بين شائع في الأحكام ، وعلى أي تقدير لا يستطيع أحد أن ينكر فضل أهل البيت وشيعتهم وإن كان من دين الإسلام سيما من تدين به ، لأن لهم من الكرامات والآثار الجليلة التي تخلد لهم الذكر الجميل إلى أبد الدهر وأعظمها ثبوت هذه الشريعة الإسلامية التي تحكمت إيمانها ووثاقها من رجوع أكثر علماء السنة وأئمتها في الفقه والحديث وغيرهما إلى أعلام الشيعة من الصدر الأول إلى زماننا هذا سنة ١٣٧٧ هـ .

أما من الصدر الأول فمن الصحابة مثل الخلفاء الثلاثة كما تقدم في ج ١ في حرف الألف أخذوا في مواضع كثيرة من علي بن أبي طالب عليه السلام ، ثم من بعده عن عترته الطاهرين كل واحد منهم في عصرهم وزمانهم عن معاصريهم سيما عن صادقهم جعفر بن محمد عليه السلام الذي أخذ منه أبو حنيفة وابن حنبل والثوري وابن عيينة ويحيى بن سعد وابن جريح ومالك بن أنس ومحمد بن اسحاق بل أخذ منه أربعة آلاف رجل كما تقدم في ج ١ وفي ج ٢ ويأتي هنا فيمن كتب الآثار من الشيعة وكان عليه السلام أسس أساس الدين في مذهب أجداده وهو أبرز العلوم فأخذوا منه لعدم الموانع في عصره لانتشار العلوم وبقي اشتهار المذهب الجعفري والإثنا عشري إلى زماننا هذا سنة ١٣٧٧ بحمد الله تعالى بل يبقى إلى يوم القيامة لقوله عليه السلام دين محمد باقي إلى يوم القيامة ودينه عليه السلام دين رسول الله ودين الرسول دين الله تعالى ﴿يريدون أن يطفئوا نور الله بأفواههم ويأبى الله إلا أن يتم نوره ولو كره الكافرون﴾ .

وأخذ البخاري من اسماعيل بن أبان الكوفي عن خالد بن مخلد ومن عبيد الله بن موسى ، ومن علي بن الجعد وعنه هشام بن عمار وغيرهم . وأخذ

الترمذي وأبو داود وأبو عروة وابن خزيمة من اسماعيل بن موسى الكوفي الفزارى وغيره ، وأخذ حكيم بن جبير وصدقة بن المشى والعلاء بن صالح من جميع بن عمير التميمي وغيره ، وأخذ عبد الله بن المغيرة والثوري ومالك بن مغول وغيرهم من الحارث بن حصيرة الكوفي وغيره ، وأخذ أبو داود والبغوي ومسلم ومن في طبقتهم من عبد الله بن عمر بن أبان القرشي الكوفي وغيره ، وهم من جهابذة الشيعة الذين رجع إليهم أئمة أهل السنة وأعلامهم في أخذ الحديث منهم حتى في عصرنا الحاضر الأواخر في حدود سنة ١٣٦٠ سئل من البلاد المتفرقة عن علمائنا الشيعة الذين كانوا بالعراق مثل سمينا الشيخ محمد الحسين كاشف الغطاء النجفي الغروي في العقائد المتشعبة ومسألة جواز المتعة وأصل عقائد الشيعة فكتب ووفى أجوبتهم بجوابات شافية وسماه أصل عقائد الشيعة وأرسل إليهم ، ثم طبع وانتشر اليوم سنة ١٣٧٧ في البلاد الإسلامية بأيدي الخواص من الشيعة وأهل السنة .

فالآن نحن نذكر هنا أسماء الأعيان والكبار من الشيعة التي وقعت في طرق أحاديث أهل السنة وأخذوا منهم الأحاديث المرويات عن النبي ﷺ وعن علي بن أبي طالب والأئمة الطاهرين من ولده فأغفلوا عن ذكرهم الموجودين في آثارهم وهم الثقات المعتمدون عند الكبار والحفاظ من أهل السنة .

ونذكر المصادر المأخوذة عنها بما ظفرنا ومررنا بأسمائهم وجئنا بنصوص أهل السنة على تشيعهم واحتجاجهم بها وعليهم مدار الصحاح والسنن والمسانيد ونرمز من الكتب المأخوذة بهذه الرموز مثلاً (خ) لتاريخ بغداد ، (نحك) لابن خلكان ، (س) لأنساب السمعاني ، (ص) للصحاح الستة ، (ض) لجواهر المضيئة ، (ط) لطبقات ابن سعد ، (ف) لمعارف ابن قتيبة ، (ل) لميزان الاعتدال ، (ملل) للملل والنحل ، (منه) للدر الكامنة ، (ن) للسان الميزان ، (يب) لتهذيب التهذيب مرتباً على حروف الهجاء ليسهل التناول والأخذ منه .

- أبان بن تغلب الكوفي (ميزان الاعتدال ج ١) .
- إبراهيم بن أحمد العلوي (الدرر الكامنة ج ١ ص ١٠) .
- إبراهيم بن الحسن المثنى (تاريخ بغداد ج ٦ ص ٥٤) .
- إبراهيم بن حمزة الحسيني (الدرر الكامنة ج ١) .
- إبراهيم بن سعد العلوي (تاريخ بغداد ج ٦ ص ٨٦) .
- إبراهيم بن سعد الرقاعي .
- إبراهيم بن سيار النظام (تاريخ بغداد ج ٦ ص ٩٧) .
- إبراهيم بن عباس الحسيني (تاريخ بغداد ج ١ ص ٤٥) .
- إبراهيم بن عباس الحسيني (تاريخ بغداد ج ١ ص ٤٥) .
- إبراهيم بن عباس الصولي أبو بكر .
- إبراهيم بن عبد الله الحسيني (تاريخ بغداد ج ٦ ص ٢١) .
- إبراهيم بن عدنان الحسيني (الدرر الكامنة ج ١ ص ٤١) .
- إبراهيم بن علي الرافي (تاريخ بغداد ج ٦ ص ١٣١) .
- إبراهيم بن علي بن عبيد الله العلوي (تاريخ بغداد ج ١٠) .
- إبراهيم بن علي الفهري (تاريخ بغداد ج ٦ ص ١٢٧) .
- إبراهيم بن محمد بن عمر الحسيني (تاريخ بغداد ج ٦) .
- إبراهيم بن محمد بن عمر العلوي (تاريخ بغداد ج ٨) .
- إبراهيم النخعي ابن الأشر التابعي .
- إبراهيم بن يزيد النخعي الكوفي (معارف ابن قتيبة ص ٢٠٦) .
- إبراهيم بن اليسع الشعبي أو الشيعي (تاريخ بغداد ج ٦) .
- ابن أبي الأزهر محمد بن مزيد البوشنجي .
- ابن أبي ليلى عبد الرحمن الأنصاري .
- ابن أخي طاهر الحسن بن محمد (تاريخ بغداد ج ٧) .
- ابن أشناس الحسن بن محمد (تاريخ بغداد ج ٧) .
- ابن بابويه محمد بن علي بن الحسين القمي .
- ابن البيع الحاكم النيسابوري محمد بن عبد الله .

- ابن التعاويذي محمد بن عبد الله الكاتب .
 ابن الجعابي محمد بن عمر بن محمد (تاريخ بغداد ج ٣).
 ابن الحجاج الشاعر الشيعي .
 ابن حملون النحوي أحمد بن إبراهيم .
 ابن الحنفية محمد بن علي بن أبي طالب رضي الله عنه.
 ابن خالويه الهمداني الحسيني بن أحمد .
 ابن خراش عبد الرحمن (تاريخ بغداد ج ١٠ ص ٢٨٠).
 ابن دريد محمد بن الحسن (تاريخ بغداد ج ٢ ص ١٩٥).
 ابن زبارة جعفر بن محمد الحسيني (تاريخ بغداد ج ٧ ص ٢٣٦).
 ابن سكيت يعقوب بن إسحاق (تاريخ بغداد ج ١٤ ص ٢٧٣).
 ابن شجري النحوي .
 ابن عباس عبد الله بن العباس التابعي .
 ابن عقدة أحمد بن محمد الكوفي (تاريخ بغداد ج ٥ ص ١٤).
 ابن فارس محمد المعبدي (تاريخ بغداد ج ٣ ص ١٦١).
 ابن الكوفي علي بن محمد بن عبيد .
 ابن مسور عبد الله الهاشمي (تاريخ بغداد ج ١٠ ص ١٧١).
 ابن المعلم الشيخ المفيد محمد (تاريخ بغداد ج ٣ ص ٢٣١).
 أبو الأسود الدثلي ظالم ابن عمرو التابعي .
 أبو أيوب الأنصاري الصحابي (تاريخ بغداد ج ١٣ ص ١٧٦).
 أبو بكر بن عبد الله القرشي تابعي (تاريخ بغداد ج ١٤ ص ٣٦٧).
 أبو جحيفة السوائي .
 أبو الحسن القناني الكاتب اللغوي .
 أبو حمزة الثمالي التابعي صاحب التفسير (ميزان الاعتدال).
 أبو خليفة الطائي التابعي (تاريخ بغداد ج ١٤ ص ٣٦٥).
 أبو رافع مولى النبي الصحابي .
 أبو سليمان المرعشي الحسيني (تاريخ بغداد ج ٢٤ ص ٣٦٤).

- أبو سهل عباد بن العوام (تاريخ بغداد ج ١١ ص ١٠٤).
- أبو الشيص محمد بن عبد الله (تاريخ بغداد ج ٥ ص ٤٠١).
- أبو صادق الأزدي الكوفي تابعي (تاريخ بغداد ج ١٤ ص ٣٦٣).
- أبو صالح البصري هو تلميذ ابن عباس .
- أبو الصهباء النمري تابعي (تاريخ بغداد ج ١٤ ص ٣٦٦).
- أبو الصلت الهروي عبد السلام (تاريخ بغداد).
- أبو عبد الله الجدلي (ميزان الاعتدال).
- أبو العلاء الوزير يقال له ابن بطة (ميزان الاعتدال).
- أبو عمر الزاهد النحوي اللغوي (ميزان الاعتدال).
- أبو فراس الشاعر الحارث بن حمدان .
- أبو الفرج الأصبهاني علي بن الحسين (تاريخ بغداد ج ١١ ص ٣٩٨).
- أبو قتادة الأنصاري الصحابي (تاريخ بغداد ج ١٤ ص ٤٤٠).
- أبو الفضل العباس بن علي العلوي (تاريخ بغداد ج ١٢ ص ١٢٦).
- أبو كثير الأنصاري من أصحاب علي عليه السلام (تاريخ بغداد ج ١٤ ص ٣٦٢).
- أبو محمد الجعفري الحسن زيد (تاريخ بغداد ج ٧ ص ٣١٣).
- أبو مخنف المؤرخ لوط بن يحيى (تاريخ بغداد ج ٢ ص ٣٢٤).
- أبو المقاتل الكشي (تاريخ بغداد ج ١٤ ص ٤٢٢).
- أبو المؤمن الوائلي من الوائلي من أصحاب علي عليه السلام (تاريخ بغداد ج ١٤ ص ٣٦٢).
- أبو الوائل الأسدي شقيق (تاريخ بغداد ج ٩ ص ٢٦٨).
- أبي قيس أخو علقمة النخعي (الملل والنحل).
- أبي بن كعب الأنصاري تابعي .
- أجلح الكوفي عبد الله (تهذيب التهذيب ج ١ ص ١٨٩).
- أحمد بن إبراهيم أبو العباس الضبي الوزير .
- أحمد بن إبراهيم السيار (تاريخ بغداد ج ٤ ص ١٢).
- أحمد بن الأزهر العبدي .

- أحمد بن إسماعيل اللغوي القمي .
 أحمد البساطي (تاريخ بغداد ج ٤ ص ١٠١) .
 أحمد بن الحسن العلوي (تاريخ بغداد ج ٤ ص ٩٢) .
 أحمد بن الحسين أخو أويس (الدرر الكامنة ج ١ ص ١٢٥) .
 أحمد بن الحسين بديع الزمان الهمداني .
 أحمد بن الحسين بن محمد (لسان الميزان ج ١ ص ١٩٠) .
 أحمد بن شعيب النسائي (ابن خلكان ج ١ ص ٣٠) .
 أحمد بن طارق الكركي (لسان الميزان ج ١ ص ١٦١) .
 أحمد بن عامر بن سليمان (لسان الميزان ج ١ ص ١٨٩) .
 أحمد بن عباس بن عبد الله (لسان الميزان ج ١ ص ١٩٢) .
 أحمد بن عبد الله الأنماطي (تاريخ بغداد ج ٤ ص ٢٣٨) .
 أحمد بن عبد الله البكري (لسان الميزان ج ١ ص ٢٠٢) .
 أحمد بن عبد الله بن خلف (تاريخ بغداد ج ٤ ص ٢٣٤) .
 أحمد بن عبد الله الشيعي (لسان الميزان ج ١ ص ٢٠٩) .
 أحمد بن عبد الله الكوفي (تهذيب التهذيب ج ١ ص ٥) .
 أحمد بن عبيد بن ناصح أبو عصيد (تاريخ بغداد ج ٤ ص ٢٥٨) .
 أحمد بن علوية الأصبهاني الكاتب .
 أحمد بن علي بن إبراهيم القمي (لسان الميزان ج ١ ص ٢٣٣) .
 أحمد بن علي بن أحمد بن محمد (لسان الميزان ج ١ ص ٢٢٩) .
 أحمد بن علي بن ثابت (لسان الميزان ج ١ ص ٢٢٩) .
 أحمد بن علي بن الحسن (الدرر الكامنة ج ١ ص ٧٧) .
 أحمد بن علي بن الخضيب (لسان الميزان ج ١ ص ٢٢٢) .
 أحمد بن علي بن عبد الله (لسان الميزان ج ١ ص ٢٣٠) .
 أحمد بن علي بن الفرات (لسان الميزان ج ١ ص ٢٢٦) .
 أحمد بن علي بن معقل النحوي .
 أحمد بن علي بن هارون (لسان الميزان ج ١ ص ٢٢٩) .

- أحمد بن عيسى العلوي (تاريخ بغداد ج ١٠ ص ٣٤٨).
- أحمد بن فارس الكوفي .
- أحمد بن الفرّج الفارسي (تاريخ بغداد ج ٤ ص ٤٤٢).
- أحمد الكاتب الكاشاني الوزير أبو نصر .
- أحمد بن محمد بن أحمد بن علي (تاريخ بغداد ج ٤ ص ٣٧٩).
- أحمد بن محمد بن أحمد بن عمر (تاريخ بغداد ج ٤ ص ٣٧٢).
- أحمد بن محمد الأشبيلي النحوي .
- أحمد بن محمد بن إسماعيل (ابن خلّكان ج ١ ص ٥٥).
- أحمد بن محمد بن ثوبة الكاتب الوزير .
- أحمد بن محمد بن الحسين بن سعيد (لسان الميزان ج ١ ص ٣٠٨).
- أحمد بن محمد بن الحسين بن فادشاه (لسان الميزان ج ١).
- أحمد بن محمد بن حفص (لسان الميزان ج ١ ص ٢٧٤).
- أحمد بن محمد بن سودة (لسان الميزان ج ١ ص ٢٦٧).
- أحمد بن محمد بن عبد الله القطان (تاريخ بغداد ج ٥ ص ٤٥).
- أحمد بن محمد بن عمران الجندي (تاريخ بغداد ج ٥ ص ٧٧).
- أحمد بن المفضل الحفري (ميزان الاعتدال ص ١).
- أحمد بن نصر بن سعيد (تاريخ بغداد ج ٥ ص ١٨٣).
- أحمد بن يحيى بن الحسين العلوي (تاريخ بغداد ج ٨ ص ٧).
- أحمد بن يحيى الراوندي (لسان الميزان ج ١ ص ٣٢٣).
- أحمد بن يوسف الكاتب .
- أحنف بن قيس (تاريخ بغداد ج ١ ص ٤٠٥).
- اسيهودست الشاعر (لسان الميزان ج ١ ص ٤٦١).
- إدريس بن محمد بن يحيى العلوي (تاريخ بغداد ج ١٤ ص ١٢٢).
- إسحاق بن محمد النخفي (تاريخ بغداد ج ٦ ص ٣٧٨).
- إسماعيل أبان الكوفي (ميزان الاعتدال).
- إسماعيل بن عبد الرحمن السدي (تهذيب التهذيب ج ١ ص ٣١٣).

- إسماعيل بن علي الدعبلّي (تاريخ بغداد ج ٢ ص ٤١) .
- إسماعيل بن محمد الحسيني (الجواهر المضئية ص ١٦٠) .
- إسماعيل بن موسى الكوفي (ميزان الذهبي) .
- إسماعيل بن ناهض الحسيني (الدرر الكامنة ج ١) .
- إسماعيل بن يحيى بن سلمة (تهذيب التهذيب ج ١ ص ١) .
- إسماعيل بن يحيى الهاشمي (لسان الميزان ج ١) .
- إسماعيل بن يعقوب الأسدي (لسان الميزان ج ١ ص ٤٤٤) .
- إسماعيل بن يونس بن ياسين (تاريخ بغداد ج ٦ ص ٢٩٩) .
- الأشيج بن عمرو أبو الوليد الشاعر (تاريخ بغداد ج ٧ ص ٤٥) .
- أشعث بن إسحاق الأشعري القمي (تهذيب التهذيب) .
- أشعث بن سوار الكندي (لسان الميزان) .
- الأصبغ بن نباتة التابعي (تاريخ بغداد ج ٨ ص ٣٧٦) .
- أصرم بن حوشب (لسان الميزان) .
- عمش سليمان بن مهران (تاريخ بغداد ج ٧ ص ٣٩١) .
- تاج الملك أبو الفتاة القمي البحري الشاعر .
- ثابت بن أسلم الحلبي النحوي .
- ثوير بن أبي فاختة الكوفي (ميزان الاعتدال ج ١) .
- جابر أبو خالد (تاريخ بغداد ج ٧ ص ١٣٦) .
- جابر بن عبد الله الأنصاري (تاريخ بغداد ج ٧ ص ٢٩٥) .
- جابر بن يزيد الجعفي (تاريخ بغداد ج ٢ ص ١٧٨) .
- الجرجي سعيد بن محمد النحوي الكوفي .
- جرير بن عبد الحميد (تاريخ بغداد ج ٧ ص ٢٥٣) .
- جعفر بن سليمان الضبعي (ميزان الاعتدال والمعارف لابن قتيبة) .
- جعفر بن زياد الأحمر (تاريخ بغداد ج ٧ ص ١٥٠) .
- جعفر بن الفرات أخو علي وزير المقتدر .
- جعفر بن محمد الصادق عليه السلام (تاريخ بغداد ج ١٣ ص ٢٤٦) .

- جعفر بن محمد العلوي (تاريخ بغداد ج ٧ ص ٢٠٤) .
- جعفر بن محمد بن فطير الوزير الكاتب .
- جعفر بن محمد بن المظفر (تاريخ بغداد ج ٧ ص ٢٣٦) .
- جعفر بن محمود الأسكافي وزير المقتدر .
- جميع بن عمير التميمي (ميزان الذهب) .
- جندب بن عبد الله (تاريخ بغداد ج ٧ ص ٢٤٩) .
- جوين العبيدي (تاريخ بغداد ج ٧ ص ٢٥٠) .
- الجويني الوزير صاحب الديوان محمد .
- الحارث بن حصيرة الأزدي (ميزان الذهب) .
- الحارث بن قيس الكوفي (تاريخ بغداد ج ٨ ص ٢٠٦) .
- حبان بن الحارث (تاريخ بغداد ج ٨ ص ٢٥٤) .
- حبان بن علي أخو مندل (تاريخ بغداد ج ٨ ص ٢٥٥) .
- حبة العرنى الكوفي (تاريخ بغداد ج ٨ ص ٢٧٤) .
- حبیب بن تمام الشاعر .
- حجر بن عنيس الحضرمي (تاريخ بغداد ج ٨ ص ١٧٤) .
- حريز بن عبد الحميد الضبي .
- حرام بن عثمان الأنصاري (تاريخ بغداد ج ٨ ص ٢٧٧) .
- الحسن بن أبي نواس الشاعر .
- الحسن بن أحمد الحسيني (الدرر الكامنة ج ٢ ص ١١٢) .
- الحسن بن الحسن المثنى (تاريخ بغداد ج ٧ ص ٢٩٣) .
- الحسن بن الحسين النوبختي (تاريخ بغداد ج ٧ ص ٢٩٩) .
- الحسن بن حي بن صالح الكوفي (ميزان الاعتدال ج ١) .
- الحسن بن داود العلوي (تاريخ بغداد ج ٧ ص ٣٠٩) .
- الحسن بن زيد الجعفري (تاريخ بغداد ج ٨ ص ٣١٣) .
- الحسن بن سهل أخو الفضل وزير المأمون .
- الحسن بن شرفشاه الحسيني (الدرر الكامنة ج ٢ ص ١٦) .

- الحسن بن عبد الله بن الزبير (تاريخ بغداد ج ٥ ص ٤٠٢) .
- الحسن بن عدنان ويقال له الحسين (الدرر الكامنة ج ٢) .
- الحسن بن علي بن أبي طالب عليه السلام (تاريخ بغداد ج ٦ ص ٣٩٩) .
- الحسن بن علي بن أحمد أبو علي الفارسي .
- الحسن بن علي الحلبي (الدرر الكامنة ج ٢ ص ٣١) .
- الحسن بن علي العسكري عليه السلام (تاريخ بغداد ج ٧ ص ٢٦٦) .
- الحسن بن علي العلوي (تاريخ بغداد ج ١٢ ص ٣٩٧) .
- الحسن بن عمرو الشيعي (تاريخ بغداد ج ٧ ص ٣٩٦) .
- الحسن بن محمد بن أحمد العلوي (تاريخ بغداد ج ٧ ص ٤١٩) .
- الحسن بن محمد بن إسماعيل (تاريخ بغداد ج ٧ ص ٤٢٥) .
- الحسن بن محمد بن الحسن (تاريخ بغداد ج ٦ ص ٤٢) .
- الحسن بن محمد الحلبي (الدرر الكامنة ج ٢ ص ٣٥) .
- الحسن بن محمد بن الحنفية (تاريخ بغداد ج ٧ ص ٣٧٦) .
- الحسن بن محمد السكاكيني (الدرر الكامنة ج ٢ ص ٣٤) .
- الحسن بن محمد بن القاسم العلوي (تاريخ بغداد ج ١ ص ١٢٩) .
- الحسن بن محمد بن يحيى العلوي (تاريخ بغداد ج ٧ ص ٤٢١) .
- الحسن بن المفضل الراهزمري .
- الحسن بن يحيى النوبختي (تاريخ بغداد ج ٦ ص ٣٨٠) .
- الحسين بن أحمد العبيدي (تاريخ بغداد ج ١٠ ص ٦٥٧) .
- الحسين بن أحمد العلوي (تاريخ بغداد ج ٨ ص ٧) .
- الحسين بن أحمد بن القادسي (تاريخ بغداد ج ٨ ص ١٦) .
- الحسين بن الحسن الأنماطي (تاريخ بغداد ج ٨ ص ٣٥) .
- الحسين بن الحسن العلوي (تاريخ بغداد ج ٨ ص ٣٤) .
- الحسين بن داود العلوي (تاريخ بغداد ج ٨ ص ٤٥) .
- الحسين بن زيد العلوي (تاريخ بغداد ج ١٠ ص ١٥١) .

- الحسين بن الضحاك الشاعر .
- الحسين بن عبيد الله منقار (تاريخ بغداد ج ٨ ص ٥٦) .
- الحسين بن عدنان ويقال له الحسن كما تقدم (الدرر الكامنة) .
- الحسين بن علي بن الحسن العلوي (تاريخ بغداد ج ١١ ص ١٦٧) .
- الحسين بن علي ويقال له الحسن الحلبي (الدرر الكامنة ج ٢ ص ٦٠) .
- الحسين بن علي الطغرائي الأصبهاني .
- الحسين بن علي الوزير المغربي .
- الحسين بن القاسم العلوي (تاريخ بغداد ج ٨ ص ٨٧) .
- الحسين بن محمد الحسيني (الدرر الكامنة ج ٢ ص ٦٨) .
- الحسين بن محمد الخالغ الرافعي .
- الحسين بن محمد بن سعيد العلوي (تاريخ بغداد ج ٨ ص ٩٧) .
- الحسين بن محمد بن علي النحوي .
- الحسين بن محمد بن القاسم (تاريخ بغداد ج ٨ ص ١٠٨) .
- الحسين بن مهيار الكسروي .
- حفص بن سلمان أبو سلمة الكوفي .
- الحكم بن عتبة الكندي الكوفي (معارف ابن قتيبة) .
- حكيم بن سعد الكوفي (تاريخ بغداد ج ٨ ص ٢٧٣) .
- حماد بن عيسى غريق الجحفة (ميزان الاعتدال ج ١) .
- حمران بن أعين الكوفي أخوزرارة .
- حمزة بن محمد بن حمزة (تاريخ بغداد ج ٨ ص ١٨٤) .
- حمزة بن محمد العلوي (تاريخ بغداد ج ٦ ص ٣٩) .
- خالد بن سعيد بن العاص .
- خالد بن مخلد شيخ البخاري (طبقات ابن سعد) .
- خليد بن عبد الله التابعي (تاريخ بغداد ج ٨ ص ٣٤٠) .
- الخليل بن أحمد الأزدي النحوي .
- الدار قطني علي بن عمر (تاريخ بغداد ج ١٢ ص ٣٤) .

- داؤد بن أبي عوف أبو الحجاب (ميزان الاعتدال) .
 داؤد بن القاسم الجعفري (تاريخ بغداد ج ٨ ص ٣٦٩) .
 دعبل الشاعر الخزاعي (تاريخ بغداد ج ٨ ص ٣٨٢) .
 ذو الرئاستين الفضل بن سهل أبو الحسن .
 رافع بن سلمة البجلي (تاريخ بغداد ج ٨ ص ٤١٩) .
 ربيعة بن ناجد الكوفي (تاريخ بغداد ج ٨ ص ٤٢٠) .
 رضي الدين النحوي .
 الرضي أخو الشريف المرتضى (تاريخ بغداد ج ٢ ص ٢٤٦) .
 رشيد الهجري التابعي (تاريخ بغداد ج ٨ ص ٢٧٦) .
 زبيد بن الحارث الكوفي اليامي (ميزان الاعتدال) .
 زحر بن قيس الجعفي التابعي (تاريخ بغداد ج ٨ ص ٤٨٧) .
 ذر بن حبيش (تاريخ بغداد ج ١١ ص ٣٩٥) .
 زياد القندي كان في أيام الرشيد (تاريخ بغداد ج ١ ص ٨٩) .
 زيد بن جعفر أبو الحسين العلوي (تاريخ بغداد ج ٨ ص ٤٥١) .
 زيد بن الحباب الكوفي (المعارف لابن قتيبة) .
 زيد بن الحسن الكوفي (تاريخ بغداد ج ٨ ص ٤٤٢) .
 زيد الشهيد بالكوفة (تاريخ بغداد ج ١ ص ٢٦٦) .
 زيد بن صوحان التابعي (تاريخ بغداد ج ٨ ص ٤٣٩) .
 زيد بن وهب الهمداني (تاريخ بغداد ج ٨ ص ٤٤٠) .
 سالم بن أبي الجعد أخو عبيد (معارف ابن قتيبة ص ٢٠٦) .
 سالم بن أبي حفصة الكوفي (ميزان الاعتدال) .
 سبط ابن الجوزي يوسف (لسان الميزان) .
 سعد بن أحمد النيلي الكاتب .
 سعد بن حذيفة بن اليمان (تاريخ بغداد ج ٩ ص ١٢٣) .
 سعد بن طريف الكوفي (ميزان الاعتدال) .
 سعد بن مسعود عم المختار التابعي .

- سعيد بن أشوع الكوفي القاضي (ميزان الاعتدال).
- سعيد بن جبير التابعي .
- سعيد بن خيثم الهلالي (ميزان الاعتدال).
- سلمة بن الأكوع الصحابي (تاريخ بغداد ج ١٤ ص ٤٤٠) .
- سلمة بن الفضل قاضي الري .
- سلمة بن كهيل الحضرمي (المعارف لابن قتيبة) .
- سليمان بن صرد الكوفي (طبقات ابن سعد ج ٦) .
- سليمان بن طلائع البصري (المعارف لابن قتيبة) .
- سليمان بن عبد القوي .
- سليمان بن قرم .
- سليمان بن مهران الأعمش (المعارف لابن قتيبة) .
- سمك بن حرب الذهلي (تاريخ بغداد ج ١٣ ص ٤٣٩) .
- سهل بن أحمد الديباجي (تاريخ بغداد ج ٩ ص ١٢١) .
- السياري أحمد بن إبراهيم هو غير أحمد بن محمد .
- سيحان بن صوحان التابعي (المعارف لابن قتيبة) .
- السيد إسماعيل الحميري الشاعر .
- الشاه شجاع وأخوه منصور (الدرر الكامنة ج ٢ ص ١٨٨) .
- الشاه ولي الله صاحب مازندران (الدرر الكامنة ج ٢ ص ١٨٨) .
- شرف الدين هارون الجويني الوزير.
- شريك بن عبد الله النخعي القاضي (المعارف لابن قتيبة) .
- شعبة بن الحجاج أبو الورد العتكي (تاريخ بغداد ج ٩ ص ٢٥٥) .
- شقيق بن سلمة التابعي (تاريخ بغداد ج ٩ ص ٢٦٨) .
- الصاحب بن عباد إسماعيل أبو القاسم الوزير .
- صعصعة بن صوحان التابعي (المعارف لابن قتيبة).
- الصولي أبو بكر النحوي محمد بن يحيى .

- طارف بن زياد الكوفي (تاريخ بغداد ج ٩ ص ٣٦٦) .
- طاهر بن الحسين الوزير الخزازي .
- طاووس بن كيسان اليماني التابعي (المعارف لابن قتيبة) .
- طريف بن عبيد الله الموصلي (تاريخ بغداد ج ٩ ص ٣٦٤) .
- عامر بن وائلة أبو الطفيل التابعي (المعارف لابن قتيبة) .
- عباد بن العوام أبو سهل (تاريخ بغداد ج ١١ ص ١٠٤) .
- عباد بن نسيب (تاريخ بغداد ج ١١ ص ١٠١) .
- عباد بن يعقوب الرواحني (ميزان الاعتدال) .
- عباس بن إبراهيم البزاز (تاريخ بغداد ج ١٢ ص ١٥٧) .
- عباس بن الحسن العلوي (تاريخ بغداد ج ١٢ ص ١٢٦) .
- عباس بن عمر الكلوذاني (تاريخ بغداد ج ١٢ ص ١٦٢) .
- عباية الأسدي (تاريخ بغداد ج ١٣ ص ١٢٣) .
- عبد خير بن يزيد (تاريخ بغداد ج ١١ ص ١٢٤) .
- عبد الرحمن بن أبي الموالي (تاريخ بغداد ج ١٠ ص ٢٢٦) .
- عبد الرحمن بن صالح الأزدي (تاريخ بغداد ج ١٠ ص ٢٦١) .
- عبد الرحمن بن يوسف (تاريخ بغداد ج ١٠ ص ٢٨٠) .
- عبد الرزاق بن فوطي (الدرر الكامنة ج ٢ ص ٣٦٤) .
- عبد الرزاق بن همام الحميري (ميزان الاعتدال) .
- عبر العزيز بن إسحاق (تاريخ بغداد ج ١٠ ص ٤٥٨) .
- عبد العزيز بن سرايا (الدرر الكامنة ج ٢ ص ٣٦٩) .
- عبد القوي القرافي (الدرر الكامنة ج ٢ ص ٣٦٩) .
- عبد الله بن أبي الشيص محمد (تاريخ بغداد ج ١٠ ص ٦٤) .
- عبد الله بن بديل أخو محمد (تاريخ بغداد ج ١ ص ٢٠٤) .
- عبد الله بن جعفر بن أبي طالب (تاريخ بغداد ج ١٠ ص ١٣٨) .
- عبد الله بن الحسن المشهور بالمحض (تاريخ بغداد ج ٩ ص ٤٢١) .
- عبد الله بن خباب بن الارت تابعي .

- عبد الله بن داود الكوفي (المعارف لأبن قتيبة).
- عبد الله بن سلة المرادي (تاريخ بغداد ج ٩ ص ٤٦٠).
- عبد الله بن شداد بن الهاد التابعي (تاريخ بغداد ج ٩ ص ٤٧٣).
- عبد الله بن طاهر الخزاعي (تاريخ بغداد ج ٩ ص ٤٧٣).
- عبد الله بن عمر بن أبان الكوفي (ميزان الاعتدال).
- عبد الله بن عمر بن علي بن أبي طالب (تاريخ بغداد ج ٤ ص ٣٣٩).
- عبد الله بن لهيعة الحضرمي (ميزان الاعتدال).
- عبد الله بن محمد بن الحسن (تاريخ بغداد ج ١٠ ص ١١٨).
- عبد الله بن محمد الحسيني (الدرر الكامنة ج ٢ ص ٤٢٠).
- عبد الله بن محمد بن الحنفية (تاريخ بغداد ج ٧ ص ٣٧٦).
- عبد الله بن محمد بن عقيل (تاريخ بغداد ج ١٠ ص ١٩٧).
- عبد الله بن محمد بن عمر العلوي (تاريخ بغداد ج ١٢ ص ٤٤٤).
- عبد الله بن مسعود التابعي (تاريخ بغداد ج ١٣ ص ٩٦).
- عبد الله بن مسور بن عون (تاريخ بغداد ج ١٠ ص ١٧١).
- عبد الله بن موسى الحسنسي (تاريخ بغداد ج ٢ ص ٢٧٢).
- عبد الله بن ميمون القداح (ميزان الاعتدال).
- عبد الله بن هارون أو ابن مروان (تاريخ بغداد ج ١٠ ص ١٩٢).
- عبد الملك بن أعين الكوفي (ميزان الاعتدال).
- عبد الملك بن مسلم (تاريخ بغداد ج ١٠ ص ٣٩٨).
- عبد المؤمن البغدادي (الدرر الكامنة ج ٢ ص ٤٢٠).
- عبد الواحد أبو عرفة (تاريخ بغداد ج ١١ ص ٣).
- عبد الواحد بن أحمد العسكري (تاريخ بغداد ج ١١ ص ١٥).
- عبيد الواحد بن الحسين (تاريخ بغداد ج ١١ ص ١٦).
- عبيد بن أبي الجعد أخو سالم (طبقات ابن سعد).
- عبيد الله بن إبراهيم (تاريخ بغداد ج ١٠ ص ٣٨).

- عبيد الله بن أبي رافع التابعي (تاريخ بغداد ج ١٠ ص ٣٠٤) .
- عبيد الله بن أحمد الزراري (تاريخ بغداد ج ١٠ ص ٣٧٨) .
- عبيد الله بن الحسن بن عبد الله (تاريخ بغداد ج ١٠ ص ٣١٣) .
- عبيد الله بن الحسين العلوي (تاريخ بغداد ج ١٠ ص ٣٤٨) .
- عبيد الله بن خليفة الهمداني (تاريخ بغداد ج ١٠ ص ٣٠٥) .
- عبيد الله بن عبد الله الخزاعي (تاريخ بغداد ج ١٠ ص ٣٤٠) .
- عبيد الله بن علي بن إبراهيم العلوي (تاريخ بغداد ج ١٠ ص ٣٤٦) .
- عبيد الله بن محمد بن عمر (تاريخ بغداد ج ١٠ ص ٣٢٣) .
- عبيد الله بن موسى العبسي الكوفي (تاريخ بغداد ج ١٤ ص ٤٢٧) .
- عبيدة السلماني (تاريخ بغداد ج ١١ ص ١١٧) .
- عثمان بن عمير الكوفي أبو يقضان (ميزان الاعتدال) .
- عدنان بن جعفر الحسيني (الدرر الكامنة ج ٢ ص ٤٥٤) .
- عدي بن ثابت الكوفي (ميزان الاعتدال) .
- عدي بن حاتم الطائي (تاريخ بغداد ج ١ ص ١٨٩) .
- عطاء بن ابن أبي الأسود الدثلي .
- عطية الملك الجويني علاء الدين .
- عطية بن سعد العوفي التابعي (طبقات ابن سعد ج ٦ ص ٢١٢) .
- عقيصا أبو سعيد الكوفي (تاريخ بغداد ج ١٢ ص ٣٠٥) .
- العلاء بن صالح الكوفي .
- علاء الدين علي بن المظفر الوادي .
- العلامة الحلبي الحسن بن مطهر (الدرر الكامنة ج ٢ ص ٧١) .
- علقمة بن قيس أبو شبل التابعي (تاريخ بغداد ج ١٢ ص ٢٩٦) .
- علي بن أبي طالب أمير المؤمنين عليه السلام (تاريخ بغداد ج ١ ص ٢٦٦) .
- علي بن أبي الفضل الحلبي (الدرر الكامنة ج ٤ ص ٩٥) .
- علي بن أحمد النحوي الفنجكري .

- علي بن إسحاق البغدادي (تاريخ بغداد ج ١١ ص ٣٥٠) .
- علي بن أيوب القمي الكاتب (تاريخ بغداد ج ١١ ص ٣٥١) .
- علي بديل علي بن بديمة .
- علي بن الجعد شيخ النجاري (المعارف لابن قتيبة) .
- علي بن جعفر أخو موسى الكاظم (تاريخ بغداد ج ١٣ ص ٢٨٧) .
- علي بن الحسين زين العابدين (تاريخ بغداد ج ١ ص ٤٠٧) .
- علي بن الحسين المرتضى (تاريخ بغداد ج ١١ ص ٤٠٢) .
- علي بن حي بن صالح الكوفي (ميزان الاعتدال ص ٢) .
- علي بن عباس الحسيني (تاريخ بغداد ج ١٣ ص ٢٧) .
- علي بن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب (تاريخ بغداد ص ١١) .
- علي بن عبد الله بن الحسين (تاريخ بغداد ج ١٢ ص ٩) .
- علي بن عمر بن علي الحسيني (تاريخ بغداد ج ٦ ص ١٣١) .
- علي بن غراب الفزاري الكوفي (ميزان الاعتدال ج ١٢ ص ٤٥) .
- علي بن الفرات وزير المقتدر .
- علي بن قادم الخزائي الكوفي (ميزان الاعتدال) .
- علي بن محمد بن أبي العباس (تاريخ بغداد ج ١٢ ص ٣٩٧) .
- علي بن محمد بن جعفر الكوفي العماني .
- علي بن محمد بن علي الهادي (تاريخ بغداد ج ١١ ص ٥٦) .
- علي بن محمد بن المعلى الشونيزي (تاريخ بغداد ج ١٢ ص ٨٤) .
- علي بن مظفر الكندي .
- علي بن محمد الوزير الصيمري .
- علي بن المنذر شيخ الترمذي (ميزان الاعتدال) .
- علي بن موسى الرضا (تاريخ بغداد ج ٩ ص ٣٨٦) .
- علي بن هاشم البريدي الكوفي (تاريخ بغداد ج ١٢ ص ١١٦) .
- علي بن هاشم شيخ ابن حنبل .
- علي بن يحيى التحبيبي النقيب (تاريخ بغداد ج ١٢ ص ١٢٣) .
- علي بن يقطين وزير هارون الرشيد .

- عمار بن زريق الكوفي (ميزان الاعتدال) .
 عمار بن معاوية الدهني (ميزان الإعتدال) .
 عمر بن علي بن أبي طالب (تاريخ بغداد ج ١٢ ص ٤٤٤) .
 عمر بن محمد بن عمر العلوي (تاريخ بغداد ج ١١ ص ٢٧١) .
 عمرو بن شمر الراوي عن الباقر (تاريخ بغداد ج ١٤ ص ٤٤٠) .
 عمرو بن حمق الخزاعي (تاريخ بغداد ج ١١ ص ٤٣٤) .
 عمرو بن عبيد الله أبو إسحاق السبيعي (الملل والنحل) .
 عميد الملك الكندي .
 عوف الأعرابي البصري (الصحيح الستة) .
 عوف بن مالك الجشمي (تاريخ بغداد ج ١٢ ص ٢٩٠) .
 عيسى البزار مولى حذيفة بن اليمان .
 عيسى بن زيد الشهيد الحسيني (تاريخ بغداد ج ١١ ص ٣٤٣) .
 عيسى بن عبد الله بن عمر (تاريخ بغداد ج ٤ ص ٣٣٩) .
 عيسى بن مهران المستعطف (تاريخ بغداد ج ١١ ص ١٦٧) .
 فاطمة بنت الحسين عليه السلام .
 فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم .
 فاطمة بنت علي بن أبي طالب .
 الفراء النحوي يحيى بن زياد .
 الفرزدق الشاعر .
 الفصيح علي بن محمد النحوي .
 الفضل بن جعفر الوزير .
 الفضل بن دكين الكوفي (ميزان الإعتدال) .
 الفضل بن عباس بن عتبة .
 فضيل بن مرزوق الكوفي (ميزان الإعتدال) .
 فطر بن خليفة .
 القاسم بن إسحاق الجعفري (تاريخ بغداد ج ٨ ص ٣٦٩) .
 القاسم بن جعفر العمري (تاريخ بغداد ج ١٢ ص ٤٤٣) .

- القاسم بن عبد الله الطالبي (تاريخ بغداد ج ١٢ ص ٤٢٤) .
- القاسم بن يحيى بن الحسن (تاريخ بغداد ج ١ ص ١٤٠) .
- قتيبة النحوي الكوفي .
- قدامة بن جعفر الكاتب .
- القفطي علي بن يوسف جمال الدين .
- قيس بن أبي خازم الأحمسي (تاريخ بغداد ج ١٢ ص ٤٥٢) .
- قيس بن رمانة (تاريخ بغداد ج ٥ ص ٢٥٤) .
- كثير البجلي الأحمسي (تاريخ بغداد ج ١٢ ص ٤٨٠) .
- كشاجم الشاعر الكامل الجامع .
- كعب بن زهير الشاعر .
- الكلوذاني عباس بن عمر المقدم .
- الكميت بن زيد الشاعر .
- المازني النحوي بكر بن محمد بن حبيب .
- مالك بن إسماعيل شيخ البخاري (طبقات ابن سعد ج ٦ ص ٢٨٢) .
- مالك بن الحارث الكوفي (تاريخ بغداد ج ١٣ ص ١٥٧) .
- المبرد النحوي محمد بن يزيد اللغوي .
- المحاملي الحسين بن إسماعيل (تاريخ بغداد ج ٨ ص ١٩) .
- محمد بن أبي إسماعيل علي (تاريخ بغداد ج ٣ ص ٩٠) .
- محمد بن أحمد الأسدي وزير المعتصم .
- محمد بن أحمد الحسيني (تاريخ بغداد ج ٧ ص ٤٣) .
- محمد بن أحمد بن حمدان الشاعر .
- محمد بن أحمد بن عيسى العلوي (تاريخ بغداد ج ٨ ص ٢٤٨) .
- محمد بن أحمد الوزير العميدي .
- محمد بن إسحاق صاحب السيرة (تاريخ بغداد ج ١ ص ٣١٤) .
- محمد بن إسحاق اللؤلؤي (تاريخ بغداد ج ١ ص ١٣٤) .
- محمد بن أسعد التستري (الدرر الكامنة ج ٤ ص ٣٨٣) .

- محمد بن إسماعيل بن إبراهيم (تاريخ بغداد ج ٢ ص ٣٧) .
- محمد بن بدر الحمامي (تاريخ بغداد ج ٢ ص ١٨) .
- محمد بن بديل بن ورقا (تاريخ بغداد ج ١ ص ٢٠٤) .
- محمد بن جعفر بن محمد (تاريخ بغداد ج ٢ ص ١٤٦) .
- محمد بن جعفر غير سابقه (تاريخ بغداد ج ٢ ص ١١٣) .
- محمد بن الحجاج المصفر (تاريخ بغداد ج ٢ ص ٢٨٢) .
- محمد بن الحسن بن أبي سارة الرواسي النحوي .
- محمد بن الحسن الحسني (الدرر الكامنة ج ٤ ص ٤٢٢) .
- محمد بن الحسن الحلبي (الدرر الكامنة ج ٤ ص ٤٢١) .
- محمد بن الحسن العلوي (تاريخ بغداد ج ٤ ص ٢٦٨) .
- محمد بن الحسين بن جعفر (تاريخ بغداد ج ٢ ص ٢٤٥) .
- محمد بن الحسين الحلبي (الدرر الكامنة ج ٤ ص ٤٢٦) .
- محمد بن الحسين بن داؤد (تاريخ بغداد ج ١٢ ص ٣٣) .
- محمد بن الحسين بن علي (تاريخ بغداد ج ٢ ص ٢٤٥) .
- محمد بن الحسين بن موسى (تاريخ بغداد ج ٢ ص ٢٤٦) .
- محمد بن الحسين الهمداني الوزير .
- محمد بن الحنفية التابعي (تاريخ بغداد ج ١٠ ص ١٧١) .
- محمد بن خازم الضرير (ميزان الاعتدال) .
- محمد بن راشد الخزاعي (تاريخ بغداد ج ٥ ص ٢٧١) .
- محمد بن زيد الشهيد (تاريخ بغداد ج ٥ ص ٢٨٨) .
- محمد بن السائب الكلبي المؤرخ .
- محمد بن سعد البالسي (الدرر الكامنة ج ٤ ص ٤٤٤) .
- محمد بن سلمة النحوي الشكري .
- محمد بن صاحب الديوان الجويني .
- محمد بن طلحة بن محمد (تاريخ بغداد ج ٥ ص ٣٨٣) .
- محمد بن العباس أبو بكر الخوارزمي .
- محمد بن عبد الله بن الحسن (تاريخ بغداد ج ٤ ص ٢٦٧) .

- محمد بن عبد الله بن الزبير (تاريخ بغداد ج ٥ ص ٤٠٢) .
- محمد بن عبد الله العلوي (تاريخ بغداد ج ٢ ص ٤٤٤) .
- محمد بن عبد الله القطان (تاريخ بغداد ج ٥ ص ٤٦٥) .
- محمد بن عبيد الله بن أبي رافع (ميزان الاعتدال) .
- محمد بن عثمان بن الحسن (تاريخ بغداد ج ٣ ص ٥١) .
- محمد بن عدنان الحسيني (الدرر الكامنة ج ٣ ص ٤٧) .
- محمد بن علي بن إسحاق الملهوس (تاريخ بغداد ج ٣ ص ٩٣) .
- محمد بن علي الجواد الإمام التاسع (تاريخ بغداد ج ٣ ص ٥٤) .
- محمد بن علي الإمام الباقر (تاريخ بغداد ج ٦ ص ١٥١) .
- محمد بن علي بن الحسين العلوي (تاريخ بغداد ج ٣ ص ٩٠) .
- محمد بن علي الحسيني الحلبي (الدرر الكامنة ج ٣ ص ٨٢) .
- محمد بن علي بن حمزة (تاريخ بغداد ج ٣ ص ٦٣) .
- محمد بن علسي العلوي (تاريخ بغداد ج ٧ ص ٢١٩) .
- محمد بن علي بن محمد (تاريخ بغداد ج ٣ ص ١٠١) .
- محمد بن عمار بن ياسر التابعي (تاريخ بغداد ج ١٤ ص ٤٩) .
- محمد بن عمران بن موسى (تاريخ بغداد ج ٣ ص ١٣٥) .
- محمد بن عمر بن علي العلوي (تاريخ بغداد ج ١٢ ص ٤٤٤) .
- محمد بن عمر بن محمد بن حميد (تاريخ بغداد ج ٣ ص ٣٤) .
- محمد بن عمر بن يحيى العلوي (تاريخ بغداد ج ٣ ص ٣٤) .
- محمد بن فارس المعبدي (تاريخ بغداد ج ٣ ص ١٦١) .
- محمد بن فضيل بن غزوان (المعارف لابن قتيبة) .
- محمد بن كثير الكوفي (تاريخ بغداد ج ٣ ص ١٩١) .
- محمد بن محمد بن عبد الكريم القمي .
- محمد بن محمد بن علي الشروطي (تاريخ بغداد ج ٣ ص ١٣٨) .
- محمد بن مسلم الطائفي (ميزان الاعتدال) .
- محمد بن منصور بن أبي الجهم (تاريخ بغداد ج ٣ ص ٢٥١) .

- محمد بن موسى الفطري .
- محمد بن همام الكاتب (تاريخ بغداد ج ١ ص ١٢٥) .
- محمد بن يحيى أبوبكر الصولي المقدم (تاريخ بغداد) .
- المرزباني محمد بن عمران (تاريخ بغداد ج ٣ ص ١٣٥) .
- مسروق الأجدع (تاريخ بغداد ج ١٣ ص ٢٣٢) .
- المسعودي علي بن الحسين صاحب التاريخ .
- مسلم بن أبي مسلم (تاريخ بغداد ج ١٣ ص ٩٦) .
- مسور بن الصلت (تاريخ بغداد ج ١٣ ص ٢٤٥) .
- مصعب بن سلام (تاريخ بغداد ج ١٣ ص ١٠٨) .
- معاذ بن مسلم الهراء النحوي الكوفي .
- معاوية الأشعري القمي (تاريخ بغداد ج ١٢ ص ١٩٦) .
- معاوية بن عمار الدهني وأبوه (تاريخ بغداد ج ١٣ ص ٢٤٦) .
- معروف بن خربوذ الكرخي (ميزان الاعتدال) .
- معبد الكوفي (تاريخ بغداد ج ١٣ ص ١٩٦) .
- المفجع محمد بن عبد الله النحوي .
- المفضل بن سلام (تاريخ بغداد ج ١٣ ص ١٢٢) .
- ملك النخاعة الحسن بن صافي النحوي .
- مليح بن رقة الأواني (تاريخ بغداد ج ١٣ ص ١٧٠) .
- مندل بن علي العنزي (تاريخ بغداد ج ١٣ ص ٢٤٧) .
- منصور بن المعتمر الكوفي (طبقات ابن سعد ج ٦ ص ٢٣٥) .
- منقار الحسين بن عبيد الله (تاريخ بغداد ج ٨ ص ٥٦) .
- المنهال بن عمرو الكوفي التبعي (ميزان الاعتدال) .
- موسى بن جعفر الإمام الكاظم عليه السلام (تاريخ بغداد ج ١٣ ص ٢٧) .
- موسى بن عبد الله بن الحسن (تاريخ بغداد ج ١٣ ص ٢٥) .
- موسى بن عبد الله بن موسى (تاريخ بغداد ج ١٢ ص ٣٩) .
- موسى بن قيس الحضرمي (ميزان الاعتدال) .

- مهران بن عبد الله (تاريخ بغداد ج ١١ ص ٢٣٥) .
- مهنا بن سنان الحسيني (الدرر الكامنة ج ٣ ص ٣٦٨) .
- ميسرة أبو صالح (تاريخ بغداد ج ١٣ ص ٢٢٢) .
- ميمون بن حمزة العلوي (تاريخ بغداد ج ١٢ ص ٧٦) .
- الناشي الشاعر علي بن عبد الله .
- نصر بن أحمد أبو القاسم .
- نصر بن مزاحم المنقري (تاريخ بغداد ج ١٣ ص ٢٨٢) .
- النصيبي عبد الله بن الحسين (تاريخ بغداد ج ١٠ ص ٣٤٨) .
- النعمان ابن سعد أخو حبيب (تاريخ بغداد ج ١٤ ص ٢٤٣) .
- النفيع ابن الحارث النخعي (ميزان الاعتدال) .
- نوح ابن دراج (تاريخ بغداد ج ١٣ ص ٣١٥) .
- نوح ابن قيس بن رباح الهمداني (ميزان الاعتدال) .
- النهرسائي الحسين بن الحسن (تاريخ بغداد ج ١٠ ص ٣٤٨) .
- واثل بن حجر الحضرمي (تاريخ بغداد ج ١ ص ١٩٧) .
- الوزير المغربي الحسين بن علي المقدم .
- وكيع بن الجراح الكوفي (المعارف لابن قتيبة) .
- وهب بن ربيعة الجمحي .
- هارون بن سعد الكوفي (ميزان الاعتدال) .
- هاشم بن البريد الكوفي (ميزان الاعتدال) .
- هبة الله بن محمد وزير المستظهر .
- هيرة بن بريم الحميري التابعي (ميزان الاعتدال) .
- هذيل بن عمير (تاريخ بغداد ج ١٤ ص ٧٩) .
- هشام بن زياد البصري (ميزان الاعتدال) .
- هشام بن سعد أبو عباد التابعي (المعارف لابن قتيبة) .
- هشام بن عمار شيخ البخاري (الصحيح الستة البخاري) .
- هشام بن محمد الكلبي (تاريخ بغداد ج ١٤ ص ٤٥) .

هشيم بن بشير .

يحيى بن الحسن بن جعفر (تاريخ بغداد ج ٧ ص ٢٤١) .

يحيى بن الحسين بن زيد الكوفي .

يحيى بن الخزاز التابعي (ميزان الاعتدال) .

يحيى بن سلام الخصصفي (تاريخ بغداد ج ١٤ ص ١٨٩) .

يحيى بن سعيد القطان (الصحيح الستة) .

يحيى بن عبد الله بن الحسين (تاريخ بغداد ج ١٤ ص ١١) .

يحيى بن محمد العلوي .

يحيى بن يعمر العدواني التابعي .

يزيد بن أبي زياد الكوفي (ميزان الاعتدال) .

يزيد بن ثوير بن أبي فاختة (تاريخ بغداد ج ١ ص ٣٠٣) .

يعقوب بن داود وزير المهدي .

يعقوب بن سفيان (تهذيب التهذيب ج ١١ ص ٣٦٥) .

يوسف بن أرقم الكندي (تعجيل المنفعة ص ٤٥١) .

يوسف بن إسحاق الرهاوي (الجواهر المضئية ج ٢ ص ٢٢٤) .

يوسف بن حماد الحسيني (الدرر الكامنة ج ٣ ص ٤٥٢) .

يونس بن أبي يعفور (تهذيب التهذيب ج ١١ ص ٤٥٢) .

يونس بن أرقم (لسان الميزان ج ٦ ص ٣٣١) .

يونس الأسواري البصري (لسان الميزان ج ٦ ص ٣٣٥) .

يونس بن خباب الكوفي (تهذيب التهذيب ج ١١ ص ٤٣٧) .

وغيرهم المذكورون في السير والتواريخ ومنهم أحمد بن عبيد الله الثقفي
(تاريخ بغداد ج ٤ ص ٢٥٢) .

وأشعث ابن عم الحسن بن صالح (لسان الميزان) .

وأشعث بن سعيد البصري (تهذيب التهذيب) .

كذب العادلون بالله وضلوا ضلالاً بعيداً وخسروا خسراً مبيناً ، وزعموا
أن جميع الأشياء التي فرضها الله تعالى على عباده وما استعبد الله به العباد في

الظاهر من الكتاب والسنة وإن لم يعرفوا الحق من الباطل . فنبسوا علمائنا إلى الشرك والكفر والضلال وزعموا أنه يجب أن يبدأوا بقتل من قال بالإمامة ، واستدلوا بالآية الشريفة التي قال نوح عليه السلام ﴿رب لا تذر على الأرض من الكافرين دياراً إنك إن تذره م يضلوا عبادك ولا يلدوا إلا فاجراً كفاراً﴾^(١) ويقوله : ﴿قاتلوا الذين يلونكم من الكفار﴾ وغيرهما من الآيات مع معرفتهم بذلك لحب الرئاسة وحاشاهم من هذه التهمة فإنهم بذلوا أنفسهم في سبيل الشريعة وسعوا جهدهم في إحياء الدين . فاعلم أن مبنى أساس تشييع هؤلاء الجماعة على التمسك بحروف العلم والظن والاجتهاد من دون تدبر لمعانيها حيث أنهم رأوا مذمة الاجتهاد وأمله والنهي عن اتباع الظن ولم يتدبروا الاجتهاد واتباع الظن المذمومين . والمراد من العلم في كل مقام ما هو ، فالتزم بعضهم الذي اقتدوا به وهو محمد أمين الاسترآبادي بأن جميع الأحاديث تفيد العلم القطعي يحكم في الواقع لثلا يقال أنه عمل بالظن وصار إذا كتب شيئاً من الحديث يقول مراد الإمام كذا ويتكلم في حله . ومعانيه بكلام لا يرتضيه عوام العرب وأطفالها ويدعي أنه معصوم في فهم الحديث ومعانيه وقد نقلت من حله في مواضع من محالها . فأما من آثار اللذات فقد تورط في حبائل البلوى ، وانتهى من حرم الحرمان إلى الغاية القصوى . ﴿وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى * فإن الجنة هي المأوى﴾^(٢) .

فلا بد لنا هاهنا التنبيه على فضل بعض علماء الشيعة وفحولهم وذكر بعض مؤلفاتهم على حسب ترتيب طبقاتهم من الصدر الأول إلى زماننا هذا سنة ١٣٧٧ ، فنقول قال السيوطي في تدريب الراوي أملى رسول الله ﷺ على أمير المؤمنين عليه السلام ما جمعه في كتاب عظيم وهو أول كتاب جمع فيه العلم على عهده عليه السلام وجد هذا الكتاب عند أبي جعفر الباقر عليه السلام ، وقيل أول مصحف جمع فيه القرآن مرتباً على حسب النزول بعد موت النبي ﷺ وأشار

(١) سورة نوح : ٢٦ ، ٢٧ .

(٢) سورة النازعات : الآيات : ٤٠ و ٤١ .

منه إلى عامه وخاصه ومطلقه ومقيده ومحكمه ومتشابهه وناسخه ومنسوخه وعزائمه ورخصه وسننه وآدابه وعلى أسباب النزول وآياته البينات ، وأوضح كل ما يشكل فيه وبعد فراغه من جمع القرآن كتب لفاطمة عليها السلام كتاباً يعرف الآن بصحيفة فاطمة ويتضمن أمثالاً وحكمًا ومواعظ وعبراً وأخباراً ونوادر .

ثم صنف في السديت كتاباً كما صرح به البخاري في صحيحه ج ٤ ص ١٠٣ باب من تبرأ من مواليه ومسلم في صحيحه أيضاً ج ١ ص ٢٨٦ باب فضل المدينة ، وابن حنبل في مسنده ج ١ ص ١٠ . وكتب عليها السلام عند منصرفه من صفين كتاباً جمع فيه أبواب مكارم الأخلاق والمواعظ وأملى ستين نوعاً من أنواع علوم القرآن وذكر لكل نوع مثلاً يخصه وأرسل إلى ولده الحسن عليه السلام أو إلى محمد بن الحنفية وهو الأصل لكل من كتب في أنواع العلوم فعملت الأصحاب حسن التدوين وترتيبه فبادروا إلى ذلك اقتداءً به عليه السلام فمن قال : العلوم غير مدونة ولا مرتبة فقلوه مردود ، نعم يمكن هذا القول يتصور في غير الشيعة بقول من يقول اختلف بين السلف من الصحابة والتابعين في كتابة العلم وتدوينه بل صرح بعضهم بأنه لم يتصدر في العصر الأول غير علي وأولو العلم من شيعته ولعل السر في ذلك في اختلاف الصحابة في عدم إباحة كتابة العلم كراهة عمر بن الخطاب ومن تبعه خشية خلطه بالقرآن وبقي الأمر على هذا حتى أجمع أصحاب القرن الثاني على إباحته وحينئذ كتب ابن جريح بمكة في الآثار ثم كتب بعده من أهل السنة ما كتبوا في العلوم بأقسامها .

وأما الشيعة فمن كتب بعد أمير المؤمنين أبو رافع مولى النبي في السنن والأحكام والقضايا وإبناء عبيد الله وعلي كتباً في قضاياهم عليهم السلام وتسمية من شهد معه الجمل وصفين والنهران من الصحابة ، وكتب سلمان في حالات جاثليق كتاباً . وكتب أبو ذر في الأمور التي وقعت بعد النبي صلى الله عليه وآله وكتب الأصمغ بن نباتة في وصاياه لابنه محمد بن الحنفية ، وكتب في مقتل الحسين عليه السلام ، وكتب ابن عباس وسعيد بن جبيرة وأبو حمزة الثمالي كل واحد منهم في تفسير القرآن . وكتب سليم بن قيس الهلالي في الأصول وروى فيه عن سلمان وأبي ذر والمقداد وعمار ، ومنهم كميل بن زياد ، وأبي بن كعب وسعيد بن

المسيب ، وأبو صالح البصري ، وعاصم بن بهدلة ، وأبو عبد الرحمن السلمي . ومنهم ميثم التمار وكتب كتاباً في الأحاديث روى عنه الشيخ الطوسي ، والكشي ، والطبري . وكتب محمد بن قيس البجلي في أخبار علي عليه السلام وكذلك الحارث الهمداني ، وربيعة بن سميع . وكتب زين العابدين عليه السلام الصحيفة الكاملة . وكتب ابنه الباقر محمد بن علي أبواب أصول الفقه ، ويعد ابنه جعفر بن محمد ، وقد أُملياً فيه على جماعة من تلامذتهما قواعد ومسائله وهم أربعمائة مصنف بل وأربعة آلاف من أهل العراق والحجاز والشام وخراسان وغيرها الذين نقلوا عنهما من العلوم ما سارت به الركبان ، وانتشر ذكرهما بين سائر الصادق جعفر بن محمد عليه السلام في البلاد . ونقلوا عنه الثقات على اختلافهم في الآراء والمقالات . وكانوا أربعة آلاف رجل كما أشرنا إليه في ج ١ ونص عليه ابن عقدة في كتابه الرجالية الذين رووا عن الصادق عليه السلام والشيخ الطوسي في رجاله والشيخ المفيد في إرشاده والطبرسي في أعلام الوري ، والشهيد في الذكرى . وقد تضافر النقل بأن الذين رووا عن الصادق عليه السلام مشاهير أهل العلم أربعة آلاف إنسان وصنف عنه أربعمائة كتاب تسمى الأصول رواها أصحابه وأصحاب ابنه موسى الكاظم عليه السلام وقال شيخنا الحر في آخر الفائدة الرابعة في ذيل وسائل الشيعة : فاعلم أنها تزيد على ستة آلاف وستمائة كتاب . وأشار إليها المحسن الكاظمي الأعرجي في عمدة رجاله الموجودة في مكتبتنا بالحائر الشريف في المدرسة الهندية ، والمحقق في المعبر ، والميرزا عبد الله الأفندي في رياض العلماء . وغيرهم من الفحول .

ونقل الشيخ الطائفة في اختيار رجال الكشي تسمية الفقهاء من أصحاب الباقر والصادق عليه السلام أجمعت الإصابة على تصديق هؤلاء الأولين من أصحابهما وانقادوا لهم بالفقه ، فقالوا : أفقه الأولين ستة زارة ، ومعرفة خربوذ ، وبريد ، وأبو بصير الأسدي ، والفضل بن يسار ، ومحمد بن مسلم ، وأبو بصير المرادي ، وتسمية الفقهاء من أصحاب الصادق عليه السلام أجمعت الإصابة على تصحيح ما يصح عن هؤلاء . وتصديقهم لما يقولون وأقروا لهم بالفقه من دون أولئك الستة الذين عدناهم وهم جميل بن دراج ، وابن مسكان ، وابن

بكير ، وحماد بن عثمان ، وحماد بن عيسى ، وأبان بن عثمان .

وتسمية الفقهاء من أصحاب الكاظم والرضا عليه السلام أجمع أصحابنا على تصحيح ما يصح عن هؤلاء وتصديقهم والإقرار لهم بالفقه والعلم وهم يونس بن عبد الرحمن ، وصفوان بن يحيى ، ومحمد بن أبي عمير ، وعبد الله ابن المغيرة ، والحسن بن محبوب ، وعلي بن الحسن بن فضال ، وفضالة بن أيوب ومنهم هشام بن الحكم . وكتب ثابت بن هرمز جامع الفقه وأبوابه وكذلك علي بن حمزة البطائني والحجال ، والمشيخة لحسن بن محبوب المتوفى سنة ٣٢٤ ، ونصر بن مزاحم المنقري ، والواقدي محمد عمر ، وأبو مخنف لوط بن يحيى وهشام الكلبي المتوفى سنة ٢٠٥ وأبوه محمد بن السائب الكلبي ، وأبان بن تغلب الذي روى عن زين العابدين والباقر والصادق عليهم السلام ثلاثين ألف حديث ، وروى جابر الجعفي عن الباقر عليه السلام عن آبائه عن النبي صلى الله عليه وآله سبعين ألف حديث ، قال جابر الأنصاري : عندي خمسون ألف حديث كلها عن رسول الله صلى الله عليه وآله .

وكتب أبان بن تغلب علم القراءة وأبو الأسود الدثلي كتب علم النحو ، وكذلك أبو جعفر الرواسي والكسائي والمسمعي ، وكذلك حمزة بن حبيب كتب في الفقه والحديث وأبو الحسن الحارثي والسدي الكبير وهؤلاء أكثرهم من الصحابة والتابعين وتابع التابعين في المائة الأولى والثانية وفي المائة الثالثة في أواخر زمن الأئمة والغيبة الصغرى كتب الكليني الكافي في ستة عشر ألف وتسعين حديث بإسنادها ، وكتب ابن بابويه أربعمئة في علم الحديث وجمع في كتابه الفقيه تسعة آلاف وأربعة وأربعين حديثاً في الأحكام والسنن ، وكتب السيارى أحمد بن محمد في زمن العسكري عليه السلام . وكذلك التعلكيري وغيرهم .

وفي المائة الرابعة كتب أبو جعفر الطوسي التهذيب في الأحكام وجمع فيه ثلاثة عشر ألفاً وخمسمائة وتسعين حديثاً وكتب الإستبصار وجمع فيه خمسة آلاف وخمسمائة وأحد عشر حديثاً وكذلك السيدي المرتضى وأخوه

الشريف الرضي والشيخ المفيد وأبو الفتح الرازي . وكتب المسعودي المروج وغيره في التواريخ والآثار وكتب العياشي في التفاسير ، وكذلك السدي الكبير وكتب الحاكم النيسابوري المستدرک في الأحاديث ، وأبو عمر والكشي كتب في الرجال ، وكذلك أبو عمر والزاهد وغيرهم كاليعقوبي صاحب التاريخ ، والخليل اللغوي ، ومحمد بن زكريا بن دينار .

وكتب في المائة الخامسة صاحب بن عباد الوزير ، وكذلك أبو القاسم المغربي الوزير ، وابن العميد وغيرهم من الوزراء والعلماء والزعماء والفحول العظام .

وكتب في المائة العاشرة المجلسي الأصبهاني (ره) البحار وجمع فيه العلوم كلها من الآثار والتواريخ وجمع فيه الفنون من كل فن في مجلدات شتى يقرب مائة جزء . وكتب الشيخ عبد اللطيف العاملي في شرح الاستبصار عدة مجلدات ، وكتب منهاج الأحكام السيد عبد الله الشيرازي خمسة وعشرين مجلد ، وكتب محسن الفيض الكاشاني الوافي في شرح الكتب الأربعة في أجزاء ، وكذلك الشيخ الحر وسائل الشيعة في أجزاء كثيرة في عدة مجلدات ، وكذا السيد نعمة الله الجزائري وكتب الشيخ عبد الله البحراني العوالم في مائة مجلد .

وكتب في المائة الثانية عشرة الشيخ مرتضى الأنصاري أصول الفقه ، وكتب الجواهر الشيخ محمد حسن النجفي في الفقه في مجلدات عديدة اليوم بأيدي أهل العلم وفقهاء الشيعة .

وكتب في المائة الثالثة عشر الشيخ ميرزا حسين النوري مستدرک الوسائل في عدة مجلدات . وكتب في عصرنا الحاضر الشيخ عبد الله المامقاني في الرجال والفقه وعلوم شتى وغيره من المعاصرين ، وكتبنا ما بين يديك دائرة المعارف أو مقتبس الأثر ومجلد ما دثر في ثلاثين مجلداً في جميع الفنون وفقنا الله تعالى في إتمامه وطبعه وفيه خلاصة الآثار والتواريخ وأحوال السلف والخلف من خلقه آدم أبي البشر إلى زماننا هذا سنة ١٣٧٧ هـ .

وقد بلغت مؤلفات الشيعة من الصدر الأول من الصحابة والتابعين وتابع التابعين حد التواتر ولا شك أن انقطاع الشيعة خلفاً عن سلف في أصول الدين وفروعه إلى العترة الطاهرة فرأيهم تبع لرأيهم في الفروع والأصول وسائر ما أخذوا من الكتاب والسنة وما يتعلق بهما من جميع العلوم ، لا يعولون في شيء من ذلك إلا عليهم ولا يرجعون فيه إلا إليهم فهم يدينون لله تعالى ويتقربون إليه تعالى بمذهب أهل البيت لا يجدوا عنه حولاً ولا يرتضوا فيه بدلاً على ذلك مضى سبيلهم الصالح من عهد أمير المؤمنين علي بن أبي طالب والأئمة من ولده عليهم السلام إلى زماننا هذا . وقد أخذ سلفنا الأصول والفروع عن كل واحد منهم في عصرهم ثم أخذوا من بعدهم ممن أخذ منهم عليهم السلام ورووا لمن بعدهم في كل خلف وجيل إلى أن انتهى إلينا بالتواتر القطعي كالشمس الضاحية ، فنحن الآن في الأحكام من الأصول والفروع على ما كان أئمتنا أهل البيت المعصومين من الذين رَوَوْا عن آبائهم عن علي عن رسول الله صلى الله عليه وآله ، وحسبنا ما خرج من أقلام الأعلام الفقهاء المصنفين المعتمدة الموجودة في مؤلفاتهم اليوم بأيدينا وهم أخذوها من شفاهم وسمعوها من أفواههم فأثبتوها وضبطوها في ديوان علمهم وعنوان حكمهم ، ألقت على عهدهم وقد كثرت التأليف في عهد الكاظم والرضا والجواد والهادي والعسكري عليهم السلام وانتشرت الرواة عنهم عن آبائهم في الأمصار وحسروا للعلم عن ساعد الإجتهد وشمروا عن سبق منهم فحاضوا أعباب العلوم وغاصوا على أسرارها وأحصوا مسائلها ومحضوا حقائقها في جميع الفنون وقد تقدم وثبت في كل طبقة منهم من الصدر الأول إلى زماننا هذا سنة ١٣٧٧ بالقطع الثابت وبالتواتر منا ولا ريب أن في جميع ما ندين لله تعالى به هو مأخوذ من الأئمة عليهم السلام من آل الرسول صلى الله عليه وآله ، فكانت مرجع الشيعة من بعدهم وبها ظهر امتياز مذهب الشيعة على غيرهم من المسلمين ولا يرتاب في ذلك إلا مكابر عنيد أو جاهل بليد . وقلنا الشيعة الإمامية هم المتفقون في أصول الدين وضروريات الفروع ولا ضير اختلافهم في بعض المباحات والمستحبات والمكروهات الغير واجبة أو المحرمة التي ليست فيهما تضليل ولا تفسيق وهم المعتقدون بالحشر والنشر والإقرار بالتوحيد والعدل والنبوة وإمامة

الإثنا عشر والبعث والميزان والحوض والقبر والكنكرين ولم يخلطوا إيمانهم بشيء من بدع الخوارج والقدرية والمرجئة وغيرهم ، وكان منهم الآثار الجلية التي تخلد لهم الذكر الجميل إلى أبد الدهر ، فلا تخلو المذاهب من العبرانية والسريانية ، واليونانية ، واللاتينية ، والإنكليزية ، والفرنساوية ، والألمانية ، والإيطالية ، والإسبانية ، والروسية ، والإفرنجية ، ويتفرع منها الأديان والشعب المتشعبة ، قال الشاعر :

إذا اجتمعت في الدين سبعون فرقة ونيف كما قد جاء في واضح النقل
أفي الفرقة الناجين آل محمد أم الفرقة الهلاك أيهما قل لي
رضيت علياً لي إماماً وهادياً وأنت مع الباقيين في أوسع الحل

وقال يوسف الواسطي في ردِّ علي أمير المؤمنين عليه السلام وتخلفه عن بيعة أبي بكر :

إذا اجتمع الناس في واحد وخالفهم في الرضا واحد
فقد قل إجماعهم كلهم على أنه نقله فاسد
فأجيب عنه :

كذبت وقولك غير صحيح وزعمك ينقده الناقد
وقد اجتمعت قوم موسى جميعاً على العجل يا رجس يا مارد
وداموا عكوفاً على عجلهم وهارون منفرد فاراد
وكان الكثير هم المخطئون وكان المصيب هو الواحد

فأما مذاهب الإسلام فخمس منهم الشيعة كما ذكرناهم . وأما الأئمة الأربعة فليست لهم عند أحد من الناس منزلة أهل البيت بل لم يكونوا في أيام حياتهم بالمنزلة التي تبوؤها بعد وفاتهم كما صرح به ابن خلدون في مقدمته في فصل علم الفقه ص ٣٧٤ ط مصر وقال : وقع الخلاف بين السلف والأئمة من بعدهم ثم أن الصحابة لم يكونوا أهل فتيا ولا كان الدين يؤخذ عن جميعهم وإنما كان ذلك مختصاً بالحاملين للقرآن العارفين بناسخه ومنسوخه ومحكمه

ومتشابهه وسائر دلالاته بما تلقوه من النبي ﷺ أو ممن سمعه منهم إلى أن قال وانقسم الفقه إلى طريقتين طريقة أهل الرأي والقياس وهي طريقة أهل العراق كأبي حنيفة وأتباعه ، وطريقة أهل الحجاز كمالك بن أنس والشافعي واكتفى بعضهم بالنص إلى أن قال وكتب الشيعة في بلادهم حيث كانت دولتهم قائمة في المغرب والمشرق واليمن إلى أن قال في ص ٣٧٥ ولم يبق إلا مذهب أبي حنيفة وأهل الرأي بالعراق ومذهب مالك وأهل الحديث بالحجاز ، ثم بعد مالك خالف الشافعي في كثير من مذهبه ، ثم جاء ابن حنبل وقرأ أصحابه على أصحاب أبي حنيفة مع وفور بضاعتهم من الحديث فاختصوا بمذهب آخر ، ووقف التقليد في الأمصار عند هؤلاء الأربعة ودرس المقلدون لمن سواهم وسد الناس باب الخلاف وطرقه لما كثر تشعب الاصطلاحات في العلوم ولما عاق عن الوصول إلى رتبة الاجتهاد وخشي من إسناد ذلك إلى غير أهله ومن لا يوثق برأيه ولا بدينه صرحوا بالعجز والأعواز ، وردوا الناس إلى تقليد هؤلاء كل بمن اختص به من المقلدين وحظروا أن يتداول تقليدهم لما فيه من التلاعب ولم يبق إلا نقل مذاهبهم وعمل كل مقلد بمذهب من قلده منهم وقد صار أهل الإسلام اليوم على تقليد هؤلاء الأربعة ونحن لا نعرف أن أحداً من مقلدي الأئمة الأربعة ألف على عهدهم كتاباً في أحد مذاهبهم ، وإنما ألف الناس على مذاهبهم فأكثروا بعد انقضاء زمنهم وكانوا في أيام حياتهم كسائر معاصريهم من الفقهاء والمحدثين ولم يكن امتيازاً لهم على من كان في طبقتهم وذلك لم يكن في عهدهم من يهتم بتدوين أقوالهم اهتمام الشيعة بتدوين أقوال أئمتها المعصومين عليهم السلام على رأيها . إلا وأهل السنة في زمن المنصور الدوانيقي عملوا بالرأي والاستحسان والاجتهاد .

أما مالك بن أنس فاختص مذهبه أهل المغرب والأندلس إلى أن جمع ابن أبي زيد جميع ما في الأمهات من المسائل والخلاف والأقوال في كتاب النوادر فاشتمل على جميع أقوال المذهب .

وأما أحمد بن حنبل فمقلدوه قليل لبعده مذهب عن الاجتهاد وهم بالشام والعراق من بغداد ونواحيها وهم أكثر الناس حفظاً للسنة ورواية الحديث .

وأما الشافعي فمقلدوه بمصر أكثر مما سواها فانتشر مذهبه بالعراق وخراسان وما وراء النهر .

وأما أبو حنيفة فمقلدوه أهل العراق ومسلمة أهل الهند والصين وما وراء النهر وبلاد العجم فكثرت مناظراتهم مع الشافعية .

والسبب في إحداث هذه المذاهب أن الصادق عليه السلام اجتمع عليه أربعة آلاف راوٍ يأخذون عنه العلم وخاف أبو جعفر المنصور ميل الناس إليه وأخذ الملك منه فأمر أبا حنيفة ومالكاً باعتزال الصادق عليه السلام وإحداث مذهب غير مذهبه ، وعملاً فيه بالرأي والاستحسان والقياس والاجتهاد ، ثم تابعهما الشافعي وابن حنبل واستقرت مذاهب أهل السنة في الفروع على هذه المذاهب الأربعة وبقيت الشيعة الإمامية على المذهب الذي كان عليه النبي صلى الله عليه وآله وسلم والصحابة والتابعون وأخذوا الأحكام الشرعية عن أئمة أهل البيت عليهم السلام الذين رووا كل واحد منهم عن آبائهم عن علي عليه السلام عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولم يقولوا بالرأي ولا بالقياس والاستحسان . وفي الفرق في ص ١٨٩ قال : اعلموا أن أهل السنة والجماعة ستة أصناف من الناس :

الصف الأول : منهم أحاطوا علماً بآبواب التوحيد والنبوة وأحكام الوعد والوعيد والثواب والعقاب وشروط الإجتهد والزعامة والإمامة وسلوكوا في هذا النوع من طرق الصفاتية من المتكلمين الذين تبرؤوا من التشبيه والتعطيل .

الصف الثاني : منهم أئمة الفقه والرأي والحديث من الذين اعتقدوا في أصول الدين مذاهب الصفاتية في الله وفي صفاته الأزلية وتبرؤوا من القدر والاعتزال وأثبتوا رؤية الله تعالى بالأبصار من غير تشبيه ولا تعطيل وأثبتوا الحشر والقبور مع اثبات السؤال في القبر وإثبات الحوض والصراف والشفاعة وغفران الذنوب التي دون الشرك ، وقالوا بدوام نعيم الجنة على أهلها ودوام عذاب النار على الكفرة ، وقالوا بإمامة أبي بكر وعمر وعثمان وعلي وأحسنوا الثناء على السلف الصالح من الأمة ، ورأوا وجوب صلاة الجمعة خلف الأئمة

الذين تبرؤوا من أهل الأهواء الضالة ورأوا وجوب استنباط أحكام الشريعة من القرآن والسنة ومن إجماع الصحابة ، ورأوا جواز المسح على الخف ووقوع الطلاق الثلاث ، ورأوا تحريم المتعة ورأوا وجوب طاعة السلطان فيما ليس بمعصية ويدخل في هذه الجماعة أصحاب مالك والشافعي والأوزاعي والثوري وأبي حنيفة وابن أبي ليلى وأصحاب ابن حنبل وأبي ثور وأهل الظاهر وسائر الفقهاء الذين اعتقدوا في الأبواب العقلية أصول الصفاتية .

الصف الثاني : منهم الذين أحاطوا علماً بطريق الأخبار والسنن الماثورة عن النبي ﷺ وميزوا بين الصحيح والسقيم منها وعرفوا أسباب الجرح والتعديل .

الصف الرابع : منهم قوم أحاطوا علماً بأكثر أبواب الأدب والنحو والتصريف وجروا على سعة أئمة اللغة كالخليل وسيبويه والفراء والأخفش والمازني والأصمعي .

الصف الخامس : منهم الذين أحاطوا علماً بوجوه القرآن وتفسير آياته وتأويلها على وفق مذاهبهم .

الصف السادس : منهم الزهاد والصوفية الذين أبصروا فأقصروا واختبروا فاعتبروا ورضوا بالمقدور وقنعوا بالميسور وعلموا أن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك مسؤول من الخير ، والشر والحساب دينهم التوحيد ونفي التشبيه والتفويض إلى الله والتوكل عليه والتسليم لأمره والقناعة بما رزقوا وعامة عقاتهم وعوامهم يقلدون علمائهم في العدل والتوحيد والوعد والوعيد والحل والحرام وغيرها من معالم دينهم التي قد اتفق جمهورهم من الأركان على قول واحد وضلوا من خالفهم فيها وهي أمور منها أصول الدين والحقائق والعلوم ، ومنها العلم بحدوث العالم ومعرفة الرسل والأنبياء ومعجزاتهم وكرامات أوليائهم ومعرفة الأحكام الشرعية من الأوامر والنواهي ومعرفة فناء العباد ومعادهم ومعرفة الخلافة والإمامة وشروط الزعامة ومعرفة أحكام الإيمان والإسلام ومعرفة الأولياء والأتقياء ومراتبهم إجمالاً وقالوا أن الأخبار التي يلزمنا العمل بها ثلاثة

أنواع المتواتر الذي يستحيل التواطؤ على وضعه والأحاد والمستفيض واتفقوا على أصول الأحكام الشرعية القرآن والسنة وإجماع السلف وقاسوا فروعهم على فتاوى الصحابة وقالوا بتأييد الجنة وثوابها وجهنم وعذابها ، وقال النهائي في الشروق المؤيد ص ٨٩ : فانظر وفقنا وإياك إلى هؤلاء الأئمة وهداة الأمة واقف آثار في محبة أهل بيت النبوة فإنك إن كنت مسلماً سنياً لا تخلو من أن تكون مقلداً في أمر دينك أحد هؤلاء الأئمة الأربعة الأعلام ومع كونهم اختلفوا في كثير من المسائل قد اتفقوا على هذه المسألة أعني محبة أهل البيت عليهم السلام كما ترى وإن كنت أيها الناظر في كتابي هذا يزيدياً أو زيادياً فانظر إلى سيرة أسلافك اللثام تجدها سيرة أهل النار وتصفح أخبارهم تجدها أخبار عار، وإن كنت عاقلاً فلا بد وأن تعلم أنهم كانوا على أقبح ضلالة وأفصح جهالة فتكون على خلاف ما كانوا عليه تدخل الجنة دار المتقين وتحشر في زمرة الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين ، وإن أبيت إلا مشاركة سلفك في السعير وبش المصير فالزم طريقتهم تفز بما فازوا به من سبق إلى غايات الضلال ويحق عليك كما حق عليهم الهلاك والوبال وتسحب إلى الجحيم كما سحبوا بالسلاسل والأغلال ولا محيص لك عن إحدى هاتين الدارين فاختر منهما ما تختار فليس ثمنه إلا الجنة أو النار .

وقال في ص ١٠١ في ذيل حديث مثل أهل بيتي كمثل سفينة نوح من ركب فيها نجى : نحن الآن في بحر التكيف وتضرربنا أمواج الشبهات والشهوات وراكب البحر يحتاج إلى أمرين أحدهما السفينة الخالية من العيوب والثقب ، والثاني الكواكب الظاهرة الطالعة النيرة فذلك قد ركب أصحابنا أهل السنة سفينة حب آل محمد ووضعوا أبصارهم على نجوم الصحابة مرجواً من الله أن يفوزوا بالسلامة والسعادة في الدنيا والآخرة .

أقول : قال الله تعالى في حقهم أعني أهل البيت عليهم السلام التائبون العابدون الحامدون السائحون الراكعون الساجدون الأمرون بالمعروف والناهون عن المنكر والحافظون لحدود الله وقال تعالى : ﴿لهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها﴾ ، لا يقوم بذلك كله صغيره ولا كبيره دقيقه وجليله إلا وهم

بأنهم وآخروهم المهدي المنتظر الحي الغائب اليوم يظهر إذا تعلق مشية الله بظهوره وكان إماماً عالمياً بجميع ما يجب أن يعلمه الإمام من حين ولادته إلى وقت موته وكان مفروض الطاعة على الناس وكانت الأحكام يومئذ إلى العلماء من شيعته ونوابه إلى أوان بلوغه وظهوره عليهم السلام.

في ذكر الأئمة الأربعة وفي مدحهم وذمهم :

نقله الخطيب في تاريخه ج ٤ ص ٢٣١ عن أحمد بن الحسن الترمذي قال : رأيت النبي ﷺ في المنام ، فقلت يا رسول الله : أما ترى في الناس من الاختلاف ، قال : فقال لي في أي شيء ، قال : قلت أبو حنيفة ومالك والشافعي ، فقال : أما أبو حنيفة فما أدري من هو ، وأما مالك فقد كتب العلم ، وأما الشافعي فمني وإليّ وفيه أيضاً ج ١ ص ٣٦٥ عن محمد بن أحمد ابن نصر الشافعي قال : كتبت الحديث إحدى وعشرين سنة وسمعت مالك وقوله ولم يكن لي حسن رأي في الشافعي ، فبينما أنا قد عدت في مسجد النبي ﷺ بالمدينة إذ غفوت غفوة فرأيت النبي ﷺ فقلت يا رسول الله اكتب رأي أبي حنيفة ، قال : لا ، قلت : اكتب رأي مالك ، قال : ما وافق حديثي ، قلت : اكتب رأي الشافعي ، فطأطأ رأسه شبه الغضبان لقولي ، وقال : ليس هذا بالرأي هذا رد علي من خالف ستي .

وفيه أيضاً ج ٢ ص ٦٩ قال أحمد الترمذي أيضاً : كنت في الروضة فأغفيت فإذا النبي ﷺ قد أقبل فقامت إليه ، فقلت : يا رسول الله قد كثر الاختلاف فما تقول في أبي حنيفة ، فقال : أف ونفض يده ، قلت : فما تقول في رأي مالك فرفع يده وطأطأ وقال أصاب وأخطأ ، قلت : فما تقول في رأي الشافعي ، قال : أحبي ستي ، وفيه أيضاً ج ١٠ ص ١٦٠ قال ابن مهدي : الأئمة الأربعة الثوري ومالك بن أنس وحماد بن زيد وابن المبارك ، قال الشاعر :

إذا سار عبد الله من مرو ليلة فقد سار منها نورها وجمالها

إذا ذكر الأخبار في كل بلدة فهم أنجم فيها وأنت هلالها

وقال ابن شماس : ما رأيت أفقه الناس من عبد الله بن المبارك وأورع

الناس من فضيل بن عياض وأحفظ الناس من وكيع بن الجراح ، وفي ص ١٨١ منه قال سويد بن غفلة : مررت بنفر من الشيعة يتناولون أبا بكر وعمر ويتقدونهما بغير الذي همالة من الأمة أهل فدخلت على علي عليه السلام فقلت : مررت بنفر من الشيعة وهم يتقدون أبا بكر وعمر بغير الذي همالة من الأمة أهل ولولا أنهم يرون أنك تضرر لهما مثل العنوا أما اجتروا على ذلك ، فقال عليه السلام : أعوذ بالله أن أضمر لهما إلا الحسن الجميل أخوا رسول الله وصاحبه ووزيره . وفي ص ٣٧٠ منه عن الثوري قال : نحن المؤمنون وأهل القبلة عندنا مؤمنون في المناكحة والموارث والصلاة والإقرار ولنا ذنوب ولا ندرى ما حالنا عند الله تعالى قال أبو حنيفة من قال بقول سفيان هذا فهو عندنا شك .

وفي ص ٤١٦ سئل ابن حنبل الحديث عن مالك فقال : حديث صحيح ورأي ضعيف ، وسئل عن الأوزاعي فقال : حديث ضعيف ورأي ضعيف ، وسئل عن أبي حنيفة ، فقال : لا رأي ولا حديث ، وسئل عن الشافعي فقال : حديث صحيح ورأي صحيح . وفي ص ٤١٨ سئل عنه عن الرجل يريد أن يسأل عن الشيء عن أمر دينه مما يتلى به من الإيمان في الطلاق وغيره في مصيره من أصحاب الرأي ومن أصحاب الحديث لا يحفظون ولا يعرفون الحديث الضعيف ولا إسناده القوي فيمن يسأل لأصحاب الرأي أو لأصحاب الحديث هؤلاء على ما كان من قلة معرفتهم ، فقال : يسأل أصحاب الحديث ضعيف الحديث خير من رأي أبي حنيفة . وفي ص ١٦١ منه قال الشافعي : الناس كلهم عيال على ثلاثة على مقاتل بن سليمان في التفسير ، وعلى زهير في الشعر ، وعلى أبي حنيفة في الكلام .

وفي تاريخ بغداد ج ١٠ ص ٢٤٢ أيضاً قال : أعلم الناس في التعبير سعيد بن المسيب ، وأبو سلمة بن عبد الرحمن ، وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود ، وعروة بن الزبير ، وخارجة بن زيد بن ثابت وسليمان بن يسار ، وأبان بن عثمان ، ثم ابن شهاب ، ثم مالك بن أنس ، ثم عبد الرحمن بن مهدي . وقال في ص ٤٠٤ : أهل مكة يقولون أخذ ابن جريج الصلاة عن عطاء ، وأخذها عطاء عن ابن الزبير وأخذها ابن الزبير عن أبي

بكر ، وأخذها أبو بكر عن النبي ﷺ ، وقال إبراهيم الحربي : كان أهل العربية منهم أصحاب الأهواء إلا أربعة فإنهم كانوا أصحاب سنة أبو عمرو بن العلاء والخليل بن أحمد ويونس بن حبيب والأصمعي . وفي ص ١٧٢ قال : فقهاء أهل المدينة أربعة : سعيد بن المسيب ، وقبيصة بن ذؤيب ، وعروة بن الزبير ، وعبد الملك بن مروان وفي ص ٤٠٦ قال : كان عند المهدي مؤدب يؤدب الرشيد فدعاه يوماً المهدي وهو يستاك فقال : كيف تأمر من السواك ، فقال : استك يا أمير المؤمنين ، فقال المهدي : إنا لله وإنا إليه راجعون ، ثم قال : التمسوا لنا من هو أفهم من ذا ، فقالوا رجل يقال له الكسائي فدخل عليه وقال : يا علي بن حمزة ، قال : لبيك يا أمير المؤمنين ، قال : كيف تأمر من السواك ، قال : سك يا أمير المؤمنين ، قال : أحسنت وأصبت وأمر له بعشرة آلاف درهم .

وفي ص ٤٠٨ قال أبو حاتم السجستاني : ورد علينا عامل من أهل الكوفة لم أر في عمال السلطان بالبصرة أبرع منه فدخلت مسلماً عليه فقال لي : يا سجستاني من علماؤكم بالبصرة ، قلت : الزيادي أعلمنا بعلم الأصمعي ، والمازني أعلمنا بالنحو ، وهلال الرازي أفقهنا ، والشاذكوني أعلمنا بالحديث ، وأنا رحمك الله أنسب إلى علم القرآن ، وابن الكلبي أنسبنا للشروط . فقال لكتابه : إذا كان غداً فاجمعهم إلي ، فقال فجمعناهم ، فقال : أيكم المازني ، قال أبو عثمان : ها أنا ذا ، قال : هل يجزى في كفارة الظهار عتق عبد أعور ؟ فقال المازني : لست صاحب فقه أنا صاحب عربية ، فقال : يا زيادي كيف يكتب بين رجل وامرأة خالهما على الثلث من صداقها ، فقال : ليس هذا من علمي ، هذا من علم هلال الرازي ، فقال : يا هلال كم أسند ابن عون عن الحسن ، قال : ليس هذا من علمي هذا من علم الشاذكوني ، قال : يا شاذكوني من قرأ (يثنوي صدورهم) قال : ليس هذا من علمي هذا من علم أبي حاتم ، قال : يا أبا حاتم كيف تكتب كتاباً إلى أمير المؤمنين تصف فيه خصاصة أهل البصرة وما أصابهم في الثمرة وتسأله لهم النظرة ، قال : لست صاحب بلاغة وكتابة أنا صاحب قرآن ، قال : ما أقبح

الرجل يتعاطى العلم خمسين سنة لا يعرف إلا فناً واحداً حتى إذا سئل عن غيره لم يجبل فيه ولم يمر ولكن عالمنا بالكوفة الكسائي لوسئل عن كل هذا لأجاب .

وفي ص ١١٤ قال علي بن المديني : انتهى العلم إلى ابن عباس في زمانه ثم إلى الشعبي ثم إلى الثوري ويحيى بن أبي زائدة في زمانهم . وقال : نظرت فإذا الإسناد يدور على ستة ثم صار علم هؤلاء إلى أصحاب الأصناف ممن يصنف العلم ثم انتهى علم هؤلاء إلى يحيى بن سعيد وفي ص ٦٩ عن الكلبي عن أبي صالح قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ مَكَتَاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ ﴾ هم بنو هاشم ، قيل من مضى منهم أم من بقي قال من مضى منهم ومن بقي وفي ص ١٧٨ قال ابن المديني : انتهى العلم بالبصرة إلى يحيى بن أبي كثير وقنادة ، وعلم الكوفة إلى أبي إسحاق وعلم الحجاز إلى ابن شهاب الزهري وعمرو بن دينار وصار علم هؤلاء الستة إلى اثني عشر رجلاً منهم بالبصرة سعيد بن أبي عروبة وشعبة ومعمّر وحماد بن سلمة وأبو عوانة ومن أهل الكوفة سفيان الثوري وابن عينة ومن أهل الحجاز إلى مالك بن أنس ومن أهل الشام إلى الأزاعي وانتهى علم هؤلاء إلى محمد بن إسحاق وهشام ويحيى بن سعيد بن أبي زائدة ووكيع وابن المبارك وهو أوسع علماً من هؤلاء وابن مهدي وابن آدم فصار علم هؤلاء جميعاً إلى يحيى بن معين .

أقول : قوله إلى يحيى بن معين نظر في الغاية وفي ج ١٤ ص ٣٨٧ قال بشر الحافي : عشرة ممن كانوا يأكلون الحلال لا يدخلون بطونهم إلا حلالاً ولو استفوا التراب والرماد منهم : سفيان الثوري ، وإبراهيم بن أدهم ، وسليمان الخواص ، وعلي بن الفضيل ، ويوسف بن أسباط ، وأبو معاوية نجيع الخادم ، وحذيفة بن قنادة المرعشي ، ودأود الطائي ، ووهب بن السورد ، وفضيل بن عياض وفي ج ١٢ ص ٣٦ قال : أحسن الناس كلاماً على حديث رسول الله ﷺ ثلاثة : علي بن المديني ، وعلي بن عمر الدارقطني ، وموسى بن هارون في وقتهم . وفي ص ٢٢٨ قال : العلماء أربعة : سعيد ابن المسيب بالمدينة ، وعامر الشعبي بالكوفة ، والحسن البصري بالبصرة ،

ومكحول بالشام ، ثم قال : وعمر بن الخطاب في زمانه رأس الناس وبعده ابن عباس وبعده الشعبي وبعده الثوري ، ثم القاسم بن سلام والقاسم بن معن ، قال الشاعر في وصفهم :

يا طالب العلم قد مات ابن سلام	وكان فارس علم غير محجام
مات الذي كان فيكم ربع أربعة	لم يلف مثلهم إسناد أحكام
خير البرية عبد الله أولهم	وعامر ولنعم الثاويرا عامي
هما اللذان أنافا فوق غيرهما	والقاسمان وابن معن وابن سلام

في ذكر أقوال وأفعال أبي حنيفة :

قال الخطيب في تاريخه ج ١٣ : قال أبو حنيفة إن كانت الجنة والنار مخلوقتين فإنهما تفتيان : قال أبو مطيع وابن الفضل والسراج والنجاد كذب والله ، قال الله تعالى كلها دائم . وفي ص ٣٨٧ : قال أبو حنيفة : لو أدركني رسول الله ﷺ وأدركنه لأخذ بكثير من قولي . قال أبو إسحاق الفزاري كان أبو حنيفة يجيئه الشيء عن النبي ﷺ فيخالفه إلى غيره ، قال : قلت له إن هذا الشيء يروى عن النبي ﷺ فيه كذا وكذا ، فقال : دعنا من هذا وحك هذا بذنب الخنزير لا آخذ به . وفي ص ٣٨٨ قال : ذكر لأبي حنيفة قضاء من قضاء عمر بن الخطاب وقول من قوله ، قال هذا قول الشيطان . وله في ص ٣٩٠ قال يوسف بن أسباط : رد أبو حنيفة على رسول الله ﷺ أربعمئة حديث أو أكثر ، فقال له أبو صالح الفراء : يا أبا محمد تعرفها ، قال : نعم ، قلت : أخبرني بشيء منها ، قال : قال النبي ﷺ للفرس سهمان وللرجل سهم ، قال أبو حنيفة أنا لا أجعل سهم بهيمة أكثر من سهم المؤمن وأشعر النبي ﷺ وأصحابه البدن ، وقال أبو حنيفة الأشعار مثله وقال ﷺ البيعان بالخيار ما لم يتفرقا أو يفترقا ، وقال : هو إذا البيع فلا خيار وكان ﷺ يقرع بين نسائه إذا أراد أن يخرج في سفر وأقرع أصحابه . وقال : هو القرعة قمار ، وقال : هل الدين إلا الرأي الحسن . وفيه أيضاً قال وكيع : وجدنا أبا حنيفة خالف مائتي حديث وكان استقبال الآثار واستدبرها برأيه ، وقال حماد بن سلمة استقبال الآثار

والسنن فردها برأيه وفي ص ٣٩١ قال بشر بن السري : أتيت أبا عوانة ، فقلت له : بلغني أن عندك كتاباً لأبي حنيفة أخرجه ، فقال : يا بني ذكرتني ، فقام إلى صندوق له فاستخرج كتاباً فقطعه قطعة فمضى به ، قال الشاعر :

إن كنت كاذبة الذي حدثتني فعليك إثم أبي حنيفة أوزفر
المائلين إلى القياس تعمداً والراغبين عن التمسك بالخبر

وغير ذلك من أقواله وأفعاله فمن أراد التفصيل فعليه بتاريخ الخطيب ج ١٣ ص ٣٨٦ إلى ص ٤٢٣ وغيره من الكتب المدونة في ترجمته كما يأتي في كتاب الكنى إن شاء الله تعالى .

أقوال العلماء في ذم أبي حنيفة والتحذير عنه :

روى الخطيب في تاريخه ج ١٣ ص ٣٩٤ عن هشام بن عروة عن أبيه قال : كان الأمر في بني إسرائيل مستقيماً حتى نشأ فيهم أبناء سبايا الأمم ، فقالوا بالرأي ، وفي حديث آخر قال : لم يزل أمر بني إسرائيل معتدلاً حتى ظهر فيهم المولدون أبناء سبايا الأمم ، فقال فيهم بالرأي فضلوا وأضلوا وهلكوا . وقال ابن عيينة : ولم يزل أمر الناس معتدلاً حتى غير ذلك أبو حنيفة بالكوفة وعثمان بن عيسى بالبصرة وربيع بن أبي عبد الرحمن بالمدينة ، فوجدناهم مولدي سبايا الأمم أولهم أبو حنيفة . وفي ص ٣٩٦ قال مالك : ما ولد في الإسلام مولداً أضر على أهل الإسلام من أبي حنيفة وكان يعيب الرأي ، ويقول قبض النبي وقد تم هذا الأمر واستكمل . وفي حديث آخر قال : كانت فتنة أبي حنيفة أضر على هذه الأمة من فتنة إبليس ، وقال ابن مهدي : ما أعلم في الإسلام فتنة بعد فتنة الدجال أعظم من رأي أبي حنيفة وفي ص ٣٩٧ قال شريك : لأن يكون في كل حي من الأحياء خمار خير من أن يكون فيه رجل من أصحاب أبي حنيفة . وفي حديث آخر قال شريك بن عبد الله : لو أن في كل ربع من أرباع الكوفة خمار يبيع الخمر كان خير من أن يكون فيه من يقول بقول أبي حنيفة وأصحابه . وفي ص ٣٩٨ قال الأوزاعي : عمد أبو حنيفة إلى عري الإسلام فنقضها عروة عروة وتبعه الثوري في هذا المعنى وابن عون

وحمد بن زيد ، وقال الشافعي هو شر على أهل الإسلام ، قال أبو حنيفة لأصحابه عامة ما أحدثكم به خطأ . وفي ص ٤٠٣ قال ابن المبارك : من نظر في كتاب الحيل لأبي حنيفة أحل ما حرم الله وحرم ما أحل الله ، وقال : من كان كتاب الحيل في بيته يفتي به أو يعمل بما فيه فهو كافر ، وقال : ما من مجلس إلا رأيت فيه ذكر النبي ﷺ إلا مجلس أبي حنيفة ونهي الثوري والنظر في رأي أبي حنيفة ، وقال قيس بن الربيع : كان أبو حنيفة أعلم الناس بما لم يكن وأجهلهم بما كان . وفي ص ٤٠٧ قال حماد بن سلمة : يكنى أبا حنيفة أبا جيفة . وفيه قال عمر بن قيس : من أراد الحق فليأت الكوفة فلي نظر ما قال أبو حنيفة وأصحابه فليخالفهم ، وقال عمار بن زريق : خالف أبا حنيفة فإنك تصيب وتبعض جماعة في هذا المعنى ، قال الشاعر :

إذا ما أهل رأي جاورونا بآبدة من الفتوى طريقة

أتيناهم بمقياس صحيح صليب من طراز أبي حنيفة

إذا سمع الفقيه بهاوعاها وأثبتها بجبر في صحيفة

وقال أبو بكر بن عياش : سود الله وجه أبي حنيفة . وفي ص ٣٧٠ قال الحارث بن عمير : سمعت رجلاً يسأل أبا حنيفة في المسجد الحرام عن رجل قال : أشهد أن الكعبة حق ولكن لا أدري هي هذه التي بمكة أم لا ، فقال أبو حنيفة مؤمن حقاً . وعن رجل قال : أشهد أن محمد بن عبد الله نبي ولكن لا أدري هو الذي قبره بالمدينة أم لا ، فقال مؤمن حقاً . قال الحميدي : ومن قال هذا فقد كفر ، وقال الثوري : وأنا أقول من شك من هذا فهو كافر . وفيه أيضاً قال الباغندي : كنت عند ابن الزبير فأتاه كتاب ابن حنبل اكتب إلي بأشنع مسألة عن أبي حنيفة فكتب إليه حدثني الحارث بن عمير قال : سمعت أبا حنيفة يقول لو أن رجلاً قال أعرف الله بيتاً ولا أدري هو الذي بمكة أو غيره مؤمن هو ، قال : نعم ولو أن رجلاً قال أعلم أن النبي قد مات ولا أدري أدفن بالمدينة أو غيرها مؤمن هو ، قال : نعم ، قال سمعته يقول لو أن شاهدين شهدا عند قاضي أن فلان بن فلان طلق امرأته وعلمنا جميعاً أنهما شهدا بالزور ففرق القاضي بينهما ثم لقيها أحد الشهود فله أن يتزوج بها ، قال : نعم ، ثم علم القاضي بعد

أن يفرق بينهما قال لا . وفيه ص ٣٧٢ قال أبو حنيفة : لو أن رجلاً عبد هذه النعل يتقرب بها إلى الله لم أر بذلك بأساً قالاً سعيد هذا كفر صراحاً .

وفيه أيضاً قال شريك : كفر أبو حنيفة بآيتين من كتاب الله ، قال الله تعالى : ﴿ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينَ الْقِيَامَةِ ﴾ ، وقال الله تعالى : ﴿ لِيُزَادُوا إِيْمَانَهُمْ ﴾ وزعم أبو حنيفة أن الإيمان لا يزيد ولا ينقص ، وزعم أن الصلاة ليست من دين الله . وفي ص ٣٧٣ قال أبو إسحاق الفزاري : سمعت أبا حنيفة يقول إيمان أبي بكر الصديق وإيمان إبليس واحد ، قال إبليس يا رب وقال أبو بكر يا رب ، ثم قال أبو حنيفة إيمان آدم وإيمان إبليس واحد ، قال إبليس رب بما أغويتني وقال رب فانظرني إلى يوم يبعثون ، وقال آدم ربنا ظلمنا أنفسنا . وفي ص ٣٧٤ قال وكيع : إجتمع الثوري وشريك والحسن بن صالح وابن أبي ليلى فبعثوا إلى أبي حنيفة فأتاهم ، فقالوا له : ما تقول في رجل قتل أباه ونكح أمه وشرب الخمر في رأس أبيه ، فقال أبو حنيفة : مؤمن ، فقال له ابن أبي ليلى : لا قبلت لك شهادة أبداً فقال الثوري لا كلمتك أبداً وقال شريك لو كان لي من الأمر شيء لضربت عنقك وقال الحسن وجهي من وجهك حرام أن انظر إلى وجهك أبداً . وفيه أيضاً قال أبو مسهر : كان أبو حنيفة رأس المرجثة . وفي ص ٣٧٥ قال عبد الله بن يزيد : دعاني أبو حنيفة إلى الأرجاء فأبيت وفيه قال سالم جد عمرو بن سعيد : قلت لأبي يوسف أكان أبو حنيفة مرجئاً ، قال : نعم . قلت : أكان جهمياً . قال : نعم وفيه قال : مات جهمياً .

وفي ص ٣٨٦ قال الخطيب وليس عندنا شك في أن أبا حنيفة يخالف المعتزلة في الوعيد لأنه مرجئي ، وفي خلق الأفعال لأنه كان يثبت القدر . وفي ص ٣٧٨ قال : أول من قال القرآن مخلوق أبو حنيفة . وفيه قال سلمة بن عمرو القاضي على المنبر : لا رحمه الله أبا حنيفة فإنه أول من زعم أن القرآن مخلوق . وفي ص ٣٧٩ قال يحيى بن عبد الحميد : سمعت عشرة كلهم ثقات يقولون : سمعنا أبا حنيفة يقول القرآن مخلوق قال ابن أبي ليلى إلى شتات المرجئين ورأيهم ودأبهم عمر بن ذر وابن قيس الماصر وعتية الدباب لا

يرضى به وأبا حنيفة شيخ سوء كافر . وفي ص ٣٨٣ قال أبو بكر المالكي الأسدي : سمعت أبا بكر بن أبي داود السجستاني يوماً وهو يقول لأصحابه ما تقولون في مسألة اتفق عليها مالك وأصحابه والشافعي وأصحابه والأوزاعي وأصحابه والحسن بن صالح وأصحابه وسفيان الثوري وأصحابه ، فقالوا : يا أبا بكر لا تكون مسألة أصح من هذه ، فقال : هؤلاء كلهم اتفقوا على تضليل أبي حنيفة وفي ص ٣٨٦ قال الثوري والأوزاعي : ما ولد في الإسلام مولود أشأم على هذه الأمة من أبي حنيفة كان مرجئاً يرى السيف .

وفي ج ١٣ ص ٢٣٦ من تاريخ بغداد قال إبراهيم الخلال : سمعت ابن المبارك يقول : كان أبو حنيفة آية فقال له قاتل في الشر أو في الخير ، فقال : أسكت يا هذا فإنه يقال غاية في الشر . وفي ص ٣٣٨ قال ابن المبارك : قدمت الشام على الأوزاعي فرأيت بهيروت فقال لي يا خراساني من هذا المبتدع الذي خرج بالكوفة قلت له رجل يكنى أبا حنيفة . وفي ص ٣٥٢ قال أبو حنيفة قولنا هذا رأي وهو أحسن ما قدرنا عليه ، فقيل له متى يحرم الطعام على الصائم ، قال : إذا طلع الفجر فقال له فإن طلع نصف الليل فقال له أبو حنيفة : قم يا أخرج .

وفي ص ٣٦٩ قال يزيد بن هارون : أبو حنيفة رجل من الناس خطاؤه كخطأ الناس وصوابه كصواب الناس ، ثم قال الخطيب القوم الذين ردوا على أبي حنيفة أيوب السخيتاني ، وجريير بن حازم ، وهمام بن يحيى ، وحماد بن سلمة ، وحماد بن زيد ، وأبو عوانة ، وعبد الوارث ، وسوار العبيري القاضي ، ويزيد بن زريع ، وعلي بن عاصم ، ومالك بن أنس ، وجعفر بن محمد ، وعمر بن قيس ، وأبو عبد الرحمن المقرئ ، وسعيد بن عبد العزيز ، الأوزاعي ، وعبد الله بن المبارك ، وأبو إسحاق الفزاري ، ويوسف بن أسباط ، ومحمد بن جابر ، وسفيان الثوري ، وسفيان بن عيينة ، وحماد بن أبي سليمان ، وابن أبي ليلى ، وحفص بن غياث ، وأبو بكر بن عياش ، وشريك بن عبد الله ، ووکیع بن الجراح ، ورقبة بن مصقلة ، والفضل بن موسى ، وعيسى بن يونس ، والحجاج بن أرطاة ، ومالك بن مغول ، والقاسم

ابن حبيب ، وابن شبرمة ، انتهى كلام الخطيب .

وفي ص ٤٠٩ قال محمد بن جعفر الأسامي : كان أبو حنيفة يهتم شيطان الطاق الذي (يقول عنه الشيعة مؤمن الطاق) بالرجعة وكان شيطان الطاق يتهم أبا حنيفة ، بالتناسخ ، قال : فخرج أبو حنيفة يوماً إلى السوق فاستقبله شيطان الطاق ومعه ثوب يريد بيعه ، فقال له أبو حنيفة : أتبيع هذا الثوب إلى رجوع علي ، فقال : إن أعطيتني كفيلاً أن لا تمسخ قرداً بعتك ، فبهت أبو حنيفة ، قال ولما مات جعفر بن محمد ^{عليه السلام} التقى هو وأبو حنيفة ، فقال له أبو حنيفة : إمامك فقد مات فقال له شيطان الطاق أما إمامك فمن المنتظرين إلى يوم الوقت المعلوم .

وقال يزيد بن هارون ما رأيت أشبه بالنصارى من أصحاب أبي حنيفة كما في تاريخ بغداد ج ١٣ ص ٤١٠ وفيه أيضاً قال الشافعي : نظرت في كتب لأصحاب أبي حنيفة فإذا فيها مائة وثلاثين ورقة فعددت منها ثمانين ورقة كلها خلاف الكتاب والسنة ، قيل لأن الأصل كان خطأ فصارت الفروع ماضية على الخطأ ، وكان أبا حنيفة يضع أول المسألة خطأ ثم يقيس الكتاب كله عليها . وفي ص ٤١١ قال ابن حنبل : ما قول أبي حنيفة والبرع عندي إلا سواء . وفي ص ٤١٢ قال خالد بن يزيد بن أبي مالك : أحل أبو حنيفة الزنا والربا وأهدر الدماء وفسر معانيها ، وقال أبو مسهر كانت الأئمة تلعن أبا فلان وفسر بأبي حنيفة . وفي ص ٤١٧ قال شعبة : كف من تراب خير من أبي حنيفة . وفي ص ٤١٩ قال ابن معين : أبو حنيفة كان جهمياً . وفي ص ٤٢٣ قال بشر بن أبي الأزهر : رأيت في المنام جنازة عليها ثوب أسود وحولها قسيسين فقلت جنازة من هذه فقالوا جنازة أبي حنيفة ، ولد أبو حنيفة سنة ثمانين . ومات سنة مائة وخمسون ببغداد وهو ابن سبعون سنة ودفن في مقبرة الخيزران .

وفي ج ٢ من تاريخ الخطيب عن محمد بن الحسن الشيباني قال : صلى بنا أبو حنيفة في شهر رمضان وقرأ حروفاً قد اختارها لنفسه من الحروف

التي قرأهن الصحابة والتابعون، قرأ أبو حنيفة ملك يوم الدين على مثال فعل ونصب اليوم جعله مفعولاً، وقرأ في سورة الأنعام لا تنفع نفس بالمشاة والرفع، قال الخزاقي: ولست أعرف الرفع مع التاء، وقرأ في سورة يوسف قد شفعتها حباً بالعين المهملة، وقرأ في سورة يس فأعشيناهم بالعين المهملة أيضاً، وقرأ في سورة الفلق من شر ما خلق بالتنوين وذكره حروفاً كثيرة سوى هذه. وفي ج ٤ ص ٢٠٩ سئل الدارقطني عن فضائل أبي حنيفة فقال: موضوع كله كذب وضعه أحمد بن الصلت الحماني.

تنبيه الغافل لمن تنبه من كلام زين العابدين وعلي الهادي (ع).

نقل الشيخ علي العاملي في آواخر در مشوره عن كشف الغمة من النسخة التي تاريخها سنة ٣٤٠ بدمشق وهو طويل من كلام علي بن الحسين زين العابدين عليه السلام: وقد انتحلت طوائف من أهل هذه الأمة بعد مفارقتها أئمة الدين الشجرة النبوية وإخلاص الديانة وأخذوا أنفسهم في مختل الرابانية وتعالوا في العلوم ووصفوا الإيمان بأحسن صفاتهم وتحلوا بأحسن السند حتى إذا طال عليهم الأمد وبعدت عليهم الشقة وامتحنوا بمحن الصادقين ورجعوا على أعقابهم ناكسين عن سبيل الهدى وعلم النجاة وذهب آخرون إلى التقصير في أمرنا واحتجوا بمشابهات القرآن فتأولوه بآرائهم واتهموا مآثور الخبر مما استحسنوا يقتحمون في أعمار الشبهات ودياجي الظلمات بغير قس من نور من الكتاب ولا آثروه علم من مظان العلم وزعموا أنهم على الرشده من غيهم، وإلى من يفرغ خلف هذه الأمة وقد درست أعلام الملة ودانت الأمة بالفرقة والاختلاف يكفر بعضهم بعضاً والله تعالى يقول: ﴿ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءتهم العلم والبيّنات﴾، فمن الموثوق به على إلباغ الحجة وتأويل الحكمة إلا أهل الكتاب وأبناء أئمة الهدى ومصابيح الدجى ولم يدع الخلف سدى من غير حجة هل تعرفونهم إلا من فروع الشجرة المباركة وبقايا الصفوة الذين أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً وبراهم من الآفات وافترض مودتهم في الكتاب.

وهم عروة الوثقى وهم معدن التقى وخير حبال العالمين وثيقها

وحق للداء أن يذوب على طول مجانبية الأطباء وكيف بهم وقد خالفوا
الأميرين وسبقهم زمان الهادين ووكلوا إلى أنفسهم يشنون في الضلالات في
دجاجي الظلمات .

حيارى وليل القوم داجي نجومه طوامس لا تسري بطي خوفها

وقال أيضاً في آواخر ج ١ ص ٥٠ من در مشوره أني ظفرت برسالة
لمولانا علي الهادي عليه السلام في الرد على أهل الجبر والتفويض وإثبات العدل
والمنزلة بين المنزلتين نقلها الحسن بن علي بن أبي شعبة في تحف العقول
وأنا أنقلها بعينها وهذه عن علي بن محمد عليه السلام السلام على من اتبع الهدى
ورحمة الله وبركاته فإنه ورد على كتابكم فهمت ما ذكر ثم من اختلافكم في
دينكم وخصوصكم في القدر ومقالة من يقول منكم بالجبر ومن يقول بالتفويض
وتفرقكم في ذلك وتقاطعكم وما ظهر من العداوة بينكم ، ثم سألتهموني عنه
وبيانه لكم وفهمت ذلك كله . اعلموا رحمكم الله إنا نظرنا في الآثار وكثرة ما
جاءت به الأخبار فوجدناها عند جميع من يستحل الإسلام ممن يعقل عن الله
تعالى لا تخلو من معين ، إما حق فيتبع وإما باطل فيجتنب وقد أجمعت الأمة
قاطبة أن القرآن حق لا ريب فيه عند جميع أهل الفرق وفي حال اجتماعهم
مقرون بتصديق الكتاب وتحققه مصييون ومهتلون وذلك يقول رسول الله صلى الله عليه وآله
لا تجتمع أمتي على ضلالة ، فأخبر أن جميع ما أجمعت عليه الأمة كلها حق
هذا إذا لم يخالف بعضها بعضاً والقرآن حق لا اختلاف بينهم في تنزيله
وتصديقه فإذا شهد القرآن بتصديق خبر وتحققه وأنكر الخبر طائفة من الأمة
لزمهم الإقرار به ضرورة حيث اجتمعت في الأصل على تصديق الكتاب فإن
هي جمحت وأنكرت لزمها الخروج من الملة وأول خبر يعرف تحقيقه من
الكتاب والتماس شهادته آل رسول الله صلى الله عليه وآله متصلة بقول الله وذلك مثل قوله
في محكم كتابه ، **﴿إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ**
وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُهِينًا﴾ ، ووجدنا نظير هذه الآية قول رسول الله صلى الله عليه وآله من أذى

علياً فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله ومن آذى الله يوشك أن يتقم منه ، وكذلك قوله عليه السلام : من أحب علياً فقد أحبني ومن أحبني فقد أحب الله . ومثل قوله في بني وليعة : لأبعثن رجلاً نفسه نفسي يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله ، قم يا علي فسر . وقوله يوم خير : لأبعثن إليهم غداً رجلاً يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله كراماً غير فرار لا يرجع حتى يفتح الله عليه ففضي رسول الله ﷺ بالفتح قبل التوحيد فاستشرف لكلامه أصحابه فلما كان من الغد دعا علياً فبعثه إليهم فاصطفاه هذه المنقبة .

ونعود لذكر الأديان والمذاهب فنقول :

الإسماعيلية : هم القائلون بإمامة إسماعيل بن جعفر بن محمد الصادق عليه السلام

الأسوارية : هم أتباع علي المعتزلي الذي كان من أتباع أبي الهذيل والنظام .

الأشعرية : هم القائلون بالإمامة التي تثبت بالإتفاق دون النص والتعيين .

الأطرافية : هم القدرية اعتدوا من ترك ما لم يعرفوه من الشريعة .

الأفطحية : هم القائلون بإمامة عبد الله الأفطح بن جعفر بن محمد الصادق عليه السلام .

الأكثواطرية : هم عبدة النار زعموا أن النار أعظم العناصر يحضروا أخذوداً ويجعلون النار فيه ، ثم لا يدعون طعاماً لذيقاً ولا شرباً لطيفاً ولا جوهرأ نفيساً إلا طرحوه فيه تقريباً إليها وتبركأ بها . وعلى هذا المذهب أكثر ملوك الهند ومنهم جماعة يجلسون حول النار صائمين .

البابية : بشد التحتانية بعد الموحلة ، دين ظهر في بلاد العجم نحو سنة ١٨٦٣ م مطابق سنة ١٢٦١ هـ بدعوة رجل من أهل شیراز يعرف بالسيد علي محمد بن ميرزا رضا وكان من تلامذة الشيخ أحمد الإحسائي قال : المهدي المنتظر ظهوره عند الشيعة هو الآن من سكان عالم روحاني غير هذا العالم

الجسماني وأن أجسام سكان ذلك العالم الروحاني كأجسام الجن والملائكة المسماة بالأجسام الهور قليائية وهي من اصطلاحات الكيمياء القديمة ، وكان السيد علي بعد أن حج إلى مكة ادعى أنه باب المهدي عليه السلام وأقام على تقرير هذه الدعوة مدة وأسس ذلك الدين من العناصر الإسلامية والنصرانية واليهودية والوثنية ولقب نفسه باب الدين ، ثم ترك هذا اللقب ولقب نفسه النقطة أو خالق الخلق مدعياً أنه كان نبياً بسيطاً بل هو مشخص للالهة وأرسل دعاة إلى جهات مختلفة ثم ادعى أنه المهدي بعينه وأن ذلك الجسم اللطيف الروحاني قد ظهر في هذا الجسم الكثيف المادي ، ولما كانت الرجعة أي رجوع بعض الأئمة السابقين وتابعيهم من الأصول الثابتة في مذهب الإمامية والتناسخ من اعتقادات الطائفة الباطنية الذين تسلطوا في بلاد العجم مدة طويلة كان له بقايا في النفوس ، فقامت جماعة من أتباع هذا الرجل أعني السيد علي محمد وادعى بعضهم أنه الحسن وبعضهم أنه الحسين وبعضهم أنه غيرهما من الأئمة عليهم السلام وأيد هذه الدعاوى عندهم رأي رآه هذا الرجل نفسه وهو أن شخصية الشخص التي باعتبارها يمتاز عن غيره وينال اسماً خاصاً كالحسن والحسين مثلاً إنما هي صفاته وأخلاقه وأحواله على وجه تام فهو هو في أي زمان كان ولقرب هذه الإعتقادات من شرب الطائفة الشيعية من الشيعة ، وهم أتباع الشيخ أحمد الإحسائي أيضاً. لى دعوة هذا الرجل كثير من أهالي بلاد العجم المتمذهبين بذلك المذهب الجديد، فلما رأى إقبال الناس عليه وإجابتهم دعوته ترفع في دعواه ، فقال إنه هو النبي وأن الله تعالى قد أنزل عليه كتاباً يسمى البيان وأنه المشار إليه بقوله تعالى : ﴿خلق الإنسان علمه البيان﴾ ، والإنسان هو محمد والبيان هو هذا الكتاب المنزل عليه ، وكتابه يحتوي على كثير من العربي المسجع وبعض الفارسي إلا أن العربي منه كان ملحوناً، فلما سئل عن سبب وقوع اللحن في هذا الكتاب المنزل مع أن اللحن نقص أجاب بأن الحروف والكتاب كانت قد عصت وافتترقت الخطيئة في الزمن الأول فعوقبت على خطيئتها بأن قيدت بسلاسل الأعراب وحيث أن بعثنا جاءت رحمة للعالمين فقد حصل العفو عن جميع المذنبين والمخطئين حتى الحروف

والكلمات فأطلقت من قيدها تذهب إلى حيث شاءت من وجوه الحسن والغلط ومما ينسب إليه أنه كان سريع القلم في الكتابة حتى كانت سرعة قلمه تحسب من جملة معجزاته وقد لقب نفسه بالذكر ، وزعم أنه المراد من الآية : ﴿إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون﴾ ، ومن قوله : ﴿فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون﴾ ، وأمثال ذلك من الآيات القرآنية .

وأخذ يدعو الناس إلى دينه فتبعه جمع كثير من أهالي العجم واستفحل أمره وعلقت قلوب الناس دعوته وأوقع تابعوه في قلوب الناس رعباً وخوفاً إذ كانوا يقفون على سائر الناس وخباياهم فمن كان يومي بطعن في معتقدهم لم يلبثوا أن يقتلوه وفشا منهم التعدي والغدر حتى كانوا يتشكلون بأشكال متعددة كالسائلين ونحوهم ليتمكنوا من القتل بمن ظنوا به وتوهموا فيه أنه يشير بسوء إلى مذهبهم ، فسفكوا بذلك دماء كثيرة وكانوا أشبه الناس بالفداوية الذين اشتهر أمرهم على عهد الفاطميين ، ثم أنهم لم يقفوا على هذا الحد بل تجاوزوا إلى أن أثروا الفتنة على الحكومة في ثلاثة مواضع وأبرزوا من الجسارة ما لم يسمع بمثله حتى كان الرجل منهم يتزر بإزار ويأخذ سيفه ويهجم على ألوف من العساكر عرياناً ليس له سوى الإزار ، وكانوا يعتقدون أن من يموت منهم في المحاربات يقوم بعد أربعين يوماً فاشتد على الحكومة خطبهم وحاولت كشفهم فقاوموها وثبتوا أمامها إلى أن قبض على هذا الرجل وقتل بالرصاص على فتوى العلماء في تبريز بعد أن بقي في السجن ثمانية عشرة شهراً ، وقذف بجثته في خندقها ويزعم أتباعه أن جثته قد صعدت إلى السماء والحق أن جثته قد أكلتها الكلاب ، فأراد بعض أتباعه قتل السلطان ناصر الدين شاه في نياوران قرب الشمرانات بطهران سنة ١٢٦٨ هـ فرموه بالرصاص كما يأتي تفصيل ذلك في البابية في حرف الباء الموحدة وفي ترجمة السلطان ناصر الدين فذلك صار سبباً لقتل البابية فقتلوا جماهير أتباع الباب بطهران وعذبوهم بعذاب تشعير لها الأبدان ، ثم أن هذا الرجل كان قد أومى في بعض رسائله إلى أن الذي خلفه بعد موته شاب يلقب بصبح أزل فهو من أتباعه هرب إلى بغداد مع أخيه حسين علي الملقب بالبهاء وجماعة منهم فاتفتك دولتا العراق وإيران على إخراجهم من بغداد فصار النزاع والتخاصم بينهما فيقال لأتباع السيد علي

البابية ولاتباع أخيه حسين علي البهائية .

وأما ديانة البابية فتقرب من قول النصارى بحلول الله في الناسوت ويقولون بالثواب والعقاب للأرواح بعد مفارقة الأبدان ، لكن على وجه يشبه الخيال فتلتذ النفوس الطيبة بأخلاقها ومعلوماتها وتتألم النفوس الخبيثة بملكاتها الردية وجهالاتها إلى أن تزول هذه الملكات عنها فتعود إلى عالم الأجسام مرة ثانية ، وهو ضرب من القول بالتناسخ . وصلاتهم ركعتان في الصباح فقط يصلون إلى مسجدهم بشيراز الذي جعلوه قبلة وكعبة لهم وشهورهم تسعة عشر يوماً يصومون شهراً من شهرهم في آخر الحوت بحيث يوافق عيد فطرهم يوم النيروز وهو أول الحمل ومن مشربهم تخريب بناء القبور والبقاء المقدسة مثل مكة وبيت المقدس وقبور الأنبياء والأولياء وأوجبوا البناء على قبور شهدائهم الذين قتلوا في البلاد ويحرمون شرب الخمر وشرب الدخان ، ولكن حللته أتباعه اليوم من بعده ويندبون شرب الشاي ويجوزون نكاح الأخت ومن مشربهم أوجبوا بظهور أحد يقوم مقام الباب بعد مضي أكثر من ألفي سنة ، ويحرمون الستر والنقاب للنساء كما ظهر وبرز منهم قرّة العين في قشون وجيش مكشوفة الوجه بدون حجاب فخطب في ملأ من الناس ، وقالت : أيها الناس إن أحكام الشريعة المحمدية الأولى قد نسخت وإن أحكام الشريعة الثانية لم تصل إلينا فنحن الآن في زمن لا تكليف فيه بشيء فوق الهرج والمرج وضل جيل من الناس ما كان يشتهي من القبائح ، ثم قبض عليها وألبست البرقع جبراً من طرف الحكومة الإيرانية وحكم عليها بأن تحرق جثتها . ومن أحكامهم أنهم لا يجوزون أن يضرب المعلم تلميذه أصلاً ، وأن الزكوات والصدقات لا يجوز إعطائها لغير البابين وكل من خالفهم في مشربهم ومعتقدهم أوجبوا بإباحة دمه وماله فمن أراد التفصيل فعليه بمفتاح باب الأبواب لأزريجاني .

الباسوية : هم الذين زعموا أن رسولهم ملك روحاني نزل من السماء على صورة بشر فأمرهم بتعظيم النار ، يتقربون إليها بالعطر والذبائح وأباح لهم الزنى لثلاث ينقطع منهم النسل .

الباطنية : هم الذين وضعوا أساس دينهم على دين أسلافهم ولم يجسروا على إظهاره خوفاً من سيوف المسلمين وكانوا من المجوس في الباطن وتأولوا آيات القرآن وسنن النبي ﷺ على موافقة أسهم ، وزعموا أن النور والظلمة صانعان أحدهما قديم وهو الإله الفاعل للخيرات وخلق النفس وهو النور وآخر الظلمة فاعل الشرور وهو الشيطان ، وهم ينكرون أحكام الشريعة وأباحوا نكاح البنات والأخوات وشرب الخمر وجميع اللذات وحكموا بأن لكل ظاهر باطن ويقال لهم القرامطة والملحدة وهم من أتباع محمد بن عبد الله الجلي القرمطي المولود سنة ٢٦٩ المتوفى سنة ٣١٩ هـ .

الباقرية : هم الذين يقولون بإمامة محمد الباقر ﷺ بعد أبيه ثم توقفوا عليه .

الياهووية : هم الذين زعموا أن رسولهم اسمه ياهود يأمرهم بعبادة الصنم والأوثان .

البترية : هم أتباع كثير النواء ، وسالم بن أبي حفصة والحكم بن عتيبة وثابت الحداد . خلطوا ولاية علي ﷺ بولاية أبي بكر وعمر وأحلوا أكل الجري وشرب النبيذ .

البراهمة : هم الذين أنكروا النبوات وقد تقدم ذكرهم بعنوان الإبراهيمية .

البرغووية : هم أتباع محمد بن عيسى الملقب برغووث وهم من النجارية والمرجئة .

البركهيكية : هم عبدة الأوثان ويسجدون للشجر الذي ضمهم فيه يطوفون إليه .

البشرية : هم أصحاب بشر بن المعتمر المعتزلي الذي أحدث القول بالتولد .

البشيرية : هم أتباع محمد بن بشير القائل بحياة الكاظم ﷺ وهم أحلوا المحرمات .

البكرية : هم أتباع بكر القائل أن الإنسان هو الروح دون الجسد .

البنائية : هم القائلون بانتقال الإمامة من ابن الحنفية إلى ابنه أبي هاشم .

البهائية : هم أتباع الميرزا حسين علي بن الميرزا عباس المازندراني النوري الملقب بالبهاء ، أخذ لنفسه هذا اللقب من دعاء السحر في شهر رمضان « اللهم إني أسألك من بهائك بأبهاء وكل بهائك بهي » ولد في يوم الثلاثاء ٢٦ محرم سنة ١٢٣٣ هـ وكان في بلدة طهران يكثر معاشرة الصوفية واشتغل بمطالعة كتبهم كأخيه الميرزا يحيى الملقب بصبح أزل فمال أخيراً إلى الباب بإرشاد من عبد الكريم القزويني فابتدأ بطهران بنشر تعاليم الباب ، ثم توجه إلى مازندران وأخذ بدعوة الناس إلى الباب مبتدئاً من بليدة نور وصار ينتقل من بلد إلى بلد حتى وصل إلى بلدتي ساري وآمل ، ثم رجع إلى طهران في زمن السلطان محمد شاه الذي تولى بعده ناصر الدين شاه وتولت ثورات البابية وقتل الباب وهجم محمد صادق وزميله على السلطان بجوار قصره في الباغي نياوران بنواحي شمران بطهران ، وكان البهاء وإخوته في قرية كفجة بالقرب من مضيف الشاه وأن البهاء هو الذي دبر المكيدة والاغتيال بقتل الشاه ولكن الباب من ينكرون ذلك أشد الإنكار وكيف كان فقد قبض على البهاء وسجن بطهران ثم نفي مع جماعة منهم إلى بغداد في أول المحرم سنة ١٢٦٩ فصار وكيلاً لأخيه صبح أزل ورجع بعد مدة سنة إلى إيران على زي الدراويش خوفاً من الحكومة وأهالي إيران ، وكان في مدة بقائه ببغداد مع أخيه وجماعة البابية واجتمع بضعة مئات منهم وهم لا يدرون ماذا يفعلون وإلى من يتسبون ، وكان كل منهم يدعي لنفسه الرئاسة والزعامة والبهاء ينظر إليهم ويدبر في نفسه من القبض على زمام القوم وكان ينكر عليهم ما يدعونه من الرئاسة والنيابة ويدعو الناس ويبذل الجهد في جلبهم إلى أخيه صبح أزل ، وقيل سافر إلى كردستان واعتكف متكرراً في ضيعة سهر كلو بقرب شهر زور ويقال سليمانبة ، بزي الدراويش ويحضر مجلس عبد الرحمن الصوفي هناك إلى ستين ، ثم عاد إلى بغداد بالبحاح بعض أصحابه ثم نفوهم من بغداد إلى إسلامبول وقيل مكث

البهاء ببغداد اثنا عشر عاماً وألف كتاب الأساس .

ابتدأ البهاء بعد حريته من المجلس والنفي في سنة ١٨٦٩ م موافق سنة ١٢٨٥ هـ دعوته جهاراً لنفسه وسقط اسم أخيه ولما رأى نفسه تحت المراقبة الشديدة من حزب أخيه فابتدأوا كلهم ليلاً بالحرب والساطور فهاجت الحكومة وقبضت على البهاء وحزبه وكبلوه بالأغلال وجسوه إلى أربعة أشهر فنجاه الغصن الأعظم عباس أفندي من الحبس فادعى من منصب المهديّة والولاية المطلقة فالنبوة العامة والخاصة فالربوبية فالألوهية، مشربهم مشرب البابية كما تقدم هنا ويأتي في حرف الباء الموحدة ذكره الأذربيجاني في المفتاح في ص ٣٥٤ . وبذل البهاء جهده في إثبات دعواه ونشر مشروعه بكثرة دعائه في البلاد الإيرانية خفية وبالفقفاذية جهرة لأن الحكومة الروسية رأت لتفضيل أغراضها في إيران تقوية القوم فأخذت قاعدتهم في بلادها وأعطت لهم حرية كاملة في إظهار دينهم فبنوا لأنفسهم معبدتين أحدهما في باد كوية والثاني في عشق آباد ولكنهم خذلوا في البلاد الإيرانية والهندية والعثمانية وأخيراً أظهروا أمرهم في البلاد المصرية بزعامة ملا علي التبريزي والميرزا حسن الخراساني وعبد الكريم الطهراني والميرزا أبو الفضل الجرفادقاني داعية البهاء في البلاد، وهؤلاء يجاهرون بالبابية وذلك بمساعدة بضعة أشخاص آخرين يستترون تحت برقع الإسلام، ثم يسوقهم كالنعايج إلى مذابح أغراض زياتهم من حيث لا يشعرون فنقحوا منها ما نقح وغيروا وبدلوا ومحووا ونسخوا وأبطلوا كثيراً منها وصنفوا كتباً مثل الأقدس والإشراقات وكتاب العهد والألواح وأثبتوا فيها من ادعى النبوة والوصية والإلهية إلى ألف أو ألفي سنة فهو كذاب وأثبت الأمر لنفسه ولأنجاله وأجناده وأنصاره وقسموا سنينهم إلى تسعة عشر شهراً وكل شهر تسعة عشر يوم وفرضوا عليهم صوم شهر واحد وقبل دخولهم في الصيام يستعملون خمسة أيام في عيش رغيد وجبور وسرور ويرفعون قلم التكليف عندهم عما يعملون بها كالنصارى .

وأسماء شهورهم التسعة عشر هكذا : بهاء - جلال - جمال - عظمة - نور - رحمة - كلمات - كمال - أسماء - عزة - مشية - علم - قلرة - قول - سائل -

شرف - سلطان - ملك - علاء، وبه سمي السنة، وأسماء أسبوعهم جمال - كمال - فضال - عدال - استجلال - استقلال. وبه سمي الأسبوع وميلاد البهاء في ٢٦ محرم سنة ١٢٣٣ وظهره في الخامس من جمادي الأول سنة ١٢٦٩ من بغداد في ١٥ ذي القعدة سنة ١٢٧٩ ووروده باردنة أول رجب سنة ١٣٨٠ ووروده عكا الثامن عشر من جمادي الأول سنة ١٣٨٥ وموته الثاني من ذي القعدة سنة ١٣٩٠ مطابق سنة ٢٨٩٢ ومن عاش ست وسبعون سنة وبنوه عباس أفندي غصن الله الأكبر والميرزا ضياء الله ، والميرزا بديع الله وله من البنات زوج الأنسان الشيرازي والأخرى زوج ابن عمه مجد الدين بن الميرزا موسى وقد اختلفوا بعد موت البهاء على خمس فرق تكفر بعضهم بعضاً كما كفر بهاء أخاه الباب ، وكانوا قبل موت البهاء ثلاث فرق البابية والأزلية القائلون بصبح الأزل يحى البايي والبهائية القائلون بالبهاء الميرزا حسين علي ويعملون بعمله ويكفر الباب وأتباعه عددهم ألفان ونيف تقريباً في البلاد الإيرانية وغيرها وهؤلاء يتظاهرون بالإسلامية ويتبرؤون من الباب والبابية بالتقية وقيمون بجميع فرائض الدين الإسلامي من الواجبات في الظاهر ويلعنون البهاء وأتباعه ويستبيحون أموال وأنفس المسلمين .

البهشمية : هم أتباع أبي هاشم بن أبي علي الجبائي المعتزلي المتوفى سنة ٢٣١ .

البائية : هم أتباع بيان بن سمعان الذي قال : إن روح الإله تناسخت في الأنبياء والأئمة ثم ادعى لنفسه الربوبية وأنه يعرف الإسم الأعظم ، ثم يزعم أنه الأزلي وهم من الكيسانية .

البهسية : هم القائلون أن الإمام إذا كفر كفرت الرعية .

التومنية : هم أتباع أبي معاذ التومني القائل أن الإيمان هو المعرفة ما عصم من الكفر .

الثوبانية : هم أتباع أبي ثوبان المرجئي القائل أن الإيمان الإقرار بالله والرسول فقط .

١٨٢ حرف الألف مع الدال

الثعالبية : يرون أخذ الزكاة عن العبيد إذا استغنوا وإعطاؤهم منها إذا افتقروا ، هم من أتباع ثعلبة بن مشكان الخارجي منهم الشيبانية والرشيديّة والأخنسية والمعدية .

الثمامية : هم أتباع ثمامة بن أشرس المعتزلي القدري المتوفى سنة ٢١٣ .

الثوية : زعموا أن النور والظلمة أزليان قديمان ومنهم البراهمة والمجوس يشتون مبدأين مبدأ للخير ومبدأ للشر وهما النور والظلمة وكل مخلوق للمخالق الأول .

الجاحظية : هم أتباع الجاحظ المعتزلي المتوفى سنة ٢٥٦ في زمن المتوكل .

الجارودية : هم أتباع أبي الجارود الزيدي أو القدري الذي زعم أن النبي ﷺ نص على إمامة علي عليه السلام على الوصف دون الإسم وبعد الحسن والحسين صارت الإمامة شورى في ولد الحسن والحسين فمن خرج شاهراً سيفه داعياً إلى دينه فكان عالماً بالإمامة .

الجبائية : هم أتباع أبي علي الجبائي المعتزلي البصري ، وأتباع ابنه أبي هاشم .

الجبرية : هم القائلون بنفي الفعل عن العبد وإضافته إلى الرب . وسئل الصادق عليه السلام هل أجبر الله العباد على المعاصي فقال عليه السلام : هو أعدل من ذلك ، فقيل : فهل فوض إليهم ، فقال : هو أعز وأقهر لهم من ذلك ، وقال عليه السلام : الناس في القدر على ثلاثة أوجه : رجل يزعم أن الأمر مفوض إليه فقد وهن الله في سلطانه فهو هالك ، ورجل يزعم أن الله تعالى أجبر العباد على المعاصي وكلفهم ما لا يطيقون فقد ظلم الله في حكمه فهو هالك ، ورجل يزعم أن الله كلف العباد ما يطيقون ولم يكلفهم ما لا يطيقون فإذا أحسن حمد الله وإذا أساء استغفر الله فهذا مسلم بالغ ، فأخبر أن من قلد الجبر والتفويض ودان بهما فهو على خلاف الحق فتحقق أن الجبر الذي من

دان به يلزمه الخطأ وأن الذي يتقصد التفويض يلزمه الباطل فصار المتزلة بين المتزلتين بينهما وهو الإمتحان والاختيار بالاستطاعة التي ملكنا الله وتعبدنا بها على ما شهد به الكتاب ودان به الأئمة الأبرار عليهم السلام من آل الرسول صلى الله عليه وآله وسلم .

الجريرية : هم أتباع سليمان بن جرير الذي أجاز إمامة المفضول على الفاضل .

الجعفرية : هم الإمامية الذين كانوا من أتباع جعفر بن محمد الصادق عليه السلام وهم غير الجعفرية المعتزلة الذين كانوا من أتباع جعفر بن حرب الثقفي وجعفر بن مبشر المتوفى سنة ٢٣٦ هـ .

الجلهكية : هم يدخلون في الماء ويخرجون ويسجدون ويقولون أن الماء أصل كل شيء .

الجناحية : هم أهل الكوفة الذين زعموا أن الإمام بعد الحسين عليه السلام عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب استحلوا المحرمات وأسقطوا العبادات وأنكروا يوم القيامة .

الجهمية : هم أتباع جهم بن صفوان الذي ينفي صفات الأزلية كالجبرية وغيرهم .

الحابطية : بالحاء المهملة أو المعجمة هم أتباع أحمد بن حابط القائل أن المسيح هو الذي يحاسب الخلائق وأن الله فوض تدبير العالم إليه وأنه هو الخالق الثاني وهم من القدرية .

الحارثية : هم أتباع الحارث بن يزيد الذي كان من الأباضية وهم من الخوارج .

الحريرية : هم أتباع عبد الله بن عمرو بن حرب الذي كان على دين البيانية كما تقدم .

الحرورية : وزعيمهم عبد الله بن الكواء وشبث بن ربعي ، خرج إليهم علي عليه السلام فواظروهم فوضحت حجيتهم عليهم فاستاء منه ابن الكواء مع عشرة من الفرسان وانحاز الباكون منهم إلى النهروان وأمروا على أنفسهم

رجلين عبد الله بن وهب الراسبي وحرقوص بن زهير ذو الشدية والتقوا في طريقهم بعبد الله بن خباب بن الارت الإمامي فشد عليه رجل من الخوارج فقتله ، ثم قتلوا أهل بيته ثم انتهوا إلى نهر وانفسخ إليهم علي عليه السلام في أربعة آلاف من أصحابه ، فلما قرب منهم أرسل إليهم أن سلموا فقاتل عبد الله بن خباب فأرسلوا إليه أنا كلنا قتله ولئن ظفرنا بك قتلناك فأتاهم علي في جيشه وبرزوا إليه بجمعهم ، فاحتج عليهم قبل القتال إلى أن قال فهل عندكم شيء سوى هذا فسكت القوم ، وقال أكثرهم : صدق والله علي عليه السلام وقالوا التوبة ، واستأمن منهم يومئذ ثمانية آلاف رجل تفرد منهم أربعة آلاف بقتاله مع عبد الله الراسبي ، وذو الشدية فقال علي عليه السلام للذين استأمنوا إليه اعتزلوني في هذا اليوم ، وقال لأصحابه : قاتلوهم فوالذي نفسي بيده لا يقتل منا عشرة ولا ينجو منهم عشرة فقتل من أصحاب علي عليه السلام تسعة تحت رايته وبرز ذو الندية إلى علي عليه السلام وقال : يا ابن أبي طالب لا نريد بقتالك إلا وجه الله والدار الآخرة ، فقال له علي عليه السلام : بل مثلكم كما قال الله تعالى : ﴿ قُلْ فَتَنبَكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا الَّذِينَ ضَلَّ سَعِيهِمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ ، منهم أنت ورب الكعبة ، ثم حمل عليه وأصحابه وقتلوا ذو الندية والخوارج فلم يفلت منهم غير تسعة أنفس فصار رجلا ن منهم إلى سجستان فاتبه جماعة ورجلان إلى اليمن فأتبعهما جماعة . أنظر الفرق ومنهم الأزارقة والرشيديّة والكرامية والشعبية والشيبية والإبراهيمية ، وهم عشرون فرقة منهم : الشيبانية والأخنسية والمعبدية والحمزية والشمراخية والواقفة والصلتية والحارثية واليزيدية والميمونية والعجاردة والمعلومية والمجولية وغيرهم كما تقدموا وتأتي .

الحفصية : هم أتباع حفص بن أبي المقدم الذي يقول بوجوب معرفة الله تعالى دون غيره .

الحلاجية : هم من أتباع الحسين الحلاج الصوفي الذي كان يبغداد ثم سكن طالقان .

الحلولية : هم عشر فرق من الغلاة الذين قالوا أن روح الإله دارت في علي وأولاده عليهم السلام .

الحمارية : هم من القدرية القائلين بالتناسخ وهم من المعتزلة والهابطية .

الحمزية : هم من أتباع حمزة بن أكر ك القدري الميموني الذي كان في أيام هارون الرشيد .

الخارجية : من الملة الإسلامية لهم شبه الكتاب كالمجوس الذين ليس لهم كتاب .

الخارمية : بالراء أو الزاي هم من العجاردة أتباع خازم أو خازم الخارجي الذي توقف في علي عليه السلام .

الخريانية : هم من الصابئة القائلين بعدم خلق الخالق الموجودات والقبايح وغيرها .

الخرمية : هم من الإباحية الذين أباحوا المحرمات قبل الإسلام وبعده .

الخطابية : هم أتباع أبي الخطاب الذي لعنه الصادق عليه السلام وهو الذي ادعى النبوة والرسالة فنصب خيمة في كناسة الكوفة في أيام المنصور ودعا فيها أتباعه إلى عبادة جعفر بن محمد الصادق عليه السلام وكفروا بالخلفاء الثلاثة بإخراجهم علياً من الإمامة ومنهم المغيرة والمفضلية الذين زعموا أن الأئمة كانوا آلهة وأولادهم كانوا أبناء الله وأحلوا المحارم والزنا والسرقة وشرب الخمر وتركوا الصلاة والصوم والزكاة والحج وأباحوا الشهوات كلها .

الخليفية : هم أتباع خلف الخارجي بكرمان لا عمل لهم ، أنظر في الفرق حالاتهم .

الخوارج : هم أتباع عروة وأخوه مرداس فقد كفروا علياً وأولاده عليه السلام وعثمان وعائشة ومنهم : يزيد بن عاصم المحاري ، وقيل رجل من ربيعة كان مع علي عليه السلام بصفين فلما رأى اتفاق الفريقين على القتال استوى على فرسه وحمل على أصحاب معاوية وقتل منهم رجلاً ثم نادى بأعلى صوته ألا إني قد خلعت علياً ومعاوية وبرئت من حكمهما . ثم قاتل أصحاب علي عليه السلام حتى قتل ، ثم أن الخوارج بعد رجوع علي من صفين إلى الكوفة انحازوا إلى

حروراء وهم يومئذ اثنا عشر ألفاً ولذلك سميت الخوارج ، قيل فلما استوت الولاية لمعاوية خرج عليه وعلى من بعدهم إلى زمن الأزارقة الذين منهم عبد الله الصائبي خرج بالخيلة من سواد الكوفة وحوثرة الأسدي في سنة إحدى وأربعين وقرعة الأشعبي والمستورد التميمي ومعاوية بن جويرة وزياد العجلي وقريب بن مرة كلهم كانوا من الخوارج قتلوا هاهنا . وقال طارق بن زياد خرجنا مع علي عليه السلام إلى الخوارج فقتلهم ، ثم قال : أنظروا فإن نبي الله قال : إنه سيخرج قوم يتكلمون بالحق لا يجاوز حلقهم يخرجون من الحق كما يخرج السهم من الرمية منهم رجل أسود مخدج اليد في يده شعرات سود إن كان هو فقد قتلتم شر الناس وإن لم يكن هو فقد قتلتم خير الناس ، ثم قال : أطلبوا فطلبنا فوجدنا هو المخدج فخرنا ساجدين مع علي عليه السلام .

وفي تاريخ بغداد ج ١ ص ١٦٠ قال أبو قتادة : فلما دخلت على عائشة بعد فراغنا من قتال أهل النهروان ومعه سبعون نفر من الأنصار ، قالت : ما وراك من السوفد ، قلت : ستون أو سبعون ، قالت : قص عليّ القصة ، فقلت : يا أم المؤمنين تفرقت الفرقة وهم نحو من اثني عشر ألفاً ينادون لا حكم إلا لله ، فقال علي عليه السلام كلمة حق يراد بها الباطل فقاتلناهم بعد أن ناشدناهم الله وكتابه . فقالوا : كفر عثمان وعلي وعائشة ومعاوية ، فلم نزل نحاربهم وهم يتلون القرآن فقاتلناهم وقتلونا وولى منهم من ولى ، فقال علي عليه السلام : لا تتبعوا مولياً . فقمنا ندور على القتلى حتى وقفت بغلة رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلي رакبها فقال : اقلبوا القتلى إلى أن قال : قالت عائشة : ما يمنعني ما بيني وبين علي أن أقول الحق ، فقلت : يا أم المؤمنين فأنت تعلمين هذا فلم كان الذي منك ، قالت : يا أبا قتادة كان أمر الله قادراً مقدوراً وللمقدر أسباب .

وفيه أيضاً ج ١٢ ص ١٦٣ قال : إن قوماً يقرأون القرآن لا تجاوز تراقيهم يمرقون من الإسلام كما يمرق السهم من الرمية وأيم الله ما أدرى لعل أكثرهم منكم . وفيه ج ١٣ ص ١٨٦ قال جماعة لأبي أيوب الأنصاري عند منصرفه من صفين : يا أبا أيوب إن الله أكرمك بنزول محمد صلى الله عليه وسلم وبمجيء ناقته تفضلاً من الله وإكراماً لك حتى أتاحت بيبالك دون الناس ، ثم جثت

بسيكك على عاتقك تضرب به أهل لا إله إلا الله ، فقال : يا هذا إن الرائد لا يكذب أهله وإن رسول الله ﷺ أمرنا بقتال ثلاثة مع علي عليه السلام بقتال الناكثين والقاسطين والمارقين ، قام الناكثون فقد قابلناهم أهل الجمل طلحة والزبير ، وأما القاسطون فهذا منصرفنا من عندهم يعني معاوية وعمراً ، وأما المارقون فهم أهل الطرفاوات وأهل السعيفات وأهل النخيلات وأهل النهروانات والله ما أدري أين هم ولكن لا بد من قتالهم إن شاء الله ، قال : وسمعت رسول الله ﷺ يقول لعمار بن ياسر : يا عمار تقتلك الفئة الباغية وأنت إذ ذاك مع الحق والحق معك يا عمار إن رأيت علياً قد سلك وادياً وسلك الناس وادياً غيره فاسلك مع علي عليه السلام فإنه لن يدلك في ردى ولن يخرجك من هدى ، يا عمار من تقلد سيفاً أعان به علياً على عدوه قلده الله يوم القيامة وشاحين من در ، ومن قلد سيفاً أعان به عدو علي عليه السلام قلده الله يوم القيامة وشاحين من نار ، فقالوا : يا هذا حسبك الله حسبك رحمتك الله .

وقال فيه أيضاً ج ١٢ ص ٢٩٠ قال أبو الأحوص : لما كان يوم النهروان كنا مع علي عليه السلام دون النهر فجاءت الحرورية حتى نزلوا من ورائه ، قال عليه السلام : لا تحركوهم حتى يحدثوا فانطلقوا إلى عبد الله بن خباب ، فقالوا : حدثنا ما حدثك أبوك سمعته من رسول الله . فقال : حدثني أنه سمع النبي يقول تكون فتنة القاعد فيها خير من القائم والقائم خير من الساعي فقدموه إلى النهر فذبحوه كما تذبج الشاة ، فأتى علي فأنخبر فقال : الله أكبر نادوهم أن اخرجوا إلينا قاتل عبد الله بن خباب ، فقالوا : كلنا قتله ثلاث مرات ، فقال علي عليه السلام لأصحابه : دونكم القوم فما لبث أن قتلهم علي وأصحابه (الحديث) . وفي ص ٤٥٢ قال قيس بن أبي حازم : شهدت النهروان مع علي عليه السلام قال اطلبوا ذا الشدية فطلبوه فلم يوجد ، قال عليه السلام اتقوني بغلة حبشي رسول الله فاتوه بها فركبها فانتبهت إلى جدول ، فقال : استخرجوه فاستخرجوا نيفاً وعشرين قتيلاً وإذا في أسفل الجدول رجل أسود أدلم طويل عليه قميص حديد ، فقال عليه السلام : شقوا عنه فإذا له حلقة كشدي المرأة عليه طاقات شعر فركبها إذا جرتناها استوت مع يده الأخرى وسينها رجعت ، قال : فخر عليه السلام

ساجداً ثم قال : والله ما كذبت ولا كذبت ولولا أن تتكلموا فتزكوا العمل
لنياتكم بما قضى الله على لسان نبيكم ﷺ لمبصر الهدى الذي نحن عليه
عارفاً بضلالتهم^(١).

وفي ج ١٣ ص ٩٦ فقال اطلبوا ذا الشدية فطلبناه فاستخرجناه من بين
القتلى فأخذ بيده فمدها على طرفها شعرات ليس فيها عظم . وفي ص
٢٢٢ قال ابن عياش ما رأيت مثل جزع علي ﷺ النهروان وجعل يقول اطلبوا ذا
الشدية إلى أن قال : ثم يعرق من شدة الجزع في غير حين عرق وأعاد ذلك
كراراً يلتصقه فلم يجده ويعود إليه فيقول أي مكان هذا وأي نهر هذا ، ثم
قال : على يده حلمة كحلمة الشدي عليه سبع شعرات أو خمس شعرات عدداً
قال فوجدناه كما قال ﷺ.

الخياطية : هم أتباع أبي الحسين الخياط المعتزلي القدري أستاذ
الكمي .

الدهرية : هم يقولون ما هي إلا حياتنا الدنيا نموت ونحى وما يهلكنا إلا
الدهر .

الدهكينية : هم عبدة الأصنام من أهل الهند لهم صنم في صورة
امراة .

الديصانية : هم يقولون النور يفعل الخير والظلمة تفعل الشر لا غير .

المدمنية : كانوا من الغلاة زعموا أن علياً ﷺ هو الله تعالى وشتما
محمداً ﷺ .

الرزامية : هم أتباع رزام الذي يقول بإمامة محمد بن الحنفية ، ثم
بإمامة ابنه ، ثم بإمامة السفاح .

الرشيدية : هم من الثعالبية والعشرية يوجبون الزكاة فيما سقى بالأنهار
العشر .

(١) وذكره أيضاً في ص ٤٨٠ من تاريخه .

الروندية : هم القائلون بإمامة محمد بن علي بن عبد الله بن عباس بن عبد المطلب .

الروافض : هم الذين بايعوا الحسن ^{عليه السلام} ثم نقضوا بيعته والذين كتبوا إلى الحسين من الكوفة ليبايعوه ، والذين بايعوا زيد الشهيد بالكوفة ثم نقضوا بيعته وغدروا عليه ومنهم الكيسانية .

الزرادشتية : هم أتباع زرادشت الذي ظهر في أيام كشتاسب الملك كان أبوه من آذربيجان وأمّه من الري ، وكان دينه الدعوة إلى دين مارستان ومعبوده أورمزد وملائكته المتوسطون بينه وبين خلقه بهمّن إلى آخر أسماء الشهور الفارسية ، وله كتاب يأتي تفصيله في حرف النون .

الزرارية : هم أتباع زرارة بن أعين ، قيل هم على مذهب الأفطحية المتقدمة .

الزاروانية : يقولون النور أبدع أشخاصاً من نور كلهم روحانية ومنهم الجارودية والسليمانية .

الزعفرانية : هم أتباع الزعفراني الرازي المرجئي وهم من النجارية .

الزيدية : هم الذين يقولون بإمامة زيد الشهيد بعد أبيه زين العابدين ومنهم الجارودية والسلمانية والجريزية والبترية وكان أمرهم في سنة ١٢٥ هـ في أيام هشام بن عبد الملك يكفرون الخلفاء الثلاثة وأصحاب الجمل .

السامرة : أقروا بنبوة موسى وأنكروا نبوة غيره من الأنبياء وهم غير اليهود والنصارى .

السبعينية : نسبة إلى سبعين حبراً الذين كتبوا ترجمة العهد القديم إلى اليونانية لملك مصر ، قال البستاني في الدائرة : قال إيريناوس أن بطليموس ملك مصر أراد أن يزين مكتبته في الإسكندرية بكتب سائر الأمم فطلب إلى اليهود في أورشليم بيت المقدس ترجمة العهد القديم إلى اليونانية فأرسلوا له اثنان وسبعون حبراً عارفين بالتوراة واللغات فأخلى كل اثنين منهم في بيت وוכל بهم كتاباً وترجمة أمرهم أن يترجموا الأسفار المقدسة

فكتبوها بلسان اليونان ثم قابل نسخهم الست والثلاثين فكانت متحدة المعنى فعلم أنهم صدقوا ونصحوا ووافقه جستينوس مارتير على ذلك وقال إنه دعي بزيارة المترجمين في بيوتهم حيث كانوا يكتبون وسميت بالترجمة السبعينية نسبة إلى الإثنين وسبعين حبراً الذين كتبوها وحذفوا لفظة اثنين فقالوا سبعينية اختصاراً .

السبائية : هم أتباع عبد الله بن سبأ الذي يقول بالسوهمية علي عليه السلام وأولاده وهم الحلولية والخطائية والبيانية والنميرية وغيرهم من الغلاة .

السرحدوية : هم الجارودية من أصحاب زياد بن المنذر أبو الجارود الذي لعنه الباقر عليه السلام .

السليمانية : هم أتباع سليمان بن جرير الذي يقول أن الإمامة كانت شورى بين الخلق .

الشيبيية : المنسوبون إلى شبيب بن يزيد الخارجي الذي أجاز إمامة المرأة .

الشحامية : هم أتباع أبي يعقوب الشحام المعتزلي أستاذ أبي علي الجبائي .

الشريعية : هم أتباع رجل من الغلاة يعرف بالشريعي زعم أن الله تعالى حلّ في علي وأولاده .

الشمعية : هم أتباع شعيب بن محمد الخارجي الذي أظهر القول بالقدر .

الشمطية : بالشين المهملة أو المعجمة هم أتباع يحيى بن شميطة القائل بإمامة محمد بن جعفر الصادق .

الشيبيانية : هم أتباع شيان بن سلمة الذي يقول بالجبر كان في أيام أبي مسلم الخراساني .

الشيخية : هم جماعة من الشيعة الإمامية كالأخبارية لا يعملون بالظن ويأتي في حرف الشين .

الشيطنانية : هم أتباع شيطان الطلاق عند العامة وعند الخاصة هو مؤمن الطلاق يقال لهم النعمانية .

الشيعة : بالكسر هم الفرقة والطائفة إذا اختلفوا في مذهب وتقع على الواحد والإثنين والجمع والمذكر والمؤنث بلفظ واحد ومعنى واحد وغلب هذا الاسم على من يزعم أنه يوالي علياً وأهل بيته حتى صار لهم اسماً خاصاً فإذا قيل فلان من الشيعة عرف أنه منهم وأصلها من المشايعة والمطابعية والمطاوعة ، قال الله تعالى : ﴿وإن من شيعته لإبراهيم﴾ ، يعني أنه على منهاجه وسنته وقيل أن من شيعة محمد ﷺ إبراهيم ، وقيل الشيعة الأتباع والأعوان والأنصار مأخوذ من الشيع وهو الحطب الصغار التي تشعل بالنار وكل قوم اجتمعوا على أمر فهم شيعة . ثم صارت الشيعة لجماعة مخصوصة وفي الحديث أن النبي ﷺ جلس ليلاً يحدث أصحابه في المسجد ، فقال : يا قوم إذا ذكرتم الأنبياء الأولين فصلوا عليّ ، ثم صلوا عليهم وإذا ذكرتم أبي إبراهيم فصلوا عليه ثم صلوا عليّ . قالوا : يا رسول الله بما نال إبراهيم ذلك ، قال : اعلّموا أن ليلة عرج بي إلى السماء فرقيت السماء الثالثة نصب لي منبر من نور فجلست على رأس المنبر وجلس إبراهيم تحتي بدرجة وجلس جميع الأنبياء الأولين حول المنبر فإذا بعلي عليه السلام قد أقبل وهو راكب ناقه من نور ووجهه كالقمر وأصحابه حوله كالنجوم فقال إبراهيم يا محمد هذا أبي نبي معظم أو أبي ملك مقرب ، قلت : لا نبي معظم ولا ملك مقرب هذا أخي وابن عمي وصهري ووارث علمي علي بن أبي طالب ، قال : وما هؤلاء الذين حوله كالنجوم ، قلت شيعته فقال إبراهيم اللهم اجعلني من شيعة علي عليه السلام فأتى جبرائيل بهذه الآية : ﴿وإن من شيعته لإبراهيم﴾ ، وقال النبهاني في الشرف المؤيد ص ٢٠ المراد بقولهم الشيعة والرافضة عطف المرادف أو عطف تفسير وهم غلاة الشيعة . أما شيعتهم الذين لم يفارقوا سنتهم ومعرفة منازلهم في الفضل فهم القوم الخيار ، وقال أبو حاتم لفظ الشيعة على عهد النبي ﷺ كان لقباً لسلمان الفارسي وأبي ذر الغفاري والمقداد وعمار بن ياسر .

وقال البستاني في الدائرة : الشيعة الإمامية الذين لقبوا علياً بالإمام نعتاً

له بالإمامة الكبرى وهي بمعنى الخلافة وتعريضاً بمذهبهم في أنه أحق بإمامة الصلاة من أبي بكر لما هو مذهبهم مخصوصاً بهذا اللقب ولمن يسوقون إليه منصب الخلافة من بعده فكانوا كلهم يسمون بالإمام ما داموا يدعون لهم في الخفاء حتى إذا استولوا على الدولة يجولون اللقب إلى أمير المؤمنين عليه السلام كما فعله شيعة بني العباس فإنهم ما زالوا يدعون أئمتهم بالإمام إلى إبراهيم الذي جهروا بالدعاء له وعقدوا له الرايات للحرب على أمره ، فلما أهلك دعى أخوه السفاح بأمير المؤمنين وكذلك الرافضة بأفريقية فإنهم ما زالوا يدعون أئمتهم من ولد إسماعيل بالإمام حتى انتهى الأمر إلى عبيد الله المهدي وكانوا أيضاً يدعونه بالإمام ولابنه أبي القاسم من بعده فلما استوثق لهم الأمر دعوا من بعدهما بأمير المؤمنين . وكذلك الأدراسة بالمغرب كانوا يلقبون إدريس بالإمام وابنه إدريس الصغير كذلك، وقال خلدون في مقدمته ص ١٦٤ : الشيعة هم أتباع علي وبنيه ومذاهبهم جميعاً متفقون عليه أن الإمامة ليست من المصالح العامة التي تفوض إلى نظر الإمامة ويتعين القوائم بها بتعينهم بل هي ركن الدين وقاعدة الإسلام ولا يجوز لنبي إغفاله ولا تفويضه إلى الأمة بل يجب عليه تعيين الإمام لهم ويكون معصوماً من الكبائر والصغائر . وأن علياً هو الذي عينه ﷺ بنصوص ينقلونها ويعولونها على مقتضى مذهبهم وتبرؤون من الشيخين حيث لم يقدموا علياً وقد يطلق الشيعة على كل من يقول بإمامة أحد من ولد علي وفاطمة .

الصابئة : بتقديم الموحدة على الهمزة ، قوم من النصارى والمجوس ، وقيل أصل دينهم دين نوح وقيل هم عبدة الملائكة ، وقيل هم عبدة الكواكب مالوا من سائر الأديان إلى دينهم أو من الحق إلى الباطل لهم أقوال متشتة ، أنكروا النبوات والشرائع ويعبدون الملائكة ويصلون إلى القبلة ويقرأون الزبور ذكره الطريحي في مادة صبا مفصلاً .

الصالحية : هم أتباع الحسن بن صالح بن حي وهم من البترية والغلاة .

الصفائية : هم الذين لا يفرقون بين صفات الله الذاتية والفعلية والأزلية .

الصفيرية : هم أتباع زياد بن الأصفر الخارجي خالفوا الأزارقة في أشياء .
الصلتية : هم أتباع عثمان بن أبي الصلت الخارجي خالفوا الأجاردة في أشياء .

الصوفية : روى الشيخ علي في أوائل در المشور في باب الغناء عن النبي ﷺ قال : اقرأوا القرآن بالحن العرب وأصواتها وإياكم ولحن أهل الفسوق وأهل الكبائر فإنه سيجيء من بعدي أقوام يرجعون القرآن ترجيع الغناء يحصل بترجيع القرآن (الحديث) .

أقول : هذا الحديث يدل صريحاً على أن الغناء يحصل بترجيع القرآن على النحو المتعارف في هذا الزمان ويدل على تفسير الغناء بالترجيع المطرب خفة تصيب الإنسان لشدة حزن أو سرور كما ذكره أهل اللغة ، وفي كون فعلهم كفعل أهل الفسوق والكبائر وعدم جوازه التراقي وقلب قلوبهم وقلوب من يعجبه ذلك ما هو ظاهر لمن عقله كيف هو وهو كلام سيد البشر ﷺ وهل سمعت أو رأيت أحداً يقرأ القرآن لاعباً بالمثاني والطنبور والأوتار ونحوها حتى يخص الغناء بمثل ذلك ويسهل طريق سماع ما صار متعارفاً شائعاً بعدما ظهر أنه غناء في غير القرآن أيضاً لصدق الغناء عليه بما قد عرفته ، وسنوضحه فيما بعد وهل لذلك وجه غير إجابة الشيطان وميل الطبع وقد سرى ذلك من صوفية المخالفين وملاحدتهم ميلاً إلى طريقتهم واعتقادهم وكراهة لما ورد من طرقنا من النهي عن مثله ، وقد خص المحرم منه مثل الغزالي وأضرابه بما يستعمل في مجالس الشرب وأهل الفسوق فقلده في ذلك من أعجبه وأحسن الظن به مع إساءة ظنه بالأئمة عليهم السلام وعلماء شيعتهم ولم ينظر إلى نصبه وعداوته للأئمة عليهم السلام .

فالغناء إن كان هو الترجيع الذي ذكره علماؤنا فهو صادق على مثل ذلك وإن كان راجعاً إلى العرف كما قيل أيضاً فإننا لم نعرف في عرف بلاد العرب إذا سمعوا من ينشد الشعر غيره على الطريق المعهود إلا أنهم يقولون هذا يغني أو هذا مغن ، وقد ذكره الصوفية في أسباب حصول الجذبة والحالة التي تحصل للمريد أنه يلزم سماع الغناء وتارة يقولون أن من أسباب سماع الغناء

فهذا اعتراف منهم بأن مثل ما يفعلونه ويسمعونه غناء، فإن قبلت بالعرف فقد أعرفوا به وإن رجعت الترجيع للمطرب فكونه كذلك بيديهي، وإذا ثبت ما يتحقق معه الغناء كان حراماً على مذهب الإمامية للأدلة الواردة في الكتاب والسنة واتفاق علمائنا فظهر أن تقسيم الغناء إلى المحرم وغيره لا يجامع مذهب الإمامية بوجه وقد استثنى أهل شرعنا من الغناء الحداء للإبل بدليل خاص . فليت شعري كون الحداء من الغناء عرفاً ومنه يدعى أنه ليس منه هل هو من حبك الشيء يعنى ويصم، وما ورد من لفظ الألحان كما في هذا الحديث وفهم المعنى المنهي عنه منه ناشئ من ضيق الطعن عن معرفة مواقع الألفاظ ومقامات استعمالها وذلك لتألف طبيعة أهل الغناء يكون مثل النغمة والألحان ينصرف إلى المغني المتعارف بينهم كما يحمل بعض أهل الحكمة مثل قوله تعالى : ﴿ومن يؤتى الحكمة﴾ ، على حكمتهم فيتوهمون أنه قد يفارق الغناء فيكون ألحاناً ولا يكون غناء وإلا فلألحان والنغمات والأصوات معان متقاربة تختلف معانيها باختلاف مقاماتها فتصلق مع الغناء وغيره والكلام في اللحن يصلق عليه الغناء أو لا يصلق ومما ينبه من له قلب ما في هذا الحديث من التعبير بالألحان العرب ولحون أهل الفسوق .

وبالجملة فميل النفس إلى شيء مع مساعدة الشيطان يزينان للإنسان ارتكاب ما لا يحسن ولا يليق وهذا شأن كل صاحب شبهة رست في ذهنه وطبعه وكره النزوع عنها فإنه يثبت لإثباتها بمثل هذه المحتملات لثلا يغلب هواه على ما استقر عنده ووعاه ولو فرض عدم تحقق كون مثل هذا الغناء فاحتماله راجح أو مساوٍ ومن يميل إلى تقوى الله ، هل اللائق بحاله اجتناب مثله أم لا كيف وما ذكرنا سابقاً من الحديث وغيره شاهد عدل على كون مثله غناء ولقد سرى هذا وما هو أعظم منه من عاشر أهل الخلاف ومن ضارعههم وطالع كتبهم ولم يتميز الغث منها من السمين ومال إلى طريقتهم لما فيها من التساهل وغير ذلك نسأل الله الهداية ونعوذ به من الخذلان والغواية إنه جواد كريم .

واعلم أن هذا الاسم وهو التصوف كان مستعملاً في فرقة من الحكماء الزانعين عن طريق الصواب ، ثم من بعدهم كان يستعمل في جماعة من

الزنادقة من أهل الخلاف وبعد حصول الإسلام كانوا أعداء آل محمد كالحسن البصري وسفيان الثوري وأبي هاشم الكوفي ونحوهم ومن أعظم رؤسائهم حسين بن منصور الحلاج الذي ادعى الإلهية وورد التوقيع من صاحب الأمر عليه السلام بلعنه كما في كتاب الإحتجاج ، ولم يستعمل هذا الاسم أحد من الإمامية في زمن الأئمة ولا بعد غيبة الحجة ، ثم لما انتهى الأمر إلى هذا الزمان وما قارب طالع بعض الإمامية كتب الصوفية فمنهم من أعجبه منها ما يليق ولا منافاة له لقواعد الشريعة فأعجبه ذلك لكنه كان متمسكاً بقوانين الشرع فلم يتجاوز ما هو موافق ولم يلتفت إلى ما سوى ذلك ، ثم سرى الأمر إلى تعلق البعض بجميع طرقهم ورأوا أن من تتبع بعض مسالكهم كان من هذه الفرقة فصار لهم كالمستند في ذلك فانتهدت الحال إلى جعل الرقص والصفق والغناء من العبادة بل ربما صارت أفضلها وأكملها عندهم ونسوا أو تناسوا ما ورد عن يتسبون إليهم ظاهر من النهي عن ذلك وصار اعتقادهم في النواصب والزنادقة أنهم على الحق فتركوا أمور الشريعة وأظهروا للضعيف العقول والعوام حسن هذه الطريقة وموهوا عليهم أشياء يدعون أنها من باب الكشف والكرامات واستخفوهم لذلك وأطاعوهم وساعدوهم على ذلك دفع المشاق بالتكاليف الشرعية وميل الطبع إلى ما فيه لذة النفس حتى النظر إلى صور الذكور الحسنة وادعوا أنهم تنكشف عليهم الأمور من غير واسطة بشر أو غيره ، فتبعهم رعاع الناس وغناؤهم واتبعوا أنفسهم في الرياضات المنهي عن مثلها في شرعنا لعل أذهانهم تصفو بذلك .

أقول : وقد ناظرت واعترضت على جماعة من عمومهم في بلدة طهران في المسجد والمدرسة المهدية سنة ١٣٧٧ فقلت لهم أي الطريقة طريقتكم وشواربكم الطوال المنهية في شرعنا ؟ فقالوا : للزينة في صورنا وما ورد في شرعنا نهى . فقلت لهم : أنا أثبت لكم من الكتاب والسنة ، فقالوا : نحن على ميلنا نعمل بهذه الطريقة وأنت أمرت بالمعروف ونهيت عن المنكر وليس عليك شيء في أمرنا . موسى على دينه وعيسى على دينه وليت شعري لو حصل من هذا شيء مما يدعون فأى فرق بين المؤمن والكافر والمسلم

والزندق فيانه قد شاع وذاع أن كفار الهند وغيرهم لكثرة ما يرتاضون ربما أخبروا بمثل ما يدعونه بل بما هو أبلغ وأهل السحر والشعوذة والسحر وربما ظهر منهم أشياء فوق ما يدعيه هؤلاء من غير صحة لمن تفحص وتحقق ذلك وأهل الكرامات والمعجزات هم الذين كانت تظهر لهم الأمور من غير هذه الرياضة ولم يكونوا من أهل السحر والشعوذة ونحو ذلك وأهل التقوى الذين هم محل لأن تظهر منهم الكرامات لم يدعوا ولا ادعى لهم شيء من ذلك وكانت تريدهم الدنيا فيفرون منها فرارك من الأسد ونرى هؤلاء يضيعون العمر فيما يلبسونه لغاية انقياد العوام إليهم ليلبغ ذلك الأكابر والحكام ويشيع خبرهم فيتصلون بهم ويخدمتهم ويجعلون ذلك وسيلة للتقرب إليهم وجلباً لقلوبهم وسبباً للتردد إليهم ومع ذلك يتوقعون منهم ويأخذون منهم الأموال وربما تعزز بعضهم بعدم قبول السير شركاً لوقوع الكثير أو لخباثات الجاه وبقاء الميل إليهم ، ولو كان تركهم الدنيا لله أو للأخرة لم يكن شيء من ذلك ولعملوا بقول رسول الله ﷺ ولا يستكمل العبد الإيمان حتى يكون قلة الشيء أحب إليه من كثرته وحتى يكون أن لا يعرف أحب إليه من أن يعرف .

ويقول الباقر عليه السلام في وصيته لجابر : يا جابر اغتنم من أهل زمانك خمساً إن حضرت لم تعرف وإن غبت لم تفقد وإن شهدت لم تشاور وإن قلت لم تقبل قولك وإن خطبت لم تزوج (الحديث) . وهذا وأمثاله هو العزة والتقوى . ثم وصل الأمر إلى أن صار التصوف غير مشروط بالعلم ولو بعلمهم الذي يدعونه بل بمجرد تغيير اللباس المتعارف عند أكثر الناس وتلبس الظاهر بذلك وترك الباطن وما ذاك إلا أنه لو سئل لقال ، قال رسول الله ﷺ وقال أمير المؤمنين عليه السلام وغيرهما وهم يدعون أنهم يقولون قال الله تعالى من غير واسطة وقد يقول بعضهم قال الرسول ﷺ لكن بدعوى مشافهته له وإن كان بينهما ألف سنة فما زاد فليس أنه رآه في صورة المثل وكذلك الأئمة عليهم السلام وأنهم يسألونهم عن كل ما يريدون ونحو ذلك من الخرافات التي لا تقبلها عقول المجانين ، نعم لا بد أن الشياطين تتراعى لهم في صور مختلفة أو أنه يحصل لهم خبط وتغير مزاج بحيث يرون ما يوهم مثل ما يدعون وقد ينضم إلى ذلك

استعمال بعض المغيرات للمراج الباعثة على مثل ذلك وأناى لأعجب ممن يدعون ذلك على اختلاف مذاهبهم ظاهراً فكل يدعى كشفاً ويوافق اعتقاده فالغزالي مع دعواه الوصول إلى هذه المرتبة انكشف له فضل أبي بكر على علي بن أبي طالب عليه السلام بمراتب كما هو ظاهر لمن طالع إحياء الذي هو إحياء الباطل وكما انكشف له عدم جواز سب يزيد بن معاوية الذي أوجب لعنه ابن حنبل وغيره من الفريقين ، وقال أنه رجل مسلم ولو كان قاتلاً للحسين عليه السلام لم يجز ذلك لأن غاية هذا أنه فعل كبيرة وذلك لا يجوز سبه وانكشف له بطلان مذهب الإمامية بعد أن ترك التدريس وانقطع في دمشق ومكة المشرفة نحو عشر سنين ملازماً للخلوة في آخر عمره فصنف المنقذ من الضلال يتضمن الرد على من يدعى العصمة وإبطال مذهبهم وسماهم أهل التعليم وضرب لهم مثلاً بأخذهم من المعصوم بمن تلوث بجميع النجاسات ثم طلب ماء يتطهر به منها وسعى في ذلك ، فلما انتهى إلى ذلك الماء لم يجده ماء يطهره ويزيل عنه الأخباث فبقي مرتكباً في النجاسات طوال عمره وتكور منه في الإحياء وغيره وقال : قالت الروافض خذلهم الله وقال فيه أنه لو جاء إلينا رافضي وادعى أن له طلب دم عند أحد قلنا له دمك هدر لأن استيفاء مشروط بحضور إمامك فاحضره حتى يستوفي لك ، ومثل ذلك كثير وما نقلته مضمون كلامه ومعناه كان بخاطري ولم يحضرني عين ألفاظه وعباراته وإن لم تصدق فعليك بالمراجعة وقد صرح في كتاب المنقذ أنه كان يستفيد من الأنبياء والملائكة مع مشاهدتهم على وجه القطع كل ما يريد ، نعم ينسب إليه كتاب يسمى سر العالمين فيه مقالة يظهر منها ميله إلى الحق فإن كان سابقاً فقد ضل بعده وظاهر المنقذ أنه كتب في أواخر عمره حتى أن بعضهم ينكر كون سر العالمين له وأن المقالة المذكورة ملحقة من غيره فإن بقية الكتاب ليس فيها شيء من هذا القليل ولو فرض كونه له وأنه كتبه آخر جميع ما كتب صار يستحق بذلك ما يذكر في شأنه وكان ممن صرفوا أعمارهم في حفظ شريعة النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأهل بيته عليهم السلام وخاطروا بأنفسهم حتى تلفت لذلك أعمارهم على غير الحق بسبب سلوكهم غير هذا الطريق المظلم الذي يستضاء فيه بمصابيح الدجى .

وحكى محي الدين ابن العربي في فتوحاته المكية أنه أسرى به مراراً

أظنها سبعاً أو تسعاً في كلام طويل يتضمن صورة الإسراء وذكر في هذا المقام أو ما يناسبه أنه رأى أباً بكر الصديق لما وصل إلى العرش بعد أن كان يرى في كل سماء واحداً من الأنبياء مثل موسى وعيسى وإبراهيم فكانت مرتبته أعلى من مرتبتهم ومساوية لمرتبه تعالى أو مقاربة لها وادعى في أول النصوص إنه من إماء رسول الله ﷺ وأمره له بعين ما كتبه وسمى نفسه خاتم الولاية بمنام رآه وغير ذلك وغيره مما يتعجب منه فبالله العجب من مكاشفات يظهر منها للناصبي أنه على الحق وللملحد أنه على الحق ولعابيد الوثن أنه على الحق وللإمامي أنه على الحق وكذا غيرهم فما درى أي حق وأي دين وأي مكاشفة هذه وما وجه الجمع والتوفيق في ذلك فلو كانت هذه المكاشفات المتقدمة للغزالي ونحوه حقاً كان على الإمامي أن يعتقد بطلان مذهب الإمامية إن قلدهم وإن انكشف ذلك له كما انكشف لهم كان أظهر في البطلان ومن العجب الاعتقاد في مثل هؤلاء والشهادة لهم بالتحقيق وتكفير أجلاء العلماء الإمامية بل كلهم بكنائيات أبلغ من التصريح كسميتهم أنا وجدنا آباءنا على أمة وأنا على آثارهم مقتدون بعد التشنيع عليهم بالخصوص كالمرتضى والمفيد وأمثالهما ربما يقتضي شمول الجميع باستلزامه ذلك من حيث يتوقف لكل من خالف الطريقة التي اخترعها ولم يوجد من الإمامية عالم سلك هذا الطريق ، وحاصل بعضه أنه سلك طريقاً لا يقتضي إلى الاختلاف في شيء كدعوى الغزالي في كتابه المنفذ من الضلال والاختلاف وجعله من أسباب التكفير وقد جعل الراسخين في العلم الذين يعلمون تأويل القرآن في قوله تعالى : ﴿وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم﴾ ، الصوفية وفي هذا رد على من خصهم بالرسول والأئمة عليهم السلام كما هو مذكور في باب من الكافي وغيره مشتمل على أحاديث عنهم عليهم السلام تدل على اختصاصهم بذلك ومن دخل فيما تقدم مثل الشيخ المفيد (ره) وقد شهد له مثل صاحب الأمر عليه السلام في توقيعاته له في الغيبة الكبرى وهو مما تفرد به (ره) مثل قوله في توقيع الأخ السديد والولي الرشيد الشيخ المفيد ادام المخصوص فينا باليقين وفيه . وتعلمك ادام الله توفيقك لنصرة الحق وأجزل مشورتك على نطقك عنا بالصدق أنه قد أذن لنا في تشريفك بالمكاتبة وتكليفك

ما تؤديه عنا إلى موالينا قبلك ، وقوله **مُتَعِدِّ** : أيها الناصر للحق الداعي إليه بكلمة الصدق أيذك الله بنصره هذا كتابنا إليك باملائنا وخط ثقتنا . وغير ذلك المذكورة في الاحتجاج الطبرسي وغيره يظهر من المكفر أن له اعتماداً على كتاب الاحتجاج حيث أنه ينقل منه ما يتوهمه موافقاً لمطلبه .

وهذا سبيل من يدعي العلم منهم والكشف بسبب تحصيل هذا العلم والرياضة فما ظنك بأقوام منهم وهم أكثرهم في هذا الزمان فإنك لو فتشت عن حالهم واختبرت حقيقة مقالهم وجدتهم كالبهائم البهائمة لا يعرفون مسألة من دين الله ولا حراماً ولا حلالاً ولا يجدون لهم حسن التكلم مجالاً وترى الناس يقبلون عليهم ويهرؤون إليهم ويكادون يسجدون لهم كفعل الكفار بأصنامهم وحاشا البهائم أن يشبه بها مثل هؤلاء فإنها ليست مكلفة وتركت ما كلفت به بل منقادة لما سخرت له مسبحة بحمد ربها منزهة عن مثل هذه الرذائل ولقد شاهدت بعض هؤلاء وتفحصت عنهم لم أر منهم فأنكشف لي من حالهم ما ليس من باب الكشف الذي يدعونه أو يدعى لهم وقل تعجبي ممن يعبد الخشب والحجر وزاد يقيني في هوان الدنيا وخسستها قديماً وحديثاً رأى لهذا نظائر وأشباها وليس من أعطاه الله العقل مع إرسال الرسل وإنزال الكتب والأمم باتباعهم بمعذور في ترك التأمل والمتابعة والمجاهدة فإن كل ميسر لما خلق له ولا تكليف بما لا يطاق .

واعلم أنه لما سرت سيرة الصوفية إلى الإمامية كان في أول الأمر من يفرق بين القشر واللباب والذهب والتراب فكان من يميل إلى طرف من مقالهم يختار منه اللباب ويترك القشر إذا كان اللباب حسناً إماماً مأخوذاً من كلام الأنبياء والأوصياء ومن يحذو حذوهم من العلماء الأتقياء فإنهم كانوا يدخلون مثل ذلك في كتبهم ومؤلفاتهم ليحسن الظن بهم لكونه من كلام مثل أمير المؤمنين **مُتَعِدِّ** ونحوه ، ثم بعد ذلك يترقون إلى تأويله تدريجاً بما يوافق مطالبهم ويناسب مآربهم وكان من يختار ويتخبط ما ذكر يجعله من جملة الوسائل إلى تطهير النفس وتزكيتها وإبعادها عن الرذائل ومع ذلك فالمطلب الأسنى عنده والحلة الحسنى لديه سلوك طريق الشرع وإنفاذ العمر فيه كما يراه من عرف حال مثل

الشهيد الثاني وغيره من علماء الفرقة المحقة ، ثم تلاشى الأمر ووصل إلى ارتكاب ما سلكوه والإعتماد على ما قالوه ولو بسماع بعضه من غير تميز وفرق إلى أن وصل الأمر إلى التنفر من الشرع وأهله ودخل تحت هذا الإسم وهو الصوفية من يسمى به ويتسب إليه . فاقصر المدعي على ذلك واكتفى المريد به فصار الملحوظ محض الإسم في الغالب وإلا فلا مشاحة في التسمية إذا كان المسمى مبنياً على أساس صحيح ثابت وهذا من مفسد هذا الإسم المشتمل على ما ذكرناه ولو بقي ما هو متعارف سابقاً من الزهد والصلاح والتقوى والورع وأمثال ذلك وهو الذي كان شائعاً بين أهل الإيمان وورد به القرآن والأخبار لم يتطرق إليه هذا الغش ولم تترتب عليه هذه المفاصد التي تترتب على لفظ التصوف ومعناه فدخل وغش فيهما والتبس على غير المميز أيضاً إذا لم يعمل بعقله وتميزه ومحك الفرق والتمييز والميل إلى جانب الشرع وأهله والتنفرد منه ومن أهله وعلامة التنفر من أهله ومتعللين بتقصير يدعونه فيهم وهذه خدعة إبليس لأن إظهار التنفر من الشرع ليس لهم فيه مصلحة ولا صرفة فابطؤوه وآخروه إلى وقت يمكنهم إظهاره وتعللوا بالقدح في أهله وإلا فلو كان تقصير من حاملي الشرع لا يلزم منه القدح في الشريعة وعدم متابعتها وكان هذا الزمان الذي ذكره النبي ﷺ في وصاياه لأبي ذر طويلاً حيث قال من جملة ما: يا أبا ذر في آخر الزمان قوم يلبسون الصوف في صيفهم وشتاتهم يرون الفضل لهم بذلك على غيرهم أولئك تلعنهم ملائكة السماء والأرض . وفي مواعظ عيسى عليه السلام: شر الناس لرجل عالم أثر دنياه على علمه فأحبها وطلبها وجهدها لو استطاع أن يجعل الناس في حيرة وما يغني عن الأعمى سعة نور الشمس وهو لا يبصرها كذلك لا يغني عن العالم علمه إذا هو لم يعمل به ما أكثر ثمار الشجر وليس كلها ينفع ولا يؤكل وما أكثر العلماء وليس كلهم يتنفع بما علم وما أوسع الأرض وليس كلها يسكن وما أكثر المتكلمين وليس كل كلامهم يصدق فاختلقوا من العلماء الكذبة الذين عليهم ثياب الصوف منكسراً رؤوسهم إلى الأرض وقولهم يخالف فعلهم وهل تجني من العوسج العنب ومن الحنظل التين ، وكذلك لا يثمر قول العالم الكاذب إلا زوراً وليس كل من

يقول يصدق (انتهى) .

فإن قيل كلام عيسى عليه السلام يدخل تحته كل عالم غير عامل وترى علماء الشرع كثير منهم من هذا القليل ، قلت قد ورد من شأن العالم بغير عمل في كلام غير عيسى عليه السلام أيضاً من كلام الأنبياء والأئمة والحديث القدسي ما يقضي الظاهر كما هو معلوم لمن تتبع ، ولكن علماء الشرع إن تساهلوا في العمل ومالوا إلى حب الدنيا وهم الأقلون قبل هذا الزمان فإنهم مع تساهلهم في العمل طريقتهم واعتقادهم في العمل ثابت غير مستودع وإن كانوا ملومين وغير معذورين بالسنة إلى العمل وهذا بخلاف ترك ما هو طريق العمل فإنه مع عدم العلم أو مع عدم اعتقاد العلم يكون العمل مبنياً على غير أساس إن حصل ما يسمى عملاً في الجملة ولم يكن ، وعمل على أن ما لا طريق له من العمل لا يستحق صديق اسم العمل عليه فالذي يفني عمره في مثل ذلك لا أرضاً قطع ولا ظهراً أبقى والأول يكون تاركاً لأقبح الفيجحين والآخر تابع له وإن كان العلم مقروناً إلى العمل فإن أجابه فيها وإلا ارتحل .

واحتجاج الصادق عليه السلام على الصوفية لما دخلوا عليه في ما يتهون عنه من طلب الرزق بما يتعلق سفيان الثوري وغيره وهو هذا ، دخل الثوري على الصادق عليه السلام فرأى عليه ثياب بيض كأنها غرق البيض فقال له أن هذا اللباس ليس من لباسك ، فقال له اسمع متي وع ما أقول لك فإنه خير لك عاجلاً وأجلاً إن أنت مت على السنة والحق ، ولم تمت على بدعة . أخبرك أن النبي ﷺ كان في زمان مقفر جلد فإذا أقبلت الدنيا فأحق أهلها بها أبرارها لا فجارها ومؤمنوها لا منافقوها ومسلموها لا كفارها فما أنكرت يا ثوري فوالله إنني لمع ما ترى ما أتى علي منذ علقت صباح ولا ماء والله في مالي حق أمرني أن أضعه موضعاً إلا وضعته ، قال : ثم أتاه قوم ممن يظهرون التزهد ويدعون الناس أن يكونوا معهم على مثل الذي هم عليه من التشف فقال له أن صاحبنا حضر عن كلامك ولم تحضره حجة فقال لهم فهاتوا حججكم فقالوا له إن حججنا من كتاب الله إلى أن قال مخبراً عن قوم من أصحاب النبي ، ويؤثرون على أنفسهم ولو كان لهم خصاصة ومن يوق شح نفسه فأولئك هم

المفلحون»^(١) فمدح فعلهم وقال في موضع آخر ، ﴿ويطعمون الطعام على حبة مسكيناً ويتيمماً وأسيراً﴾ ، فنخص ونكتفي بهذا .

فقال رجل من الجلساء أنا رأيتمكم تزهلون في الأطعمة ومع ذلك تأمرون الناس بالخروج من أموالهم حتى تتمتعوا أنتم بها ، فقال الصادق : دعوا عنكم ما لا تنتفعون به وأخبروني أيها النفر الكم علم بناسخ القرآن ومحكمه من متشابهه الذي في مثله ضل من ضل وهلك من هلك من هذه الأمة فقالوا له بعضه أما كله فلا ، فقال لهم من هاهنا أتيتم وكل أحاديث النبي ﷺ . فأما ما ذكرت من أخبار الله تعالى أنا في كتابه عن القوم الذين أنحبر عنهم بحسن فعالهم فقد كان مباحاً جائزاً ولم يكونوا نهوا عنه وثوابهم منه على الله تعالى وذلك أمر بخلاف ما عملوا به فصار أمره ناسخاً لفعلهم وكان نهي الله تعالى رحمة منه للمؤمنين ونظراً لكيلا يضرروا بأنفسهم وعيالاتهم منهم الضعفة الصغار والولدان والشيخ الفاني والعجوز الكبيرة الذين لا يصيرون على الجوع فإن تصدقت برغيفي ولا رغيف لي غيره ضاعوا وهلكوا جوعاً فمن ثم قال النبي ﷺ خمس تمرات أو خمس قرص أو دنائير أو دراهم يملكها الإنسان وهو يريد أن يمضيها فأفضلها ما أنفقه الإنسان على والديه ثم الثانية على نفسه وعياله ثم الثالثة على قرابته الفقراء ثم الرابعة على جيرانه الفقراء ثم الخامسة في سبيل الله وهو أحسنها أجراً ، وقال ﷺ للأنصاري حيث أعتق عند موته خمسة أو ستة من الرقيق ولم يكن يملك غيرهم وله أولاد صغار لو أعلمتموني أمره ما تركتكم تدفونونه مع المسلمين بترك صبية صغاراً يتكففون الناس ، ثم قال حدثني أبي أن رسول الله ﷺ قال ابدأ بمن تعول الأدنى فالأدنى ثم هذا ما نطق به الكتاب رداً لقولكم ونهياً عنه مفروضاً من الله العزيز الحكيم قال : ﴿والذين إذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواماً﴾ ، أفلا ترون أن الله تعالى قال غير ما أراكم تدعون الناس إليه من الأثرة على أنفسهم وسمى من فعل ما تدعون إليه مسرفاً . وفي غير آية من كتاب الله يقول أنه لا يحب المسرفين

(١) سورة الحشر الآية : ٩ .

فنهاهم عن التقدير لكن أمر بين الأمرين لا يعطي جميع ما عنده ، ثم يدعو الله أن يرزقه فلا يستجيب له للحديث الذي جاء عن النبي ﷺ أن أصنافاً من أمتي لا يستجاب لهم دعاؤهم ، ورجل يدعو على والديه ورجل يدعو على غريمه ذهب له بمال فلم يكتب عليه ولم يشهد عليه ، ورجل يدعو على امرأته وقد جعل الله تخليّة سبيلها بيده ، ورجل يقعد في بيته ويقول رب ارزقني ولا يخرج ولا يطلب الرزق فيقول الله عبدي ألم يجعل لك السبيل إلى الطلب والضرب في الأرض بجوارح صحيحة فتكون قد أعذرت فيما بيني وبينك في الطلب لاتباع أمري ولكيلا تكون عالة على أهلك فإن شئت رزقتك وإن شئت قترت عليك وأنت غير معذور عندي ، ورجل رزقه الله مالاً كثيراً فأنفقته ثم أقبل يدعو يا رب ارزقني فيقول الله ألم أرزقك رزقاً واسعاً فهلا اقتصدت فيه كما أمرتك ولم تسرف وقد نهيتك عن الأسراف ، ورجل يدعو في قطعة رحم .

ثم علم الله نبيه ﷺ كيف يتفق وذلك أنه كان عنده أوقية من الذهب فكره أن تبیت عنده فتصدق بها وأصبح وليس عنده شيء وجاء من يسأله فلم يكن عنده ما يعطيه واغتم هو حيث لم يكن عنده ما يعطيه وكان رحيماً رفيقاً وأدب الله نبيه بأمره فقال : ﴿ لا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك ولا تبسطها كل البسط فتقعد ملوماً محسوراً ﴾ ، ويقول النبي ﷺ الناس قد يسألونك ولا يعذرونك فإذا أعطيت جميع ما عندك من المال كنت قد خسرت من المال . فهذه أحاديث رسول الله ﷺ تصدقها الكتاب والكتاب يصدقها أهله من المؤمنين ، وقال أبو بكر عند موته حيث قيل له أوص فقال أوصي بالخمس والخمس كثير فإن الله قد رضي بالخمس فأوصى وقد جعل الله له الثلث عند موته ولو علم أن الثلث خير له أوصى به ، ثم من قد علمتم بعد في فضله وزهده سلمان الفارسي وأبو ذر فأما سلمان فكان إذا أخذ قوته لسته حتى يحضر عطاؤه من قابل ، فقيل له يا أبا عبد الله أنت في زهدك تصنع هذا وأنت لا تدري لعلك تموت اليوم أو غداً ، فكان جوابه أن قال : ما لكم لا ترجعون إلى البقاء كما خفتم على الفناء أما علمتم يا جهلة أن النفس قد ثلاثت على صاحبها إذا يكن لها من العيش ما تعمد عليه فإذا هي

أحرزت معيشتها اطمأنت . وأما أبو ذر فكانت له نويقات وشويهاات يحلبها ويذبح منها إذا اشتهى أكل اللحم أو نزل به ضيف ، أو رأى بأهل الماء الذين هم معه خصاصة نحر لهم الجزور أو من الشاة على قدر ما يذهب عنهم الجوع فيقسمه بينهم ويأخذ هو كنصيب واحد منهم لا يفضل عليهم ومن أزهذ من هؤلاء ، وقد قال فيهم النبي ﷺ ما قال ولم يبلغ من أمرهما أن صار إلا يملكان شيئاً البتة كما تأمرون الناس بالقاء أمتعتهم وشيئهم ويؤثرون به على أنفسهم وعيالاتهم . واعلموا أيها النفر أنني سمعت أبي يروي عن آبائه أن النبي ﷺ قال يوماً: ما عجبت من شيء كعجبي من المؤمن أنه إن قرض جسده في دار الدنيا بالمقاريض كان خيراً له وإن ملك ما بين مشارق الأرض ومغاربها كان خيراً له وكل ما يصنع الله به فهو خير له فليت شعري هل يحق فيكم ما قد شرحت لكم منذ اليوم أم أزيدكم أما علمتم أن الله قد فرض على المؤمن في أول الأمر أن يقاتل الرجل منهم عشرة من المشركين ليس له أن يولي وجهه عنهم ومن ولاهم يومئذ دبره فقد تبوأ مقعده من النار ثم حولهم رحمة منه لهم فصار الرجل منهم عليه أن يقاتل رجلين من المشركين تخفيفاً من الله تعالى عن المؤمنين ففسخ الرجلان العشرة .

وأخبروني أيضاً عن القضاة أجرتهم أو أجورهم حيث يفرضون على الرجل منكم نفقة امرأة إذا قال إنني زاهد وأني لا شيء لي فإن قلتم بل أنه جور ظلمكم أهل الإسلام وإن قلتم بل عدل خصمتم أنفسكم وحيث تردون صدقة من تصدق على المساكين عند الموت بأكثر من الثلث، وأخبروني لو كان الناس كلهم كما تريدون زهاداً لا حاجة لهم في متاع غيرهم فعلى من كان يتصدق بكفارات الإيمان والندور والصدقات من فرض الزكاة من الذهب والفضة والتمر والزبيب وسائر ما وجبت فيه الزكاة من الإبل والبقر والغنم وغير ذلك . إذا كان الأمر كما تقولون لا ينبغي لأحد أن يحبس شيئاً من عرض الدنيا إلا قدمه وإن كان به خصاصة فبس ما ذهبتم إليه وحملتم الناس عليه من الجهل بكتاب الله وسنة نبيه ، وأحاديثه التي يصدقها الكتاب المنزل وردكم أيهاا بجهالتكم وترككم النظر في

غرائب القرآن من التفسير بالناسخ والمنسوخ والمحكم من المتشابه والأمر والنهي ، وأخبروني أين أنتم عن سليمان بن داود عليه السلام حيث سأل الله ملكاً لا ينبغي لأحد من بعده فأعطاه الله وكان ذلك يقول الحق ويعمل به ، ثم لم يجد الله عاب عليه ذلك ولا أحد من المؤمنين وداود النبي عليه السلام قبله في ملكه وشدة سلطانه ، ثم يوسف النبي عليه السلام حيث قال لملك مصر اجعلني على خزائن الأرض إني حفيظ عليهم كان من أمره الذي كان أن اختار مملكة الملك وما حولها إلى اليمن كانوا يمتارون الطعام من عنده لمجاعة أصابتهم ، وكان يقول الحق ويعمل به فلم تجد أحداً عاب ذلك عليه ، ثم ذو القرنين عبداً أحب الله فأحبه وطوى له الأسباب وملكه مشارق الأرض ومغاربها وكان يقول الحق ويعمل به ثم لم تجد أحداً أعاب ذلك عليه ، فتأدبوا أيها النفر بأداب الله للمؤمنين واقتصروا على أمر الله ونهيه وودعوا عنكم ما اشتبه عليكم مما لا علم لكم به ، وردوا العلم إلى أهله توجروا وتعذروا عند الله وكونوا في طلب علم ناسخ القرآن من مشابهه وما أحل الله فيه مما حرم فإنه أقرب لكم من الله تعالى وأبعد لكم من الجهد ودعوا الجهالة لأهلها فإن أهل الجهل كثير وأهل العلم قليل وقد قال الله تعالى : ﴿ وفوق كل ذي علم عليم ﴾ ، انتهى كلامه عليه السلام .

الضرارية : هم أتباع ضرار بن عمرو الغطفاني البصري المعتزلي الذي كان قبل أبي الهذيل .

الظاهرية : هم أتباع داود بن علي الأصبهاني الذي أظهر انتحال الظاهر ونفى القياس في الأحكام .

العباسية : هم القائلون بإمامة عباس بن عبد المطلب وأولاده وأحفاده ويقال لهم الروندية .

عبدة الأصنام : والشمس والقمر والكواكب هم من الكفار ليس لهم دين في الشريعة .

العبيدية : هم أتباع عبيد المكتب الذي زعم أن الله تعالى على صورة إنسان .

العجلية : هم أتباع هارون بن سعيد العجلي وهم كالغلاة والزبيدية
والبترية .

المجاردة : هم أتباع عبد الكريم بن عجرد الخارجي وهم كالنجيدات
الذين خرجوا على علي عليه السلام
العداقرية : هم أتباع محمد بن علي السلمغاني الذي كان من الحلولية
المتقدمة .

العلبائية : هم أتباع علباء بن ذراع الأسدي الذي يفضل علياً عليه السلام على
النبي صلى الله عليه وسلم .

العمارية : هم الذين يقولون بإمامة عبد الله الأفطح تقدموا في
الأفطحية .

العمروية : هم أتباع عمرو بن عبيد بن باب القدري الخارجي مولى
بني تيم .

العنانية : هم أتباع عنان بن داود رأس الجالوت وهم طائفة من اليهود .
العیسوية : هم أتباع إسحاق بن يعقوب الأصبهاني الذي ادعى
المعجزات .

الغرايبة : هم من الغلاة زعموا أن علياً كان الرسول وأولاده من بعده
من الرسل .

الغسانية : هم أتباع غسان المرجثي الكوفي وليس هو غسان ابن أبان
اليمامي .

الغلاة : هم الذين غلوا في حق علي وأولاده من الأئمة عليهم السلام حتى
أخرجوهم من حد الإمامة والخلافة وزعموا أن الجزء الإلهي يحل في الأئمة
من ولد علي عليه السلام ، قال الشاعر :

برثت من الخوارج لست منهم من الغزال منهم وابن باب
ومن قوم إذا ذكروا علياً يردون السلام على السحاب
وزعم ابن سبأ أن علياً كان نبياً ثم قال أنه إله ودعا إلى ذلك قوماً من
أهل الكوفة وزعم أن علياً لم يقتل بل رفع إلى السماء .

الفسطحية : هم القائلون بإمامة عبد الله الأفتح بن الصادق جعفر بن محمد عليه السلام.

الفلاسفة : باليونانية هي محبة الحكمة هم حكماء الروم والهند وعراق العجم تقدمت آراؤهم في أديان الحكماء هنا .

القاديانية : قاديان قرية بالهند من بلاد بنجاب لا يزيد سكانها على ألف نفس أكثرهم مسلمون ، منها الميرزا غلام أحمد وأبوه كان من أصحاب الأملاك وهم الذين أعانوا الهنود في ثورتهم على الإنكليز في سنة ١٨٥٧ م ولما ترعرع الغلام قرأ القرآن على بعض فقهاء الشيعة وهو سني فاطلع على أقوال الطائفتين فظهر يدعو الناس إلى تعاليمه وله دار ضيافة في قاديان بأحمد آباد ينزل فيها المارة على اختلاف مذاهبهم ، ثم يدعو الناس إلى دينه وكثر أتباعه حتى قالوا أنهم مائة وخمسون ألف نفس ويسمون أنفسهم أحمدية وأنشأ هناك أحد أتباعه مدرسة سموه مدرسة الإسلام سنة ١٨٩٣ م لتعليم الفلسفة وسائر العلوم فاشتهر هناك دين القاديانية بدين الإسلام بين البراهمة والمسلمين ، ثم انتشر مذهبه بالقاديان بمذهب المسيح وألف ستين مؤلفاً في تعليمه وطريقته وعمر إحدى وسبعون سنة ويعرف اللغات الإردية والفارسية والعربية^(١) .

القدرية : هم المعتزلة عن الحق ، منهم الواسلية والهلالية والجاحظية قالوا أن الله لا يقدر على مقدورات عباده . قال ابن حنبل : لو فتشت أهل البصرة وجدت ثلثهم قدرية كما في تاريخ بغداد ج ١٢ ص ٢٠٠ ، وقيل هم المجبرة الذين يثبتون كل الأمر بقدر الله وينسبون إليه وفي الحديث عن النبي ﷺ قال : هم مجوس هذه الأمة هربوا من الإسم وإن كانوا قد ارتكبوا مسماه . وقال : لعنت القدرية والمرجثة على لسان سبعين نبياً وهم قوم يزعمون أن الله قدر عليهم المعاصي وعذبهم عليها فإذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها وفيهم نزلت هذه الآية : ﴿يَوْمَ يَسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَى وجوههم ذوقوا مس سقر إننا كل شيء خلقناه بقدر﴾^(٢) .

(١) أنظر مفتاح باب الأبواب ص ٨٧ .

(٢) سورة القمر : الآيتان : ٤٨ و ٤٩ .

القطعية : هم الذين قطعوا بموت موسى الكاظم عليه السلام وقطعوا بإمامة علي بن موسى الرضا عليه السلام.

الكابلية : هم الذين زعموا أن رسولهم أتاهم في صورة بشر على رأسه قلنسوة.

الكاملية : هم أتباع أبي كامل الذي أكفر جميع الصحابة بتركهم بيعة علي عليه السلام.

الكرامية : هم أتباع محمد بن الكرام المتوفى سنة ٢٥٥ وهو الذي ضل به خلائق من أهل سجستان يزيد على عشرين ألفاً ورد نيشابور وتبعه على بدعته جماعة من سوادها في تجسيم معبوده وزعم أنه جسم أو جوهر وله حد ونهاية وكثير منهم يقولون بحلول الحوادث في الله تعالى وحلوله في الحوادث تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً .

الكمبية : هم أتباع أبي القاسم الكعبي اللخمي المعتزلي المتوفى سنة ٣١٩ هـ .

الكيالية : هم أتباع أحمد الكيال الذي ادعى لنفسه بعد النبي الإمامة .

الكيسانية : هم القائلون بإمامة ابن الحنفية ثم بإمامة ابنه أبي هاشم ومنهم الكربية .

الكنيوية : هم الذين زعموا أن الأصول ثلاثة النار والأرض والماء وتركيب العالم من هذه الأصول .

الكيومرثية : يقولون أن كيومرث هو آدم عليه السلام ويزدان أزلي وأهر من محدث مخلوق .

المازيارية : هم أتباع مازيار الذي أظهر دين المخمرة بجرجان سنة ٢٢٤ هـ .

المانوية : هم أتباع ماناي الحكيم الذي أظهر دينه بين المجوس والنصارى في زمن شابور .

المباركية : هم أتباع المبارك الذي قال الإمامة كانت في ولد محمد بن

إسماعيل بن جعفر الصادق عليه السلام.

المجهولية : هم القائلون بأن من عرف الله تعالى ببعض أسمائه فقد عرفه وهم من الخوارج .

المجوس : ولهم شبه الكتاب يقولون أن النور يقسم الخير وهو الله والظلمة يقسم الشر وهو الشيطان يقتلون مؤيديهم ويقولون أن كيومرث وزرذشت ، واعتقدوا أنهما كانا من الأنبياء ويقولون أن الله تعالى اسمه يزدان والشيطان اسمه أهر من خلق الملائكة ليدفع بهم عن نفسه أذى الشيطان وأعوانه روى الخطيب في تاريخه ج ١٠ ص ٨٨ عن عمر بن الخطاب قال : ما أدري أن الله تعالى ما أصنع في المجوس فقام إليه عبد الرحمن بن عوف فقال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم حين سئل عنهم فقال : ستهم كسة أهل الكتاب .

المحدثة : هم القائلون بإمامة الرضا وآبائهم وقفوا عليه بعد موته ولم يقولوا بإمامة ابنه .

المحصلة : كانوا من العرب الجاهلية كانت لهم ثلاثة أنواع من العلوم .

المحكة : الأولى هم الذين خرجوا على علي عليه السلام حين الحكمين بحر وراء الكوفة .

المحمدية : هم الذين زعموا أن محمد بن عبد الله المحض وهو المهدي المنتظر الغائب .

المختاربية : هم أتباع المختار بن أبي عبيد الثقفي ، يقال لهم الكيسانية القائلين بإمامة ابن الحنفية .

المرجئة : هم القائلون أن الإيمان لا يضرر معه المعصية وهم من الخوارج والغلاة والقدرية .

المرقونية : هم كالمجوس يقولون بالنور والظلمة والمعدل وهو بينهما لعنهم الصادق عليه السلام .

المردارية : هم أتباع عيسى المرداري القائل بأن الله لا يقدر على الظلم وهو معتزلي .

المريسية : هم أتباع بشر المريسي البغدادي المرجئي المتوفى سنة ٢١٩ .

المستدركة : هم الخارجية والمكذبة بالري ، قيل ناظرت بعض هذه الطائفة وبالري فقلت له أخبرني عن قولي لك أنت إنسان عاقل مولود من نكاح لا من سفاح هل يكون صادقاً فيه وقال أنت كاذب في هذا القول فقلت له أنت صادق في هذا الجواب فخلج .

المسلم : هو من يقول بالشهادتين الشهادة لله وللرسول ويوجب الحج والصلاة وغيرهما .

المشبهة : لهم أقوال في نفي صفات الله وشبهوا صفات الله بصفات الخلق وشبهوا علماً بالخالق .

المعبدية : هم أتباع معبد بن عبد الرحمن الخارجي كانوا من الثعلبية والأخنسية .

المعتزلة : هم أصحاب العدل والتوحيد يقولون أن الله تعالى قديم ونفوا جميع صفاته الأزلية القديمة وبعضهم يقول بانقطاع نعيم الجنة وعذاب النار فقالوا الله عالم قادر حي لذاته لا يفعل إلا الصلاح والخير ويرون أفعال الخير من الله وأفعال الشر من الإنسان ، ويقولون يجب عليه تعالى من حيث الحكمة رعاية الإصلاح للعباد وأن القرآن مخلوق محدث ليس بقديم وأن الله ليس بممّرني يوم القيامة ، وأن المؤمن إذا ارتكب الذنب مثل الزنى وشرب الخمر كان منزلة بين المنزلتين يعنون بذلك أنه ليس بمؤمن ولا كافر ، وأن المعدوم لا يعاد بعينه وأن من دخل النار لم يخرج منها ، وأن الأعمال قول وعمل واعتقاد ، وأن الحسن والقبيح عقليان . ومن مشاهيرهم الجاحظ ، وأبو الهذيل ، وإبراهيم النظام ، وواصل بن عطا ، وأحمد بن خابط أو حابط ، وبشر بن المعتز ، ومعتز بن عباد وعيسى المرداري ، وثمامة بن أشرس ، وهشام عمر وأبو الحسن الخياط ، وأبو علي الجبائي ، وأبو الحسن الأشعري ، وأبو هاشم بن الجبائي ، وأبو الحسين البصري ، والكعي ، والقاضي عبد الجبار ، وأبو علي الفارسي ، والماوردي ، والشافعي ، والزمخشري ، والفرّاء ،

والصيرافي ، وضرار بن عمرو ، وعمرو بن عبيد ، وبشر المريسي ، ومعمر .
 قيل فلما ظهرت فتنة الأزارقة بالبصرة اختلف الناس عند ذلك في
 أصحاب الذنوب خرج واصل بن عطاء الغزال عن قول جميع الفرق فلما سمع
 الحسن البصري من واصل بدعته طرده عن مجلسه فاعتزل عند سارية من
 سواري مسجد البصرة وانضم إليه قرينه في الضلالة عمرو بن عبيد ، فقال
 الناس يومئذ فيهما أنهما قد اعتزلا قول الأمة فسمي أتباعهما معتزلة ، وقيل هم
 سموا أنفسهم معتزلة وذلك عندما بايع الحسن بن علي عليه السلام معاوية وسلم إليه
 الأمر اعتزلوا الحسن ومعاوية وجميع الناس وكانوا من أصحاب علي عليه السلام ولزموا
 منازلهم وقالوا نشغل بالعلم والعبادة فسموا بذلك معتزلة فأفرقت عشرين فرقة
 كل منها تكفر سائرهما منها : الواصلية ، والعروية ، والهذلية ، والنظامية ،
 والأسوارية ، والمعمرية ، والخابطية أو الحابطية ، والإسكافية ، والبشرية ،
 والجمفورية ، والحربية ، والهشامية ، والشمامية ، والجاحظية ، والحمارية ،
 والخياطية ، وأصحاب صالح بن قبة ، والمريسية ، والشحامية ، والكعبة ،
 والجبائية ، والبشمية ، وغيرهم .

المعتزلة : هم من العرب الذين أنكروا الخالق والبعث والإعادة كالدهرية
 وغيرهم .

المعلومية : هم يقولون أفعال العباد مخلوقة من الله تعالى وقالوا من لم
 يعرف الله بأسمائه كافر .

المعمرية : هم أتباع معمر السلمي القنبري الذي نفى صفات الله
 تعالى وهم من القدرية .

المغيرية : هم أتباع المغيرة بن سعيد العجلي القائل بإمامة إبراهيم
 ومحمد ابني عبد الله المحض .

المفضلية : يقولون بإمامة الكاظم وأنه حي لم يمتهن هو المهدي وقيل
 هم الممطورة .

المفوضة : الذين يقولون أن الله تعالى خلق العالم وفوض أمرها إلى
 محمد وعلي والأئمة عليهم السلام .

المقاربة : ويقال لهم اليوذعانية ويوذعان رجل من القدرية الهمدانية .
المقنسية : ويقال لهم المبيضة ، هم أتباع عطاء الأعور الذي ادعى لنفسه الإلهية المتعالية .
المكرمية : هم أتباع مكرم بن عبد الله العجلي الخارجي وهم من الثعالب والخوارج .

الملكائية : هم أتباع الملكاء الذي ظهر بالروم ويقول أن الله تعالى ثالث ثلاثة .
الممطورة : شبهوهم بكلاب الممطورة فهي أتنن من الجيف وهم من الواقفة على الكاظم عليه السلام .
المنصورية : هم أتباع منصور العجلي الكوفي الذي ادعى أنه نبي وإمام بعد الباقر عليه السلام .

الموسوية : هم القائلون بإمامة موسى المبرقع ابن أبي جعفر الجواد عليه السلام وهم غير أولاد الكاظم .
المؤلفة : هم القائلون بإمامة الرضا وآبائه عليهم السلام ثم وقفوا عليهم .

المهاكالية : مهاكال اسم عظيم يعبدونه ويسألون حاجاتهم عنده وربما يتفق قضاء حوائجهم .
الميمونية : هم من أتباع ميمون بن خالد الذي يجوز نكاح بنات البنات والأخوات .

الناووسية : ناووس اسم رجل واسم قرية يقولون أن جعفر بن محمد الصادق حي وهو القائم .
النجارية : هم أتباع الحسين بن محمد النجار المعتزلي المرجئي المتوفى سنة ٢٣٠ .

النجدات : هم أتباع نجدة بن عامر الحنفي الخارجي الذي خرج وأراد اللحق بالأزارقة .

النسطورية : هم أتباع نسطور الحكيم الذي أضاف إلى الأناجيل في أيام المأمون العباسي .

النصارى : هم اثنتان وسبعون فرقة من أمة عيسى عليه السلام كبار فرقهم الملكائية والنسطورية واليعقوبية انشعب منهم الأليانية والبلانية والمغذانوسية والبوطينوسية والبولية والسبالية وغيرهم قال الله تعالى في حقهم ﴿ولتجدن أقربهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا إنا نصارى ذلك بأن منهم قسيسين ورباناً وأنهم لا يستكبرون﴾^(١) .

النصيرية : كالإسحاقية كانوا من الغلاة ينصرون مذهبهم ويخالفون غيرهم من المذاهب .

النظامية : هم أتباع إبراهيم بن سيار القدري المتوفى سنة ٢٣١ لهم أقوال في الاعتزال .

النعمانية : ويقال لهم الشيطانية كما تقدم هم أتباع محمد بن النعمان مؤمن الطاق الإمامي .

النفسية : هم القائلون بإمامة جعفر الكذاب كما ذكره في الفرق ص ٨٩ .

النصيرية : هم أتباع محمد بن نصير الذي يدعي النبوة وأنه بعثه أبو الحسن الهادي عليه السلام .

الواصلية : هم أتباع واصل بن عطاء المعتزلي التابعي القائل بنفي صفات الله تعالى .

الهاشمية : ويقال لهم الباطنية هم القائلون بإمامة أبي هاشم عبد الله بن محمد بن الحنفية .

الهنديلية : هم أتباع أبي الهذيل المعتزلي العلاف المتوفى سنة ٢٢٧ هـ .

الهريرية : هم أتباع أبي هريرة ويقال لهم الروندوية والعباسية كما تقدم هنا .

الهشامية : هم أتباع هشام بن عمر الفوطي القدري الذي كان في أيام المأمون العباسي .

اليزيدية : هم أتباع يزيد بن أنيسة الذي زعم أنه سيبعث رسولاً من العجم وينزل عليه كتاباً ويترك شريعة محمد ويكون على ملة الصابئة .
 المعقوبية : هم أتباع يعقوب الذي كان يتولى أبا بكر وعمر ولا يبرأ منهما .

اليوزعانية : ويقال لهم المقاربة كما تقدم قبيل هذا هم أتباع يوزعان القدري .

اليونسية : أتباع يونس النيميري الذي يقول أن الشيطان لعنه الله تعالى كان عارفاً بالله تعالى غير أنه كفر باستكباره .

اليهود : هم القائلون بتوراة موسى وبالتجسيم قال الله تعالى في حقهم آية ٨١ ﴿لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾^(١) وعن الصادق عليه السلام سمي قوم موسى اليهود لقوله تعالى أنا هدنا إليك ، وتهود الرجل صار يهودياً وفي الحديث فأبواه يهودانه وينصرانه أي يعلمانه دين اليهود والنصارى . قال الزمخشري والأصل في يهود ومجوس أن يستعملا بغير لام التعريف لأنهما علمان خاصان لقومين وإنما جوزوا تعريفهما باللام لأنه أجرى مجرى شعيرة وشعير ، وقيل هو اسم لا ينصرف للعلمية والتأنيث لأنه يجري مجرى القبيلة ، وهم ينسبون إلى يهود ابن يعقوب فسميت يهودا وأعربت الدال فصار هوداً أي في النسب وقوله تعالى : ﴿كُونُوا هُوداً أَوْ نَصَارَى﴾ ، أي يهوداً فحذفت الياء الزائدة وقوله تعالى : ﴿أَخَاهُمْ هُوداً﴾ ، أي في النسب لا في الدين وإنما قال أخاهم لأنه أبلغ في الحجة عليهم ﴿وقالوا لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى تلك أمانيهم قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين * بلى من أسلم وجهه لله وهو محسن فله أجره عند ربه ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون * وقالت اليهود ليست النصارى على شيء وقالت النصارى ليست اليهود على شيء وهم يتلون الكتاب كذلك قال الذين لا يعلمون مثل قولهم فالله يحكم بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون﴾^(٢) .

(١) سورة المائدة : الآية : ٨٢ .

(٢) سورة البقرة : الآيات : ١١١ - ١١٣ .

وفي تاريخ بغداد ج ١٣ ص ٥٢ قال: لعن الله اليهود اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد. وفي ص ١٨٣ يقول ذلك ثلاث مرات يردده قالت عائشة: لولا أن يتخذ قبره مسجداً لأبرز مناظرة أبي الهذيل مع بعض اليهود في البصرة. ذكره الخطيب في التاريخ ج ٣ ص ٣٦٧ قال لأبي الهذيل يهودي أخبرني ليس موسى نبي من أنبياء الله قد صحت نبوته وثبت دليله تقرر بهذا أو تجحده فتخالف صاحبك ، فقال في جوابه أن الذي سألتني عنه من أمر موسى عندي على أمرين : أحدهما أنني أقر بنبوة موسى الذي أخبر بصحة نبوة نبينا وأمر باتباعه ويشربه وينبوته فإن كان عن هذا تسألني فإنا مقر بنبوته ، وإن كان موسى الذي تسألني عنه لا يقر بنبوة نبينا محمد ﷺ ولم يأمر باتباعه ولا يشربه فلست أعرفه ولا أقر بنبوته بل هو عندي شيطان يحرق ، فتحير لما ورد عليه ما قاله . فقال له اليهودي : فما تقول في التوراة قال له أمر التوراة أيضاً على وجهين إن كانت التوراة التي أنزلت على موسى النبي ﷺ الذي أقر بنبوة نبينا محمد ﷺ فهي التوراة الحق وإن كانت أنزلت على الذي تدعيه فهي باطل غير حق وأنا فغير مصدق بها الخ . قال الشهرستاني في الملل والنحل الضابط في تقسيم الأمم أن أقول من الناس من لا يقول بالمحسوس ولا بمعقول وهم السوفسطائية ، ومنهم من يقول بالمحسوس والمعقول وهم الطبيعية ، ومنهم من يقول بالمحسوس لا بالمعقول ولا يقول بالحدود والأحكام وهم الفلاسفة والدهرية ، ومنهم من يقول بالمحسوس والمعقول والحدود والأحكام ولا يقول بالشرعية والإسلام وهم الصابئية ، ومنهم من يقول بهذه كلها وبشرعية وإسلام ولا يقول بشرعية نبينا محمد ﷺ وهم المجوس واليهود والنصارى ، ومنهم من يقول بهذه كلها وهم المسلمون .

الأديب: كفعيل من الأدب يطلق على جماعة من الأدباء والشعراء يأتون في حرف الشين .

الأديم: بالفتح كالأديب من الأدمة وهي السمرة وأديم كل شيء ظاهره وأديم موضع في بلاد هذيل وبالضم أرض بين تهامة واليمن واسم جماعة .

أديم: بن الحر الخثعمي الكوفي الحذاء الإمامي ، بياع الهروي ثقة

٢١٦ حرف الألف مع الدال

روى عن الصادق وعنه حماد بن عثمان وإخوته أيوب وإسماعيل والحسن
وزكريا ويحيى^(١) .

أديم : بن عبد الله بن سعد الأشعري القمي الإمامي الثقة أخو عبد
الملك كذا ذكره ابن حجر في اللسان .

الأديمي : نسبة إلى أديم سابقه وإلى بطن من خولان يقال له أديم
والمشبه أبو القاسم سعيد بن العزيز بن أبان بن أبي بني حيان المتوفى في
شوال سنة ٢٨٨ (لب اللباب) .

أدى : بالهمزة وفتح الدال اسم رجل حسيني من أمراء المدينة أخذ
وسجن حتى مات سنة ٧٥٢ هـ .

(١) رجال النجاشي ص ٧٧ ، لسان الميزان ج ١ ص ٣٣٧ .

حرف الألف مع الذال

إذا : بالكسر لها معان أحدها أن يكون ظرفاً لما يستقبل من الزمان فيها معنى الشرط نحو إذا جئتني أكرمتك ، وأن تكون للوقت المجرد نحو قم إذا احمر البسر أي وقت احمراره ، وأن تكون مرادفة للفاء فيجازي بها نحو قوله تعالى : ﴿وإن تصبهم سيئة بما قدمت أيديهم إذا هم يقنطون﴾ ، قال بعض الأعلام إذا دلت على الشرط فلا تدل على التكرار ، وإذا الجوابية المبدلة نونها ألفاً في الوقف في الأصح عملها نصب المضارع بشرط تصديرها واستقبالها واتصالها بالقسم أو بدلالة النافية ، وإذا وقعت إذا بعد الواو والفاء جاز الوجهان واختلف في كتابتها والمشهور بالألف إذا أعلمت وبالنون إذا أهملت فهي حرف جزاء ومكافات وفيها اتساعات دون غيرها من نواصب الأفعال ومنها إذا الفجائية نحو خرجت فإذا أسد بالباب وإذا بالكسر ظرف كما يأتي والحق أن إذا من الأسماء اللازمة الظرفية ولكن الفرق بينهما أن إذا ظرف وضع لزمان المستقبل كما أن إذ وضع لزمان الماضي ومن كلمات أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام المصدرة بإذا من الشعر المذكور في الديوان :

إذا اجتمع الإنات فالبخل شرها وشر من البخل المواعيد والمطل

إذا اجتمعت عليا ومعد ومذبح بمعركة يوماً فإني أميرها .

إذا اجتمعت هذه الخصال في إنسان فهو مؤمن كما في الحديث .

إذا أجيبت السلامة فاجتنب مصاحبة الجهول .

إذا أجبت فلا تكثر ، وإذا أحسنت فلا تمنن .

إذا حسنت القول فأحسن العمل .

إذا أدبرت الدنيا فانفق فإنها لا تبقى .

إذا أذن الله في حاجة أتاك النجاح بها يركض

وإن أذن الله في غيرها أدنى دونها عارض يعرض

إذا أراد الله بعبد خيراً ألهمه القناعة وقلة الطعام والكلام والمنام وعف
بطنه وفرجه وأصلح له زوجه .

إذا ازدحم الجواب خفي الصواب .

إذا أردت أن لا تؤذيك مثانتك فلا تحقن البول ولا يشغلك من شهوتك
فإنه يضر بالقلب .

إذا اشتملت على اليأس القلوب وضاق لما به الصدر الرحيب

إذا أظمتك أكف الرجال كفتك القناعة شعباً ورياً

إذا أعطيت فاشكر يزدك العطية .

إذا أقبلت الدنيا على عبد أعادته محاسن غيره .

إذا أقبلت الدنيا كانت على المرء فتنة وإن أدبرت كانت كثيراً همومها

إذا أقبلت الدنيا فانفق فإنها لا تبقى .

إذا أكمل الرحمان للمرء عقله فقد كملت أخلاقه ومآربه

إذا أملتكم فتاجروا الله بالصديقة .

إذا أنت لم تزرع وأبصرت حاصداً ندمت على التفريط في زمن البذر

إذا انقطعت يوماً من العيش مدتي فلإن بكاء الباقيات قليل

إذا أنكرت عهداً من حميم ففي نفسي التكرم والحياء

إذا بلغ اللثيم فوق مقداره تنكرت أحواله .

- إذا بليت فاصبر على البلاء .
 إذا تغيرت نية السلطان فسد الزمان .
 إذا تفقه الرفيع تواضع .
 إذا تم العقل نقص الكلام .
 إذا تفقه الوضع ترفع .
 إذا تم أمر دني نقصه توقع زوالاً إذا قيل تم
 وكـم قـدر الرب في غفلة فلم يشعر الناس حتى هجم
 إذا جادت الدنيا عليك فخذ بها على الناس طراً إنها تتقلب
 فلا الجود يفنيها إذا هي أقبلت ولا البخل يبقـيها إذا هي تذهب
 إذا جنى عليك فاغفر وإذا جنيت فاعتذر .
 إذا حلت المقادير ضلت التدابير .
 إذا حلت بالثام فاعتل بالصيام .
 إذا دخل أحدكم المسجد فلا يجلس حتى يصلي .
 إذا رأيت ربك يتابع عليك النعم فاحذر .
 إذا رأيت ربك يوالي عليك البلاء فاشكره .
 إذا رأيت ربك يؤنسك بذكره فقد أحبك .
 إذا رأيت يؤنسك بخلقه يوحشك من ذكره .
 إذا رأيت مظلوماً فأعنه على الظالم .
 إذا رزقت فانفق واوسع وإذا تمت فاقتصد .
 إذا زيد شراً زاد صبراً كأنما هو المسك ما بين الصلابة والفهر
 إذا رفع النبي ﷺ رأسه من الركوع يقول اللهم ربنا لك الحمد .
 إذا شئت أن تقلى فزر متواتراً وإن شئت أن تزداد حباً فزر غباً
 إذا صنع إليك معروف فاذكره .
 إذا صنعت معروفاً فأنسه .
 إذا ضاقت بك الأحوال يوماً فثق بالواحد الفرد العلي

إذا طعمت فاشيع وإذا عزمت فاستشر .

إذا طلب الزاهد الناس فاهرب منه .

إذا طلبت العز فاطلبه بالطاعة .

إذا طلبت الغناء فاطلبه بالقناعة .

إذا ظهر في الناس الزنا بلوا بالوباء .

إذا عاش امرؤ ستين عاماً فنصف العمر تمحقه الليالي

ونصف النصف يمضي ليس يدري لغفلته يميناً عن شمال

وثالث النصف آمال وحرص وشغل بالمكاسب والعيال

وباقى العمر أسقام وشيب وهم بارتحال وانتقال

فجد المرء طول العمر جهل وقسمته على هذا المثال

إذا غضبت يهاب الخلق سطوتكم وقد يهون عليكم منهم الغضب

إذا فاتك من الدنيا شيء فلا تحزن .

إذا ظهرت أربعة فشت أربعة .

إذا أفسى الزنا ظهر الزلزال .

إذا أمسكت الزكاة هلكت الماشية .

إذا جار الحاكم في القضاء أمسك القطر من السماء .

إذا حضرت النعمة نصر المشركون .

إذا فسد الزمان ساد اللثام .

إذا قدرت على عدوك فاجعل العفو عنه .

إذا قدمت الفكر في أفعالك حسنت عواقبك .

إذا كتبت كتاباً فأعد النظر فيه قبل ختمه .

إذا كمل العقل نقصت الشهوة .

إذا كنت ذا علم ولم تك عاقلاً فأنت كذي نعل وليس له رجل

إذا كنت في نعمة فادعها فإن المعاصي تزيل النعم

إذا لم تكن عالماً ناطقاً فكن مستمعاً واعياً .

إذا كنتم ثلاثة فلا يتناجين اثنان دون صاحبهما فإن كانوا أربعة فلا

بأس .

إذا لم تكن عون من الله للفتى
 إذا ما اجتدرت سفاه السفيه
 إذا ما اعترنت الدهر عنه بحيلة
 إذا ما أهان أمرؤ نفسه فلا أكرم الله من يكرمه .
 إذا ما الحرب أذهب عارضها
 فيوشك أن يجول الخيل يوماً
 إذا ما رأس أهل البيت ولى
 إذا ما كريم جاء يطلب حاجة
 فالبرأس والعينين مني قضائها
 إذا ماء المرء لم يحفظ ثلاثاً
 وفاء للصديق وبذل مال
 إذا المرء لم يرض ما أمكنه
 وأعجب بالعجب فاقتاده
 فدعه فقد ساء تدبيره
 إذا المشكلات تسدين لي
 إذا ملك الأراذل هلك الأفاضل .
 إذا المنايا أقبلت خيامي
 إذا منعوا بالخمس بلوا بالسنين الجدبة .
 وكادت تذوب لهن المهج
 وحل البلاء ويان العزا
 إذا وصلت إليكم النعم فلا تنفروا .
 إذا هبت رياحك فساغتمها
 ولا تفصل عن الإحسان فيها
 فعقبى كل خافقة سكون
 ولا تدري السكون متى يكون

الأذلة: بالكسر في العروض زيادة حرف ساكن في وتد مجموع ، مثل
 مستغفلن زيد وآخره نون بعدما أبدلت النون ألفاً فصار مستغفلات ويسمى
 مذكلاً .

الأذان : بالفتح من أذن يأذن اسم من التأذين بمعنى النداء في اللغة وفي الشرع الإعلام بوقت الصلاة بكلمات معلومة مأثورة وهي ثمان عشرة كلمة عند الخاصة وخمس عشرة كلمة عند العامة أسقطوا منه ثلاث كلمات حي على خير العمل مرتين ولا إله إلا الله مرة ، وأسقط مالك منه الله أكبر الله أكبر مرتين من أوله أيضاً ، يستحب الأذان والإقامة في المفروضة اليومية خاصة أداء وقضاء للمنفرد والجامع . أجمع العلماء كافة على مشروعية الأذان والإقامة للصلوات الخمس دون النوافل وبقية الفرائض كما في المدارك ، والخلاف والذكرى وجامع المقاصد والناصريات والمارسم والسرائر والشرائع والنافع المعتبر والمنتهى والنهاية والمختلف والتحرير والتلخيص والإرشاد والتذكرة والتبصرة والدروس والبيان واللمعة والنفلية والألفية والموجز والتنقيح وفوائد الشرائع والجعفریات والمسالك والروض ومجمع البرهان والكفاية والمفاتيح وحبل المتين وغيرها وعليه أكثر المتقدمين وجمهور المتأخرين وشذ القول بوجوبها ، الظاهر القول بوجوبها محمول على تأكيد الإستحباب كما يظهر من بعض الأخبار ومن كلمات فقهاء المتقدمين والمتأخرين والعروة لسيدنا محمد كاظم اليزدي والوسيلة لسيدنا أبو الحسن الأصبهاني ، ومن أراد تحقيق ذلك فعليه بكتب الأخبار كالكافي والتهذيب والفقيه والوسائل في أبواب الأذان والإقامة في كتاب الصلاة ، وقال شيخنا عبد الرحيم التستري (ره) الذي كان من تلامذة الشيخ الأنصاري في منظومته :

هذا كتابنا عليكم ينطق	بالحق والبيان نعم المنطق
وهو أذان لإقامة السنن	حشا على سلوك أكمل السنن
سُمي بالإكمال والسلامة	في بابي الأذان والإقامة
هدية لإخوتي محقرة	لكنها مثل جراد القبرة
ألفه عبد الرحيم التستري	في أشرف البقاع أعني في الغري
مستخرجاً من درر الأخبار	ومن فتاوى عمدة الأخيار ^(١)

(١) كالشيخين والسيدین والفاضلين والشهيدین والصدوقین وأحزانهم رضي الله عنهم .

يذكر في ابتدائه مقدمة
فلن وجدتم زللاً فاصلحوا
إذ طريان السهو والنسيان
لا سيما مع اختلال البال
مع أنني لقاصر الذراع
هاك مقالاً تعرف الأمرين به
هما كنورين منورين
وعمدة الفروع والأصول
الله أوحى بهما إلى النبي ﷺ
أذن للرسول جبرائيل
ويعد أن قد هبط الأرض نزل
وكان أوصياؤه الإثنى عشر
وكان مولانا علي يحفظ
وأذن النبي ﷺ مبداً بياء
ثم عليه واطلب الأمير
به أتى التوفيق في بلال
كذلك في عمرو بن قيس العامري
ومن يؤذن أربعين عاماً
ونور من أذن عشرين سنة
ومن يؤذن عشرأ فيسكن
ومن يؤذن سنة يغفر بل
ومن يؤذن مرة فهو غداً
وهم على جنائب في الموعد
خفافها المسك الطري الأذفر
ويندب الأذان في الشدائد

وبعدها مقاصد وخاتمة
أو خللاً فافصحوا واصفحوا
كما ترى سجية الإنسان
وكثرة الأحزان والأهوال
في كل فن وقصير الباع
حكماً وموضوعاً بما لا يشته
لذلك العمود في الدارين
تكفلاً فانظر إلى الفصول
وهو حكيم بلسان عربي
في ليلة أسري به الجليل
به عليه ربه عز وجل
متبعين فيهما خير البشر
من جبرائيل كل فصل يلفظ
محمداً والأصل أيضاً روبا
وهو بكل عالم خبير
مؤذن الرسول ذي الجلال
نجل لؤي منبع المفاخر
كأربعين صالحاً مقاماً
يعادل السماء من حيث الزنة
في قبة الخليل نعم المسكن
ولأن تكن ذنوب مثل الجبل
يجمع بينه وبين الشهداء
زمامها من أخضر الزبرجد
مقصودهم محمد وحيدر^(١)
ينجيك منها لحديث وارد

(١) كما روى الصدوق في الأمالي مجلس ٣٨ ص ١٢٧ وفي عقاب الأعمال ص ٥٠ .

كالبرق والزلازل والخسوف
 بل كل آية يخاف الأكثر
 وفيه لفظ توجل القلوب به
 فانظر إلى نص كتاب الله
 والست في ثلاثة وأربع
 يدعو إلى إطاعة الرحمن
 يقرب العبد إلى الرضوان
 يذكر الناس ويهدي من غفل
 يرغب الوري إلى العبادة
 ورفعك الصوت به في المنزل
 ومن يؤذن ويقم صلى معه^(١)
 وكل صف مثل بعد المغرب
 قد أكمل عمود شرع أحمد
 توافقاً في لفظة الجلالة
 تقدماً على الذي برد ما
 أعني به قربان مؤمن تقي
 معراج كل مؤمن ومؤمنة
 ينهي عن الفحشاء بل والأعلام والمنكر
 لولاهما لم يوجد الإسلام
 فترك ذين بعد تلك المعرفة

والرعد والصيحة والكسوف
 منها كما من النصوص يظهر
 كرور عشر فتذكر وانتبه
 وذا هو الله بلا والله
 في أربع يرشدك التبع
 ويرغم الأنف من الشيطان
 والروح والرحمة والريحان
 يعرف الوقت لمن عنه اشتغل
 والمجد والتوحيد والسعادة
 مكثرت النسل مزيل العلل
 صفان من ملائكت مجتمعه
 من مطلع الشمس فلا تغرب
 قرّة عين المصطفى محمد ﷺ
 صدرأ وذيلاً فأفهم المقالة
 سواء إن رد ولو تقدما
 ميزان كل صالح ومتقي
 سراج بيت سيصير موطنه
 بقي عن النكير بل ومنكر
 واندرس الآيات والأعلام
 سخرة بالدين أو بشن الصفة

(١) وفي الحديث قال ﷺ: من صلى بأذان وإقامة صلى خلفه صفان من الملائكة ، ومن صلى بإقامة بغير أذان صلى خلفه صف واحد وحد الصف ما بين المشرق والمغرب . وفي حديث آخر : ' إن أقام بغير أذان صلى عن يمينه صف واحد وعن شماله صف واحد ، قال ﷺ : إذا أذن المؤذن هرب الشيطان حتى يكون بالروحا وهي بقرب المدينة .

القول في مشرعتيها واستحبابهما :

والحال في شرعية الأمرين
قد اصطفتى نديهما الأجلة
الأصل والنص والإجماع كما
والقول بالوجوب في الجماعة
وفي ثلاث من قضى في الفرض
فالصبح والمغرب والجمعة لا
والقول بالوجوب في الإقامة
كذلك التفصيل في الباب على
ولا أرى منعا من الأذان
وليس في ليس على النساء ما
بل قيل إن أدنت العجوز

القول في استحباب الأذان والإقامة في الصلوات الخمس لا غير :

قد ندبنا في الصلوات الخمس
وليس بين القصر والإتمام
والحال والأداء والقضاء
والحكم في المريض والصحيح
وهكذا الجامع والمنفرد
وفي مكان الصلاة تستحب
والقول بالوجوب في شيء على
بل الوجوب في الأحاديث على
وفي سواها ليس منهما أثر
والاتفاق حيث أن المسألة
نقلاً وفرضاً وأداء وقضا
ثلاثاً الصلاة وانصب وارفع
والرفع إما فاعل أو مبتدأ
والرفع نص في سوى العيدين لا

أجلى من الشمس على القولين
لما عليه دلت الأدلة
بذاك غير واحد قد حكما
شرعاً وشرطاً أنكر الجماعة
فهو في الإنكار كذلك الفرض
تكون إلا سكوتها مسجلاً
على الرجال دع فلا ملامة
وجوهه دعه ولا تفضلاً
على النساء مع عدم الإيذان
يفيد منعاً مطلقاً فليعلم
فالجهر منها مطلقاً يجوز

وأكد الغير لذات الهمس
في الفرض من فرق لدى الأعلام
كذابين في الرجال والنساء
كذا بلا فرق على الصحيح
فالنص في جميعها مطرد
فيه هما من غيره شرعاً أحب
تأكد النذب دليلاً اجعلاً
ذلك للذي مضى قد حملاً
في الشرع لا في آية ولا أثر
فيها سوى الثالث لا مسرح له
منفرداً وجامعاً بل يرتضى
في الأوليين أو بتفريق معاً
والنصب مفعول لمحذوف بدا
يضر إذ يكفي فتاوى الفضلا

وليس في أذان الآيات خبر ولا لعسر الطلق بل حال السفر

القول في كيفية الأذان والإقامة :

فأربعاً كبير ومرتين
فحي علات ثم تكبيران
واخرجوا شهادة الولاية
ومن بقصد قرية بها أتى
بل هي بعد اسم محمد رجع
ونفى ذا التبريع عنه إن ثبت
ومثله من أثبت التبريع في
ونقص تهليل وتكبيرين
بعد تمام الحيعلات تحصل
فهي ثمان في الأذان مع عشر
فذان خمس وثلاثون كهل
فيه ثلاثون وخمس حرفاً
هذا هو المدلول بالأخبار
وما سوى ذلك لا عبرة به
وما اقتضى العموم في المماثلة
لا معها ليس إلى التأويل
دع ما اقتضى التبريع ذيل الثان أو
في ذين من تشنية التهليل
لا بأس بالتكرار والإعادة
ولا تقل ما اخترع المخالف
كتركهم تهليل ذيل الأول
واشترطاً بالعقل والإسلام
وبالتميز وهو كالعقل بما
وفي الإقامة البلوغ معتبر

من بعد هاجيء بشهادتين
وخاتم الأذان تهليلان
عنه ولو نيط بها الهداية
أتى بحق وهو جذا الفتى
فما أبيح افعل ودع ما لم يبح
مستكر على خلافه الثبت
آخره في الوهن والتعسف
وزيد قد قامت على الأمرين
إقامة فصولها لا تجهل
وها هنا العشر مع السبع اشتهر
كما عليها روى الجعفي دل
وفسروا بالفضل هذا الحرفا
وما به الفتوى لدى الأخيار
لوهن أو تقية في مشربه
بينهما أول مع المتقابلة
ضرورة ولا إلى التعويل
أوله أو فيهما مع ما روى
آخره وخذ بذال التعليل
من جهة الإعلام لا العادة
من بدع قبحه المؤلف
وحيعلا تأليه خير العمل
كذا بالإيمان لدى الأعلام
يليه باتفاق كل العلماء
لا غيرها كما قضى به الخبر

تتلزم في الأذان والإقامة
حيث عن النص خلا ووجهان
بعد دخول الوقت للصلاة
في ذين أخبار بقية السند
وليس بالسند ولا بالنصف
كما حكى عن هؤلاء القوم
فقد كفى لجامع الفرضين
يحتاج في الثان إليه فاعقلا
كفى اتفاقاً للنصوص فاتبه
كذا النساء ولو في الأنساء^(١)
لا يكتفي بها على رأي حسن
يجوز فيما كان للأعلام
وجاز في اللحن والتغيير
على تأمل لدى ذي الدربة
إذ لا موالاة هناك فاتبه
فيه وهم قد رفضوا خيالة
وفي الفصول من كلا الفعلين
إذ خالف الترتيب في الإتيان
إذ الدخول علة الفوات
بلا نقيصة ولا فضول
فصول كل منهما شرط قفي
لأجله من عمل لم يفعل
ولا بما قل من الكلام
ولا بشرب غرفة أو عطسة
فيفسدا وكف عن لا ولمة

ونية القرية كالإقامة
وفي اشتراط الطلق للمكان
وشرعاً فيما عدا الغداة
وجاز فيها قبله والمستند
والحد للتقديم فهم العرف
وليس مخصوصاً بشهر الصوم
نعم دخول أول الوقتين
بل بعد ما أذن للأول لا
وإن أتى العبد أو الغلام به
ويكتفي المحرم بالنساء
ولكن الأحوط للمحرم أن
وأخذ أجره لدى الأعلام
ولم يسق في ذلك التأخير
وليس مشروطاً بقصد القرية
ووصله بالفرض لا نقول به
وافرط الشارط للمعدالة
ويلزم الترتيب في الأمرين
فليعد الأول بعد الثان
ما لم يكن أحرم للصلاة
وهكذا الكلام في الفصول
أما الموالات ففيهما وفي
وبينها وبين ما قد فعلا
ولا يضر الفصل بالسلام
ولا بأكل لقمة أو جلسة
ولا تبديل برديف الكلمة

(١) أي الإقتداء .

وانو إذا عجزت بالميسور والعريية اعتبار واعرب وليتعلم كل من قد جهلا أعد مع المعاد ما كالجزء له وهمزة الوصل احذفن في الوصل والأجود الترقيق والتضخيم في واطهر الحاء من الفلاح ولا تدع ذلك بالمعسور بمقتضاها وعن اللحن اضرب بواحد أو بهما ليعملا للاحتياط أو حصول التكملة والفظ بها كالقطع حال الفصل ما اعتبرا فيه لوجه اصطفى ولا تقل حي على الصلاح

في مستحبات الأذان والإقامة وبعض

المحرمات والمكرهات فيهما :

ويستحب فيهما الإقبال كذاك الاستقرار والطهارة وصوتك ارفع واجزم الفصولا والوقف والسكون عين الجزم والتزمن فيهما القياما بل بعد أن قد قامت الصلاة تم والمنع فيها عنه مطلقاً كما والحظر إن خص بباب الإقتداء ويندب الإنابة في الأذان وهكذا الإنصاح بما لهاء والألف أو مطلقاً في كل هاء والألف وابدل التاء من الصلاة في وقف بها في أربع واثنتين وفي الأذان وضع الأصبعين ويكره التشويب والترجيع ووجه الاختلاف الإختلاف في

والستر والجهر والاستقبال وهكذا الإنصاح بالعبارة وبين الحروف والأصولا هنا لدى الثقات ذات الحزم إن تتمكن واترك الكلاما يكره إلا ما به الفعل استتم عن المفيد ما ارتضاه العلماء فمنعه كمنع ذاك المبتدأ والحد في الشأن بلا توان إن آخر الفصل على الله تقف من كل لفظ إن تقف أو لم تقف مواضع الست بها إن تقف على الصلاة في كلا الأمرين مع امتداد الصوت في الأذنين بل قيل كل منهما تشريع تفسير هذين فراجع تقف

قيل بل الآخر عين الأول بل ذاك تكرار الشهادتين أو ذا مع التكرار زائداً على من بعد سر أو تنهي الفصل أو الغناء وهو محرم وما بل أن نوى الأعلام لا كراهة والحال في التوب مما قد ذكر والمشي والركوب مكروهان والثان حال المشي مطلقاً كما وقابل كل لكل الأربعة فالبيض بالأصل ونبذ بالعرض والمنع منها في أذان البلد ثم الأذان أصله الأعلام يراد إذكاريه في الشرع وهو فعال أصله الإيذان فكان كالسلام والتسليم وأخذ أصله من الإجازة إذا لفظة الأذن لمعنيين والأصل في الثان أي الإقامة وأصله الأقوام فالثناء عوض والألف المحذوف قيل الزائدة يعني بها عدة إذكاريه فهذه مندوبة مقاربه لها كجزئها بلا مباينة والنقل في اللفظين شرعاً يظهر لا سيما عند ثقات النقل

وهو محرم ولم يعول في أول الأذان مرتين توظيفه أو مع جهر حصلاً زيادة على عداد الأصل سواء مكروه لأصل سلماً بالإتفاق من أولى الفقهاء يظهر عند كل جبر مذكر للنص لكن في خصوص الثان في خبر يكره عند العلماء في الشرع لا الإباحة الممتعة فاستفرغ الوسع لتعرف العرض محل ريب اعتري في خلدي كما عليه دلت الأعلام تؤذن بالسوق لذالك الفرع مثل الأمان أصله الإيمان وكالكلام موضع الكلم محتتمل بعضهم إجازة جاءت كما في مجمع البحرين المكث والتقويم والإدامة عما عليه الحذف في الأصل عرض وقيل الصحة وهي القاعدة قمت إلى الصلاة شرعاً تثبتاً وما له لها عدا ما خص به وهكذا العكس كما لا يشتهى من جملة والمنع منه أظهر في الواجبات أخذاً بالأصل

وعند أهل الشرع لا يستغرب ولكن الثبوت في الشرع أخص بل هو في الصلاة والحج أعم وبين الأمرين أفضل بسجدة أو ذكراً أو دعاء أو صلاة أو وخص بعضها بغير المغرب من ذا ولا من قصر خطوة على كذا من قصر الصلاة الفاصلة فالكل في الكل صحيح في الأصح جرى عليه عمدة الأفاضل فالكل مندوب مع التفات فاحمل على الأفضل أمراً أشكلا والصوت في الأخير دون الصوت في والبعد الأخير من تكلمنا وليكن المنسوب ذا صوت حسن عدلاً بصيراً صيئاً مذكراً مطهراً مستقبلاً وإن أتى يصعد سطحاً أو على منارة والصوت لا يرفعه إلا الذكر يدعو بما روي مصلياً على وقد مضى الكلام في الكلام ولست أدري الأذان الجمع في اجتماع لا في الافتراق ولا أرى الثالث بدعة ولا وبين الاجتماع والترتيب قد والقول بالفرق لفقد المستند

ثبوتيه بل لوجوه يقرب منه فذا بأهله حتم يخص عنه لهذين إذا بعض زعم أو سكتة أو خطوة أو قعدة تسيحة أو نحوها مما روي وبعضها به ولا تستغرب من أفرد الصلاة لكن مسجلاً هنا على موظفات النافلة ووجهه بعد التسامح انضح بل اكتفوا بمثل فتوى الفاضل وليس في النصوص من تهافت واحمل على المقابل المقابل سابقه للفرق ندب اقتضى خلافه ندباً لنص سلماً ذا خلق ممدوحة ليؤتمن حراً مكلفاً تراه مبصراً نوى تقرباً ولم يلتفتا أو جبلاً مرتفع العمارة إن مانع لم يتمتع فليذكر محمد وآله ذوي العلى تركا وندب الجهر والقيام في موضع مستنداً للجمع بل جاز للأصل وللإطلاق عموم في الثالث حتى يحصل يخیل الفرق ولما يعتقد في حيز المنع وما مضى السند

والترك أولى وليعين إن بنى
وقدم الأعلم في النزاع
بل ليس في تقديم ذى المزية
منع ولو بغير الأعلمية

في استحباب حكاية الأذان والإقامة :

واحك الأذان مطلقاً وإن وقع
شرعاً فلا استحباب للحكاية
وإن أتى به الإستقلال
وإن تركها إلى الإتمام
وقد يرى بقاء الإستحباب
وقد حكوا عن الخصال والعلل
قال مثل ما قال بلا فصل بلى
لا سيما إن كنت في بيت الخلا
وفي سواها احك ولو بلا بدل
فليس ذكر الله صادقاً على
ومن هنا قيل الصلاة تبطل
بل تركها حال الصلاة أكمل
وادع لدى حكاية الشهادة
بل هو مندوب على الإطلاق لا
صل على محمد وآل
واشهد لمولى الكل بالولاية
لكنها ليست من الأذان
ومن أتى واعتقد الجزئية
فإن هذا مسلك الغلاة
ومثلها محمد خير البشر
إذ كل حق ليس جزء للعمل
ولا يفيد حرمة الزيادة

في الشرع مكروهاً نعم إذا امتنع
كما بدأ أفنى أو لو الدراية
خلافه خلى عن الإعضال
فات محلها لدى الأفهام
وأمره مستسهل في الباب
زيادة الرزق بها فهي جلت
بالحوقات أبدلن الحيملا
أو في الصلاة حيث رمت الاختلا
كما على ذاك عموم نص دل
بعض فصول الأصل أعني الحيملا
بالحيملات حيث لا تبدل
لأجل الإقبال ولو تبدل
ما في النصوص تحرز السعادة
يختص بالباب على ما نقلنا
متى سمعت باسمه في الحال
من بعدها تنل بها هداية
بل هي من لوازم الإيمان
لها عدا الطريقة الشرعية
رمى بهم في أقفر الفلاة
كما لدى أولى العمى قد انتشر
وإن يكن ذلك منتهى الأمل
مفسدة في هذه العبادة

أحوط أو أقوى بلا وهم الخور
أذان صبح أو غروب سمعا
لابن النباح قاله وليرتضى
ندياً كما مضى ولا ملامه
لكن على عمومها مبنى العمل
يدعى بما أفاد قادة الأمم
شرعاً عن المحكى بالحكاية
حكاية كما اصطفاه الفضلاء
فلا تعد بعدهما هما هما
في الباب فرق بعد حكم مطرد
غيرك يكتفي به بغير قص
وصحة التكرير والتفريق
في الدين والدنيا ولا جبران
في جملة من أحكام الأذان والإقامة :

أحرم أن يرجع إذ قد حرما
في زمن الذكر إذا لم يركعا
في البعض غصب في الصلاة فافهم
محمد ﷺ وآله ذوي العلى
من السلام وكلاهما استحب
عزم على الخلاف والقطع أبوا
كما مضى غصب لباس أو محل
إلى فريضة ولم يجز إلى
عدوله كما عليه الفتوى
يجوز للواحد قطع مسجلا
نسيان فصل مطلقاً قد أخذنا
من النصوص واتفاق اشتهر
من بعضها بزعمه قد فهما

ولكن الفساد في بعض الصور
وإدع بما عنهم أتى إذ رفعنا
ومرجباً بالقائلين المرتضى
والحمال في حكاية الإقامة
وقصرها البعض على ذاك احتمال
وبعد ما قد قامت الصلاة تم
وربما يقال بالكفاية
ومثلها السماع في ذاك بلا
حكيت أو سمعت كلا منهما
وليس بين جامع ومنفرد
وأت بما نقصت أو بما نقص
ومنه بأن صحة التلفيق
وتركه كتركها خسران
في جملة من أحكام الأذان والإقامة :

وليس للتارك عمداً بعدما
ولكن النامي له أن يرجعا
مع سعة الوقت إذا لم يلزم
مصلياً في زمن القطع على
وقيل بل مسلماً بالمستحب
وإن مضى حين بغير العزم أو
كذا أبوا إن جر في بعض العمل
ولم يجب حيثئذ أن يعدلا
نافلة على الأصح الأقوى
هذا لنسيانها معاً بلى
ومثله نسيان شرط وكذا
والحكم في نسيان والعمد ظهر
وبعضهم قد عكس الحكم لما

بما اقتضاه قوله لا تبطل
تعمد المتارك كما لا يهيم
بحرمة الرجوع عند المنصف
في الذيل يمنعانه فليعلما
إذ العموم بالذي مضى اندفع
إليهما بشرط أن لم يركعا
يجوز مطلقاً وإذا جراءة
قبل الفراغ ليس بالجدير
لدى المشاهير فراجع تدرك
ولو تعمداً لوجه يتضح
له الأذان فليعمد إقاماً
كمن سهى بذلك التقريب
جاز البناء متى الموالاة ترى
والسكر والردة في الأثناء
أولى وأولى منه في الإمامة
أن بعد ذين كان الإرتداد
منه والاستئناف منه أمتن
والحال في الواحد كالاثنين
في اخته عليه لن يعولا
يعبأ بالشك ويمضي مسجلاً
كذا على الأظهر إذ فات المحل
بعكس ذا من الأساطين علم

وهو معارض بذاً فيعمل
بل فقد قصد ذين لا يستلزم
والأمر ندباً بالمضي لا يفي
وليس للفرض إذ السوق وما
مع اختصاصه بما إذا ركع
وقيل جاز مطلقاً أن يرجعا
وقيل ما لم يدخل القراءة
والقول بالجواز في الأخير
والوجه في كل اختلال المدرك
وترك هذين كواحد يصح
وإن بدا خلاف ما أقاما
من بعده حفظاً على الترتيب
وفي الخلل لهما عذر طوى
كالنوم والجنون والإغماء
والعود سيما إلى الإقامة
بل بهما يصح الإعتداد
وما سواه مثله بل أقمن
فالأحوط الإتيان بالأمرين
والشك في الأذان مهما دخلا
كذلك أن أحرم للصلاة لا
والشك في فصل وفي الغير دخل
والشك في الأجزاء بل وفي الكلم

في المواضع التي تجوز فيها ترك الأذان والإقامة :

به فأذن وأقم كالمفرد
ثم بقدر قامت وراء ذين
عشائها الصحة النص الوفي

وإن تكن خلف الذي لا تقتدي
وإن تخف فأت بتكبيرين
دع الأذان ليلة المشعر في

وعصر يوم جمعة في عرفة
وهكذا في عصر يوم الجمعة
وقيل مطلقاً وقيل ما سقط
ولفظه الثالث كالمجمل لا
أبدعه الثالث أو معاوية
وفي اقتضاء المطلقات النذب في
وجامع الفرضين لا يؤذن
بالاتفاق والنصوص الشاملة
وتركه بتركها مقيد
فانظر ولاحظ عمل الأصحاب
فالنذب باق مع ذاك الفصل
والخدش في الإجماع بالإهمال
ليبقى الإستصحاب للإطلاق
يدفعه ظهورها ولو لما
من أن تركه لنفس الجمع لا
وكيف لا وفهم غير واحد
وهذه يدرك الإجماع فلا
وقولهم بأن الأعلام حصل
وفي سوى أول ورد القاض لا
للاتفاق والصحاح الوافية
ووحدة المجلس مما يعتبر
ومن يرى ظهور كل في الأعم
ولفظه السور في الاتحاد
وليس معناها هنا جمع العدد
ثم السقوط رخصة فيما اشتهر
فالشان جائز على الأول لا

مع اختها كذا لدى ذي المعرفة
في الجمع مطلقاً متى ما جمعه
وأجود الأقوال ما مر فقط
يعطى السقوط مطلقاً كي يقبلا
عليهم اللعن ونار الهاوية
ما نحن فيه وصمة لا تختفى
لشان مطلقاً كما يبين
الترك حتى مع فصل النافلة
لشبهة تلك بها تقييد
وهكذا مقتضى الاستصحاب
لا سيما في الاتساء للأصل
وفي نصوص الباب بالإجمال
في صورة الجمع على الإطلاق
في بعضها فيما عليه العلماء
لعلة أخرى فراجع تقبلا
ذلك للذهول أقوى شاهد
إجمال في الإجماع أيضاً فاعقلا
ليس يجار أن يسلم في المحل
تأكيد في الأذان حكماً مسجلاً
بل الفتاوى للسقوط كافية
كما هو الظاهر منها واشتهر
وأهمل الوحدة بش ما زعم
ظاهرة في العرف بل تنادى
لسبعده وخلوه عن المدد
والقول بالحظر هنا عنهم ندر
يجوز في الشان ورجح أولاً

في ذين بعد الشهرة المحققة والناصرات بلا خلاف فات مؤيداً بنص سلما لا بالصحيح لا بهذا المؤيد دفعهما بل الذي مرجح مستند ليس مجال من نظر وهي لنا كافية في المسألة في الفعل ثابت لدى الأصحاب أحوط دفعاً لاحتمال الزلة كما قضى النص بهذا في السفر لا الترك مطلقاً نعم لا حصر في قصرها قائمة مقامه فحسب أولى مع ترك اللاحق فقط لنص إن تركت السابقة خلاف فيها هاهنا لبعضاً في قصر هاذين حالة السفر فارجع تجل نبذ من النصوص لا فرق كالمنع عن الإكمال لما تفيده من العنوان لموجب عرى هنا كما ترى بذين للنص والاجماع معاً مسموعه بدون فصل مسجلاً بل مثل هذين أذان المفرد إطلاق الأخبار وأصل يمنعه أدل من ذين لدى الخبر

لجملة من النصوص المطلقة ونقل الإجماع عن الخلاف وفي الصحيح الأمر بالقضا كما لكن الاستدلال غير جيد والأصل والتشريع من هنا انقذح على صحيحين هما لمن حضر فلم تخصص النصوص الأولية لكن لزوم قلة الثواب وتركه بعد اللبا والنتي ويسقط الأذان عند الأكثر لكن يراد بالسقوط القصر لذلك في الأذان والإقامة بل قصر ذين من تمام السابق ومنه أولى أن تتم اللاحقة أذن فلا حظر بل الرخصة لا وحال الإستعجال حتى في الحضر دل على ذلك في الخصوص وبين موجبات الإستعجال والحظر والرخصة تابعان والرخصة الأصل ونفيها طرى^(١) ويسقطان عن إمام سمعا كذا سماع البعض حيث أكملوا كان أذان مسجد أو بلد والحصر في غير الأخير يدفعه بل بعض الأخبار على الأخير

(١) أي عرض.

وفي السقوط الحال في المنفرد
وقيل لا ودفعه بالنص
ولا أرى السكوت للسقوط
ثم السقوط رخصة هنا كما
بمنع الإتيان ووجه الأول
ولفظه الأجزاء وجه الثان
لكن هما للمنع قابلان
ويجتزي السامع والذي حكمي
واسقطا ولو بلا استماع
وبالنصوص سيما عن دخل
فضلاً عن الداخل فيه أولاً
والجهل بالفعل كفى والعلم به
ولكن الأحوط أن يعلم أو
وما عد المسجد مثله اجعلا
بل واحد معقب يبقى كما
ووجهه بعد الفتاوى الوافية
ومورد الحديث لن يقيدا
ومن هنا الحكم بالإسقاط أطرده
جاء بلا نية الإتمام
وخصه ابن حمزة بالأول
وليس فرق بين ما إذا اختلف
ووحدة الزمان والمكان
كذا اشتراط الإشتراك في الآراء
لا سيما عن الذي تحملا
والقول بالسقوط مطلقاً ومن
ولا سقوط حال الافتراق

للنص حال المقتدي والمقتدي
بذا ولكن فيه بعض القص
عجالة من جملة الشروط
عن ثلة وجملة قد حكما
نص كالاطلاقات فليعول
والوجه في تقريره وجهان
بل ربما يقال باطلان
أن اكتملا ما منهما قد تركا
حتماً في الاقتداء بالإجماع
في مسجد والصف باق في المحمل
من مقتدي أو مقتدي أولاً ولا
ليس بشرط في السقوط فانتبه
يظن أنهم بهذين أتوا
أخذ بالإطلاق ولا تفصلا
يبقى الجميع عند جل العلماء
كما ترى بعض النصوص الكافية
إطلاقه إن لم يكن مؤيدا
إلى الذي جامع والذي انفرد
أو معمها القصر أو التمام
وهو لما عرفت لم يعول
فرضهما في العد أو إذا اختلف
في العرف شرط قاطع البرهان
فلا سقوط في اختلاف قد بدا
عن غيره حيث له قد عملا
لكن الإحياط في الفرض حسن
لأصل والنص والاتفاق

تفرق القوم كما لا يشبهه
تفرق عرفاً على الإطلاق
ولو بلا تفرق محقق
الإقتداء للنص في المقام
بذا وفي نفسه واختما
أورخصة أولاهما قويمة
يجري على كل من القولين
خص العمومات لدى من يتبه
تفرق الصف لما قد فصلا
وهو مقدم لدى الخبير
أن سمعا هما للإتمام
ذلك في ذلك من كل بلى
إذ غيره المطرح للكلام
ولا على المنع من الإتيان
كما هو المفروض في أصل العمل
لدى الذي مذهبه الإيجاب
لديه ذان وهي عندنا أحب
يصفو هنا إلا لمن تأملا
بذين للفظ^(١) لنص ثبتا
حكوا هنا من اتفاق العلماء
بما أتى ليس محل الاختفا

بل انصراف جلهم يصدق به
بل سيلان القوم في الزقاق
بل الحق الاعراض بالتفرق
واشترطوا أهلية الإمام
ومن وراء مخالف صلى أتى
ثم السقوط هيمنة عزيمة
وكل واحد من الرأيين
والأصل مدفوع بما مر به
وما اقتضى الجواز محمول على
في خبر روى أبو بصير
والحظر في المأموم والإمام
مسلم لنقل الإجماع على
لا يسقط الأذان للأعلام
دليلنا نصان مرويان
الأحوط الترك إذ المنع احتمل
ومن مرجع الرخصة الاستحباب
وخفة الندب لدى من استحب
مما ارتضاه بعضهم والبحث لا
وناوى الإقتداء يعيد إن أتى
جبران ضعفه إذا كان بما
والحكم ندب وجواز الاكتفا

في خاتمة الأذان والإقامة :

لذا وفي نبذا من الوائد
تأكيد أو تأسيس أو يقدر

خاتمة حوت من الفرائد
من هذه الفصل الذي يكور

(١) للفظ : أي للإفراد .

ذلك في بعض وفي آخر ذا
 في الصدر منهما وذيل الثانية
 أذن لدفع الغول والسعالى
 أذن بلإذن تارك اللحم إذا
 ذو صفة صار بها حقلداً
 في الأذن اليمنى من الذي ولد
 وليك هذا قبل قطع السرة
 ومن أتى بذين من أولى المرض
 إن سبع مرات تلى الحمد على
 يا رب واغفر لمحمد على
 ثم لأمي ولمن مات على
 واغفر لشيخنا الوحيد المرتضى
 واغفر لكل العلماء ممن سبق
 ووفق المشتغلين للعمل
 ختمتها في مشهد الأمير
 في مائتين إثر ألف وقعا
 مصلياً على سراج الأمة
 أرجو من الله بهم محو الزلزل

والأوسط الأصل فراع المأخذاً
 لحجة بكل هذي وافية
 في القفركي تنجو من الظلال
 يبلغ أربعين يوماً وكذا
 أي شيء الخلق لدى الخلق بدا
 أذن وفي اليسرى أقم خيراً يجد
 يعصم من عدوه بأمرة^(١)
 في جيبه يبرأ من داء عرض
 إثرهما كذلك عنهم نقلًا
 أبي ولي إنك ذو فضل جللى
 دين النبي المصطفى مع الولا
 نجل الأمين التستري المرتضى
 ومن سيأتي طبقاً بعد طبق
 والعلم حتى يبلغوا بك الأجل
 في عيله الموسوم بالغدير
 عقبته تسعين وأربع معا
 محمد وأهل بيت العصمة
 بعفوه من الخطاء والخطل

سنة ١٢٩٤ هـ

وفي الحديث عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال : لما أمر الله تعالى إبراهيم عليه السلام أن ينادي في الناس بالحج صعد أبا قبيس ووضع أصبعيه في أذنيه ، فقال : يا أيها الناس أجيئوا ربكم فأجابه بالتلبية من كان في أصلاب الرجال وأرحام النساء لبيك اللهم لبيك .

(١) أي بأمره .

في معنى الأذان عن قول علي عليه السلام :

روى الصدوق في التوحيد ج١ ص ٢٤١ عن الحسين بن علي عليه السلام قال : كنا جلوساً في المسجد إذ صعد المؤذن المنارة فقال أكبر الله أكبر الله أكبر فيكن أمير المؤمنين عليه السلام ويكننا بيكاته فلما فرغ المؤذن ، قال : أتدرون ما يقول المؤذن قلنا الله ورسوله ووصيه أعلم ، فقال : لو تعلمون ما يقول لضحكتم قليلاً ولبكيتم كثيراً فلقلوه الله أكبر معان كثيرة ، منها أن قول المؤذن الله أكبر يقع على قديمه وأزليته وأبديته وقوته وقدرته وحلمه وكرمه وجوده وعظائه وكبريائه وله الأمر والخلق وبمشيئته كان الخلق ومنه كان كل شيء وإليه يرجع الخلق وهو الأول قبل كل شيء لم يزل والآخر بعد كل شيء لا يزال الظاهر فوق كل شيء لا يدرك والباطن دون كل شيء لا يحده فهو الباقي وكل شيء دونه . ثم قوله الله أكبر أي العليم الخبير بعلم ما كان وما يكون قبل أن يكون . وقوله الثالث : الله أكبر أي القادر على كل شيء يقدر على ما يشاء القوي لقدرته المقتدر على خلقه القوي لذاته قدرته قائمة على الأشياء كلها إذا قضى أمراً فإنما يقول له كن فيكون . وقوله الرابع : الله أكبر على معنى حلمه وكرمه يحلم كأنه لا يعلم ويصفح كأنه لا يرى ويستتر كأنه لا يعصى ولا يجعل بالعقوبة كرمًا وصفحاً وحلماً .

والوجه الآخر في معنى الله أكبر أي الجواد جزيل العطاء كريم الفعال . والوجه الآخر الله أكبر فيه نفي كيفيته كأنه يقول الله أكبر أجل من أن يدرك الواصفون قدر صفته الذي هو موصوف بها وإنما يصفه الواصفون على قدر عقولهم لا على قدر عظمتهم وجلاله تعالى الله عن أن يدركه الواصفون صفته علواً كبيراً . والوجه الآخر الله أكبر كأنه يقول الله أعلى وأجل وهو الغني عن عبادته لا حاجة به إلى أعمال خلقه . وأما قوله أشهد أن لا إله إلا الله فإعلام بأن الشهادة لا تجوز إلا بمعرفة من القلب كأنه يقول اعلم أنه لا معبود إلا الله وأن كل معبود باطل سوى الله وأقر بلساني بما في قلبي من العلم بأنه لا إله إلا الله وأشهد أنه لا ملجأ من الله إلا إليه ولا منجى من شر كل ذي شر وقتنة إلا بالله . وفي المرة الثانية أشهد أن لا إله إلا الله معناه أشهد أن لا هادي

إلى الله ولا دليل لي إلا الله . وأشهد الله بأنني أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد
سكان السماوات وسكان الأرضين وما فيهن من الملائكة والناس أجمعين وما
فيهن من الجبال والأشجار والدواب والوحوش وكل رطب ويابس وإنني أشهد أن
لا خالق إلا الله ولا رازق ولا معبود ولا ضار ولا نافع ولا قابض ولا باسط ولا
معطي ولا مانع ولا دافع ولا ناصح ولا كافي ولا شافي ولا مقدم ولا مؤخر إلا
الله له الخلق والأمر ويده الخير كله تبارك الله رب العالمين .

وأما قوله أشهد أن محمداً رسول الله ، يقول أشهد الله أنني أشهد أن لا
إله إلا هو وأن محمداً عبده ورسوله ونبيه ونجيه أرسله إلى كافة الناس أجمعين
بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون ، وأشهد من في
السماوات والأرض من النبيين والمرسلين والملائكة والناس أجمعين أنني أشهد
أن محمداً سيد الأولين والآخرين . وفي المرة الثانية أشهد أن محمداً رسول
الله يقول أشهد أن لا حاجة لأحد إلى أحد إلا إلى الله الواحد القهار مفتقرة
إليه سبحانه وأنه الغني عن عباده والخالق أجمعين وأنه أرسل محمداً إلى
الناس بشيراً ونظيراً وداعياً إلى الله بإذنه وسراجاً منيراً فمن أنكره وجحد ولم
يؤمن به أدخله الله تعالى نار جهنم خالداً مخلداً لا ينفك عنها أبداً .

وأما قوله حي على الصلاة أي هلموا إلى خير أعمالكم ودعوة ربكم
وسارعوا إلى مغفرة من ربكم وأطفأ ناركم التي أوقدتموها على ظهوركم
وفكأك رقابكم التي رهتموها بذنوبكم ليكفر الله عنكم ويغفر لكم ذنوبكم ويبدل
سيئاتكم حسنات فإنه ملك كريم ذو الفضل العظيم وقد أذن لنا معاشر
المسلمين بالدخول في خدمته والتقدم إلى بين يديه . والمرة الثانية حي على
الصلاة أي قوموا إلى مناجاة ربكم وعرض حاجاتكم إلى ربكم وتوسلوا إليه
بكلامه وتشفعوا به وأكثروا الذكر والقنوت والركوع والسجود والخضوع
والخشوع وارفعوا إليه حوائجكم فقد أذن لنا ذلك .

وأما قوله حي على الفلاح فإنه يقول اقبلوا إلى بقاء لا فناء معه ونجاة لا هلاك
معه وتعالوا إلى حياة لا موت معها ، وإلى نعيم لا نفاذ له ، وإلى ملك لا زوال

عنه ، وإلى سرور لا حزن معه ، وإلى أنس لا وحشة معه ، وإلى نور لا ظلمة معه ، وإلى سعة لا ضيق معها ، وإلى بهجة لا انقطاع لها ، وإلى غنى لا فاقة معه ، وإلى صحة لا سقم معها ، وإلى عز لا ذل معه ، وإلى قوة لا ضعف معها ، وإلى كرامة يا لها من كرامة وعجلوا إلى سرور الدنيا والعقبى ونجاة الآخرة والأولى . وفي المرة الثانية حي على الفلاح فإنه يقول سابقوا إلى ما دعوتكم إليه وإلى جزيل الكرامة وعظيم المنة وسنى النعمة والفوز العظيم ونعيم الأبد في جوار محمد في مقعد صدق عند مليك مقتدر .

وأما قوله الله أكبر فإنه يقول الله أعلى وأجل من أن يعلم أحد من خلقه ما عنده من الكرامة لعبد أجابه وأطاعه وأطاع ولأه أمره وعرفه وعبده واشتغل به ويذكره وأحبه وأنس به واطمأن إليه ووثق به وخافه ورجاه واشتاق إليه ووافقه في حكمه وقضائه ورضى به . وفي المرة الثانية الله أكبر فإنه يقول الله أكبر وأعلى وأجل من أن يعلم أحد مبلغ كرامته لأوليائه وعقوبته لأعدائه ومبلغ عفو وغفرانه ونعمته لمن أجابه وأجاب رسوله ومبلغ عذابه ونكاله لمن أنكره وجحدته .

وأما قوله لا إله إلا الله معناه الله المحجة البالغة عليهم بالرسول والرسالة والبيان والدعوة وهو أجل من أن يكون لأحد منهم عليه حجة فمن أجابه فله النور والكرامة ومن أنكره فإن الله غني على العالمين وهو أسرع الحاسبين ، ومعنى قد قامت الصلاة في الإقامة أي حان وقت الزيارة والمناجاة وقضاء الحوائج ودرك المني والوصول إلى الله وإلى كرامته وغفرانه وعفوه ورضوانه .

قال الصدوق إنما ترك الراوي حي على خير العمل للتحية وقد روى في خبر آخر سئل عن معنى حي على خير العمل فقال عليه السلام خير العمل للولاية . وفي خبر آخر خير العمل بر فاطمة وولدها عليهم السلام . وفي الفقيه^(١) عن الصادق عليه السلام قال : من قال حين يسمع أذان الصبح اللهم اني أسألك بإقبال نهارك وإدبار ليلك وحضور صلواتك وأصوات دعائك وتسييح ملائكتك أن تتوب علي

(١) من لا يحضره الفقيه كتاب الصلاة باب الأذان .

إنك أنت التواب الرحيم ويقول بعد أذان المغرب بإقبال ليلك ثم مات من يومه أو ليلته مات تائباً ، وكان ابن النباح قال في أذانه حي على خير العمل مرتين ، فإذا رآه علي عليه السلام قال : مرحباً بالقائلين عدلاً وبالصلاة مرحباً وأهلاً . وفي حديث آخر قال عليه السلام : من سمع قول المؤذن أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله فقال مصدقاً محتسباً مثله اكتفى بهما عن كل من أبى وجحد وأعين بهما من أقر وشهد كان له من الأجر عدد من أنكر وجحد ومن أقر وأشهد . وفي حديث آخر قال الباقر عليه السلام لمحمد بن مسلم : لا تدع ذكر الله على كل حال ولو سمعت المنادي ينادي بالأذان وأنت على الخلاء فاذكر الله تعالى وقل كما يقول المؤذن .

وفي تاريخ بغداد ج ١٢ ص ٤٣١ عن حفصة قالت أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان إذا سكت المؤذن صلى ركعتين خفيفتين . وفيه أيضاً ج ١٣ أمر عليه السلام بلالاً أن يشفع الأذان ويوتر الإقامة وفي ص ٣٦ قال عليه السلام أيما بلدة كثر أذانها بالصلاة انكسر بردها أو قال قل بردها . وفي ص ٣٨ قال عليه السلام : من قال حين يسمع أذان المؤذن مرحباً بالقائلين عدلاً وبالصلاة مرحباً وأهلاً كتب الله عز وجل له ألفي ألف حسنة ومحا عنه ألفي ألف سيئة ورفع له ألفي ألف درجة . وفيه قال عليه السلام : يحشر المؤذنون يوم القيامة على نوق من نوق الجنة مقدمهم بلال رافعون أصواتهم بالأذان ينظر إليهم الجمع فقام من هؤلاء فقاموا المؤذنون من أمة محمد يخاف الناس ولا يخافون ويحزن الناس ولا يحزنون .

أذخر: بكسر أوله والخاء بينهما ذال معجمة ، ثم راء يسمى الخلال المأموني لأنه كان يخلل أسنانه وهي حشيشة طيبة الرائحة يحلل الأورام الظاهرة والباطنة تحليلاً قوياً أكلاً وضماً ويدفع تشنج الإمتلائي ووجع الأسنان إذا كان سببه برودة ، ويقوي المعدة ويدبر البول والحيض ويفتت حصاة الكلى والمثانة ، حار رطب في الأولى وقيل في الثانية .

إذ: بالكسر كلمة تدل على ما مضى من الزمان ولها استعمالات تكون ظرفاً غالباً .

أذريجان : بفتح الهمزة والراء بينهما ذال معجمة وكسر الموحدة قبل التحتانية وقد فتح قوم الذال وسكنوا الراء ومد آخره والهمزة مع ذلك ، كما تقدم في أذريجان .

أذرح : بالفتح وسكون الذال المعجمة وضم الراء والحاء المهملة شجر وبلد بالشام .

أذرعات : بالفتح ثم السكون وكسر الراء كأنه جمع أذعة بلد في أطراف الشام يجاور أرض البلقاء وعلان منها إسحاق بن إبراهيم بن هشام أبو يعقوب النهدي الأذري أحد الثقات ، عامي رحل وحدث عن أبي ذرعة والنسائي وعنه ابن مندة وجماعة مات سنة ٣٤٤ عن تسعين سنة وعبد الوهاب بن عبد الله بن عمر المشهور بابن الجبان أبو نصر المري الشروطي الحافظ ، عامي روى عن الدارقطني وعنه أبو علي الأهوازي وجماعة له مصنفات مات سنة ٤٢٥ وعمران بن حمران الأذري إمامي من أصحاب الصادق عليه السلام ومحمد ابن عثمان بن خراش أبو بكر الأذري عامي روى عن جماعة «جم» .

الأذرك : بالفتح ثم السكون وضم الراء وكاف نوع من الأجاص الصغير (معجم البلدان) .

أذرمه : بالفتح ثم السكون وفتح الراء والميم قرية قديمة من ديار ربيعة وقرية بنصيبين وقرية بموصل ، منها أبو عبد الرحمن عبد الله بن محمد بن إسحاق النصيبيني الأذرمي عامي صالح سمع من ابن عينة وغندير وهشيم وعنه أبو حاتم وأبو داود السجستاني «جم» .

الأذعان : بالكسر عزم القلب وجزم الإرادة بعد التردد ويعني بمعنى الخضوع والإقرار .

أذهر : بالكسر وقيل بالفتح كأنه نوع من الأذخر شديد الرائحة يقال مسك أذفر .

الأذن : بالكسر في اللغة الإعلام بالإجازة في التصرفات المباحة والرخصة في الشيء لغيره وقيل الإذن فك الحجر وإسقاط الحق والتصرف لمن

كان ممنوعاً شرعاً والأذن بضمّتين منفذ السمع ومحس جميع الأصوات قد خلقت غضروفية في الحيوان وهو معروف .

أذنة : بالتحريك بلد بقرب المصيصة ولها ثمانية أبواب وسور وخندق منها عبد الله بن يحيى بن عبد الباقي وعدي بن أحمد المتوفى سنة ٣٣٧ وعلي بن الحسين بن بندار المتوفى سنة ٣٨٥ ومحمد بن علي الكتاني (معجم البدان ج ١ ص ١٦٦).

أذينة : بالتصغير اسم وادٍ ولقب أبي العالية وأذينة بن الحارث وأذينة بن مسلم صحابيان .

حرف الألف مع الراء

الإرادة : قال التفازاني الإرادة والمشية عبارتان عن صفة في الحي
توجب تخصيص أحد المقدورين في أحد الأوقات بالوقوع ما استواء نسبة
القدرة إلى الكل وكون تعلق العلم تابعاً للوقوع . وقال أبو البقاء في كلياته ص
٢٥ : الإرادة قوة مركبة من شهوة وحاجة وأمل ثم جعلت اسماً لنزوع النفس
إلى شيء مع الحكم فيه أنه ينبغي أن يفعل وأن لا يفعل إلى أن قال الإرادة
إذا استعملت في الله يراد بها المتهى وهو الحكم دون المبدأ فإنه تعالى غني
عن النزوع به واختلف في معنى إرادته تعالى والحق أنه ترجيح أحد طرفي
المقدور على الآخر وتخصيصه بوجه دون وجه أو معنى يوجب هذا الترجيح
وهي أعم من الاختيار فإنه ميل مع تفضل ، ثم أن إرادة الله ليست صفة زائدة
على ذاته كإرادتنا بل هي عين حكمته التي تخصص وقوع الفعل على وجه
دون وجه وحكمته عين علمه المقتضى لنظام العالم على الوجه الأصح
والترتيب الأكمل وانضمامها مع الاختيار ، والإرادة حقيقة واحدة قديمة قائمة
بذاته كعلمه إذ لو تعددت إرادة الفاعل المختار أو تعلقها لم يكن واحداً من
جميع الجهات ومتعلقة بزمان معين ، إذ لو تعلق بفعل من أفعال نفسه لزم
وجود ذلك الفعل وامتنع تخلفه عن إرادته اتفاقاً من أهل الملة والحكماء . قال
بعض المتكلمين : ومن الفرق بين المشية والإرادة أن إرادة الإنسان قد تحصل
من غير أن تقدمها إرادة الله تعالى فإن الإنسان قد يريد أن لا يموت ويأبى الله

ذلك ومشيته لا تكون إلا بعد مشيته لقوله تعالى وما تشاؤون إلا أن يشاء الله (انتهى).

وفي الحديث عن الرضا عليه السلام قال : الإرادة من المخلوق الضمير وما يدوله من الفعل وأما من الله تعالى إرادته أحداثه لا غير ذلك لأنه لا يروي ولا يهم ولا يتفكر فهذه الصفات منفية عنه وهي صفات الخلق إرادة الله الفعل لا غير ذلك يقول كن فيكون بلا لفظ ولا نطق بلسان ولا همة ولا تفكر ولا كيف لذلك ، كما أنه لا كيف له وقيل هو صريح في أن إرادته نفس إيجاده للشيء وقيل الإرادة هي المشية .

وفي حديث آخر قال عليه السلام : المشية والإرادة من صفات الأفعال فمن زعم أن الله لم يزل مريداً شائياً فليس بموحد ، وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : سبق العلم وجف القلم ومضى القدر بتحقيق الكتاب وتصديق الرسل وبالسعادة من الله تعالى لمن آمن واتقى وبالشفاء لمن كذب وكفر ولاية الله المؤمنين وبرائه من المشركين .

وفي المجمع عن الصادق عليه السلام قال : لا يكون شيء في الأرض ولا في السماء إلا بخصال سبع بمشية ، وإرادة ، وقدر ، وقضاء ، وأذن ، وكتاب ، وأجل ، قال بعض الأفاضل المشية ، والإرادة ، والقدر ، والقضاء كلها بمعنى النقش في اللوح المحفوظ وهي من صفات الفعل لا الذات ، والتفاوت بينهما تفضيل كل لا حق على سابقه ، ثم قال : توقف أفعال العباد على تلك الأمور السبعة إما بالذات أو بجعل الله وتحقيق المقام أن تحرك القوى البدنية بأمر النفس الناطقة المخصوصة المتعلقة به ليس من مقتضيات الطبيعة فيكون بجعل جاعل وهو أن يجعل الله بدنأً مخصوصاً مسخراً لنفس مخصوصة بأن قال كن متحركاً بأمرها ، ثم جعل ذلك موقوفاً على الأمور السبعة (انتهى). وعن الرضا عليه السلام قال : عن الإبداع ، والمشية والإرادة معناها واحد ، والأسماء ثلاثة . وعن الباقر عليه السلام قال : لا يكون شيء إلا ما شاء الله أراد وقدر وقضى ، سئل ما معنى شاء قال ابتداء الفعل وسئل ما معنى قدر قال تقدير الأشياء من

طوله ، وعرضه ، وستل ما معنى قال إذا قضى أمضى ، فذلك الذي لا مرد له وعلى هذا فيكون معنى القضاء هو النقش الحتمي في اللوح المحفوظ وفيه خلق الله المشية بنفسها على معنى واحد ، وتارة على معنيين مختلفين . والمراد بهذه العبارة أن الله تعالى خلق اللوح المحفوظ ونقوشها من غير سبب آخر من لوح ونقش آخر وخلق سائر الأشياء بسببهما وهذا مناسب لقوله ﷺ أي الله أن يجري الأشياء إلا بأسبابها ، وفيه أمر الله ولم يشأ وشاء الله تعالى ولم يأمر أمر إبليس أن يسجد لآدم وشاء أن لا يسجد ولو شاء لسجد ، ونهى آدم عن أكل الشجرة وشاء أن يأكل منها ، ولو لم يشأ لم يأكل ، ومنه يعلم أن جميع الكائنات مطابقة لعلمه السابق في الممكنات ، وهو لا يؤثر في المعلوم كما سبق فلا إشكال ، وفيه أن الله إرادتين ومشيتين إرادة حتم ، وإرادة عزم ينهي وهو يشاء ، ويأمر وهو لا يشاء نهى آدم وزوجته أن يأكلا من الشجرة وشاء أن يأكلا ولم يشأ أن يأكلا لما غلبت شهوتهما مشية الله ، وأمر إبراهيم أن يذبح إسماعيل ولم يشأ أن يذبحه ولو شاء لما غلبت مشية إبراهيم مشيته .

وفيه وقد سئل عن علم الله ومشيته هما مختلفان أم متفقان فقال ﷺ : العلم ليس هو المشية ألا ترى أنك تقول سأفعل كذا إن شاء الله تعالى ولا تقول إن علم الله فقولك إن شاء الله دليل على أنه لم يشأ فإذا شاء كان الذي شاء كما شاء وعلم الله تعالى السابق للمشية وفيه لم تجد أحداً إلا ولله عليه الحجة والله فيه المشية ولا أقول أنهم ما شاؤوا صنعوا ، ثم قال : إن الله يهدي ويضل قيل في هذا الكلام أعني قوله لا أقول أنهم ما شاؤوا صنعوا نفي لما اعتقده المعتزلة من أن العباد ما شاؤوا صنعوا يعني أنهم مستقلون بمشيتهم وقدرتهم لا توقف على مشية الله وإرادته وقضائه تعالى وهذا يخرج الله عن سلطانه .

وفي حديث يونس لا يكون إلا بما شاء الله وأراد وقدر وقضى ، فقال الرضا ﷺ : يا يونس ليس هكذا لا يكون إلا ما شاء الله وأراد وقدر وقضى ، قيل فيه إنكار كلام يونس لأجل إدخال باء السببية على المشية وغيرها المستلزمة لمسيبها لا من أجل توقف أفعال العباد عليها توقف الشرط على

المشروط ، وفي حديث آخر قال عليه السلام : المشية هي الذكر الأول ، والإرادة هي العزيمة على ما يشاء ، والقدر هي الهندسة ووضع الحدود من البقاء والفناء ، ثم قال : والقضاء هو الإبرام وإقامة العين ، قال بعض الأفاضل : المراد من الذكر الأول والعزيمة والقدر والقضاء النقوش الثابتة في اللوح المحفوظ وتفسير القدر بالهندسة وتقديرات الأشياء من طولها وعرضها والهندسة عند أهل اللسان هي تقدير مجاري القنى حيث تحفر . وقال الشيخ المفيد : قول المسلمين ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن يعنون بذلك من أفعاله خاصة دون أفعال المكلفين يشهد بذلك قوله تعالى والله لا يحب الفساد وما يريد ظلماً للعباد (انتهى).

ونقل عن علي عليه السلام أنه قال : إن الله تعالى خلق العرش إظهاراً لقدرته لا مكاناً لذاته ، وقال عليه السلام : قد كان ولا مكان وهو الآن على ما كان ، وقيل أن علم الله وقدرته وحياته وإرادته وسمعه وبصره وكلامه صفات له أزلية ونعوت له أبدية خلافاً للمعتزلة وقال إرادته تعالى مشيته واختياره وإرادته للشيء كراهة لعدمه كما أن أمره بالشيء نهي عن تركه وأن إرادته نافذة لجميع مراداته على حسب علمه بها وأنه لا يحدث في العالم شيء إلا بإرادته ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن .

وقال رضي الدين محمد القزويني في لسان الخواص : الإرادة هي جد المختار في مشيته وقوع شيء بالقدرة وهذا التأكيد معتبر في وضعها اللغوي أيضاً إذا كثرت اللغويين وإن لم يزيّدوا في تفسيرها على المشية لكن صراف التأمل يحكم في انتقاد صيغتها بأنها أفعال من الرود وله معنيان الطلب والتردد فإن أخذت من الأول فالهزمة تفيد المبالغة فيه فإن أخذت من الثاني فالهزمة للإزالة فملخص مفادها مبالغة الطلب أو إزالة التردد . فالإرادة فرضت في المخلوق أو في الواجب تعالى بأي معنى كان فيه من المعنيين مشتملة على هذا التأكيد فهذا التعريف شامل لجميع معانيها فنقول الإرادة بمعنى الحتم لأنها المبادرة في الأذهان إلى أن ينجر الكلام إلى ذكر أحكام المعنى الآخر إلى أن قال الإرادة واضحة عند العقل إذ كل أحد يعلم أنه قبل أن يصدر عنه

الفعل أو الترك يظهر في نفسه حالة ميلانية إلى أحدهما وكأن النفس تميل إليه ، والإختيار معناه قريب من هذا المعنى وكأنه مع اعتبار ملاحظة الطرف الآخر أي ينظر كل الطرفين ويميل إلى أحدهما فتلخص من هذا التصوير استثناء حدوث الإرادة من فاعلها عن إرادة أخرى وكذا الإختيار وسائر المعاني المذكورة فانهلت الشبهة المذكورة باندفاع لزوم التسلسل في الإرادة الحادثة وإذا تأملت فلا أحسبك أن تشك في أن صفة الإرادة كما وصفناها ثابتة لكل فاعل مختار من المخلوقين بالنسبة إلى أفعاله على الوجه الذي قررناه ولكن مع إنظام أمور آخر أكثرها من الموجودات في أنفسها أو الموقوفات عليها من أفعال القلوب أو الجوارح أو غيرها من المهمات والكيفيات الداخلة أو الخارجة ولا يتم نيل المراد لهم إلا بها كالشوق والميل والتأمل والتفكير والتخيل والقبض والبسط والصحة والسلامة والقوة فدفع الموانع هذا في المخلوقين .

وأما في الواجب تعالى فبعدما أثبت تحقق إرادته بالنسبة إلى كل محدث مستند إليه بدلالة أمثال البراهين التي مضت في إثبات اختياره تعالى وبدلالة إجماع الملايين ونصوص الكتب السماوية وأخبار الأنبياء وسائر أصحاب العصمة عليهم السلام ، وضممت إليها ما يدل على عدم افتقاره إلى غيره في تحصيل مراده بل إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون بخلاف المخلوقين . انتهى الكلام في نبذة من كلامه أعلى الله مقامه ودرجته ، ثم بسط الكلام في هذا المقام ونقل كلام الفلاسفة والمعتزلة والأشاعرة وذكره في دفع شبهاتهم أقوال المحققين محقق الطوسي والدواني والعمر الرازي وغيرهم في أبحاث متعددة إلى أن قال البحث الرابع أطبق المحققون المقتضون لأنار أهل البيت عليهم السلام على أن إرادة الله تعالى حادثة مطلقاً ، وإن كانت على بعض معانيها مقدمة على زمان وقوع المراد حتى الكليني والصدوق وضعها في كتابيهما الكافي والتوحيد باباً على حدة لذلك وجمعا فيهما الأحاديث الواردة عنهم عليهم السلام في أنها من صفات الفعل وأنها حادثة كالرضا والغضب وسائر صفات الأفعال وأنها ليست من قبيل صفات الذات كالعلم والقدرة والسمع والبصر إلى آخر عبارته رحمة الله تعالى عليه .

وقيل للصادق عليه السلام لم يزل الله مريداً قال : إن المريد لا يكون إلا المراد معه لم يزل الله عالماً قادراً ثم أراد ، ثم اعلم أن الإرادة في الحقيقة لا تتعلق دائماً إلا بالمعدوم فإنها صفة تختص أمراً ما بحصوله ووجوده كما قال الله تعالى : ﴿ إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئاً أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ ، والإرادة عند أهل الحقائق طلب القرب الإلهي من المرشد المجاز الذي تنتهي سلسلته إلى النبي ﷺ بواسطة خليفة من الخلفاء . وروى الصدوق في العيون عن الرضا عليه السلام وفي التوحيد عن الصادق عليه السلام وغيره^(١) انظر في مواضعها ويأتي الإشارة إليها في حرف الميم إن شاء الله تعالى .

أراك : بالفتح واد بقرب مكة ، قيل موضع بعرفات وشجر أراك معروف له حمل كعناقيد العنب وهو أفضل ما استيك بأصله وفرعه واحده الأراكة . وجبل لهذيل وقد يطلق اليوم سنة ١٣٧٧ في بلاد إيران على سلطان آباد وعراق العجم .

الأرامنة : هم النصاري الذين اختلفوا في حق عيسى عليه السلام ويأتي في الأرمن والأرمنية .

الأرانب : جمع الأرنب كانت من الدواب الوحشية ومن المسوخات كما يأتي هنا .

أران : بالفتح والألف بين الراء المشددة والنون اسم أعجمي لولاية واسعة وبلاد كثيرة منها بيلقان بأذربيجان وبرذعة وشمكور ، وأران نهر يقال له الرس وأرس كل ما جاوره من ناحية المغرب والشمال فهو من أران وما كان من جهة المشرق فهو من آذربيجان من أصقاع أرمينية منها عبد الخالق بن أبي المعالي ابن محمد الشافعي الفقيه ، من شعره :

بلاد الله واسعة فضاهما ورزق الله في الدنيا فسيح
فقل للقاعدين على هوان إذا ضاقت بكم أرض فسيحوا

(١) عيون أخبار الرضا باب ١١ ص ٦٨ وفي التوحيد ص ٣٤٨ .

ومحمد علي بن محمد حسن المشهور بعلي الأرائي المجاز من أحمد النراقي وأران قلعة بقزوين .

الأرب : بالكسر بمعنى العضو جمعه إراب ، وقد يستعمل في الحاجة وفي الحديث كان أملككم الإربة أي لنفسه عن الوقوع في الشبهة وبالفتح مصدر ، يقال أرب الرجل إلى الشيء إذا احتاج إليه ، واسم لما بين الأصبعين ، ويقال فرط الحاجة المقتضى للإحتياج في الدفع إليه .

أربد : بفتح الهمزة والموحدة بينهما راء ساكنة ثم دال مهملة ، قرية بالأردن قرب طبرية بها قبر أم موسى عليها السلام وقبر أربعة من أولاد يعقوب عليه السلام وهم دان وإسيجار وزبولون وكاد^(١) ، وأربد اسم جماعة منهم : أربد بن حمير الذي هاجر إلى الحبشة وشهد بدرأ صحابي وهو غير أربد خادم رسول الله صلى الله عليه وسلم .

أربس : بضم الهمزة والموحدة بينهما راء ساكنة وسين مهملة ، مدينة بأفريقية وأكثر غلتها الزعفران وبها معدن حديد ويعرف ببلد العنبر منها يعلى بن إبراهيم الأربسي الشاعر المصري المتوفى سنة ٤١٨ (معجم البلدان ج ١ ص ١٧٠) ويحتمل هو أبو طاهر الشاعر الذي من شعره لابن فياض :

لحبة ليست تساوي في نفاق الشعر بعره

الأربعاء : بفتح الهمزة والموحدة بينهما راء ساكنة ممدوداً ، اسم يوم من أيام الأسبوع وجمعه الأربعاء بالكسر ، وفي الحديث لا تستأجر الأرض بالأربعاء ولا بالنظاف ، قيل وما الأربعاء قال عليه السلام : الشرب والنظاف فضل الماء ، والأربعاء بلد من نواحي خوزستان على نهر ذي جانين بها سوق وجامع وسوق الأربعاء هناك معروف .

الأربع : اسم من أسماء العدد المعروفة واحدته الأربعة أنظر في أسماء الأعداد الآتية هنا .

(١) معجم البلدان ج ١ ص ١٧٠ .

أربع : أعين من الحيوانات تضيء بالليل : عين الأسد ، وعين النمر وعين السنور ، وعين الأفعى .

أربع : خصال أفضل من كل شيء : خشية الله في المغيب والمشهد ، والقصد في الغنى والفقر ، وكلمة الحق في الرضا والغضب ، والتضرع إلى الله تعالى في كل حال .

أربع : خصال تحدث في الرقيق خيار سنة : الجنون ، والجذام ، والبرص ، والقرن .

أربع : خصال لا تبلى الشيعة بها عن الصادق عليه السلام قال ما ابتلى الله به شيعةنا فلم يبتليهم بأربع : بأن يكونوا لغير شدة ، أو أن يسألوا بأكفهم ، أو أن يؤتوا في أدبارهم ، أو أن يكون فيهم أخضر أزرق^(١) وفي حديث آخر قال : أربع لا تكون في مؤمن لا يكون مجنوناً ، ولا يسأل عن أبواب الناس ، ولا يولد من الزنا ، ولا ينكح في دبره .

أربع : خصال لا تزال في أمة محمد ﷺ عن النبي أنه قال : أربعة لا تزال في أمتي إلى يوم القيامة : الفخر بالأحساب ، والظعن في الأنساب ، والامتنع بالنجوم ، والنياحة . وأن النياحة إذا لم تب قبل موتها تقوم يوم القيامة وعليها سربال من قطران ودرع من جرب .

أربع : خصال التي أتى بها في شهر رمضان ، عن النبي ﷺ قال : من تطوع فيه بصلاة كان كمن تطوع بصلاة سبعين ليلة فيما سواه من الشهور وجعل لمن تطوع فيه بخصلة من خصال الخير والبر كان كمن أدى فريضة من فرائض الله ومن أفطر أو فطر فيه مؤمناً صائماً كان له بذلك عند الله عتق رقبة ومغفرة لذنوبه فيما مضى (الحديث) .

أربع : خصال التي سألت عجوز بني إسرائيل موسى عليه السلام لما سألت عن

موضع قبر يوسف عليه السلام وعظامه فأتى بمعجوز مقعدة عمياء ، فقال فأخبريني به قالت لأن تعطيني أربع خصال : تطلق لي رجل ، وتعيد إليّ شبابي ، وبصري ، وتجعلني معك في الجنة . فكبر ذلك على موسى فأوحى الله تعالى إليه يا موسى أعطها ما سألت ففعل فدلته عليه (الحديث) (الخصال ج ١ ص ٩٦) .

أربع : خصال من أخلاق الأنبياء : العطر ، والبر ، والحلم ، وحسن الخلق^(١) .

أربع : خصال من سنن المرسلين : العطر ، والحنا ، والسواك ، والنساء^(٢) .

أربع : خصال من كن فيه كان في نور الله الأعظم : من كانت خاتمة أمره شهادة أن لا إله إلا الله ومحمد رسول الله ، وإذا أصابته مصيبة قال إنا لله وإنا إليه راجعون ، وإذا أصابه خيراً قال الحمد لله رب العالمين ، وإذا خطيئة قال أستغفر الله وأتوب إليه^(٣) .

أربع : خصال من كن فيه بنى الله تعالى له بيتاً في الجنة ، من أوى اليتيم ، ورحم الضعيف ، وأشفق على والدته ، ورفق بمملوكه «خص» .

أربع : خصال من كن فيه كمل إسلامه وأعين على إيمانه ومحصنت ذنوبه ، ولقى ربه وهو عنه راض : من وفى لله تعالى بما يجعل على نفسه للناس ، وصدق لسانه مع الناس ، واستحى من كل قبيح ، وحسن خلقه مع أهله .

أربع : خصال من كن فيه فهو منافق وإن كانت فيه واحدة منهن كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها : من إذا حدث كذب ، وإذا وعد أخلف ، وإذا عاهد غدر ، وإذا خاصم فجر (الخصال ج ١ ص ١٢١) .

أربع : خصال من كن فيه من المؤمنين أسكنه الله في أعلى عِلين في

غرف فوق غرف في محل الشرف كل الشرف: من آوى اليتيم ونظر له وكان له أباً ، ومن رحم الضعيف وأعانه وكفاه ، ومن أنفق على والديه ورفق بهما وبر بهما ، ومن لم يحزنهما ولم يحزن لمملوكه وأعانه على ما تكلفه ولم يستسهه فيما لم يعلق به .

أربع : خصال يستغنى بها عن الطب ، عن علي عليه السلام قال : لا تجلس على الطعام إلا وأنت جائع ، ولا تقم عن الطعام إلا وأنت تشتهي ، وجود المضغ ، وإذا نمت فاعرض نفسك على الخلاء فإذا استعملت هذا استغنيت .

أربع : خصال يفسدن القلب وينبتن النفاق في القلب كما ينبت الماء الشجر : استماع اللغو ، والبذاء ، وإتيان باب السلطان ، وطلب الصيد .

أربع : خصال يمتن القلب : الذنب على الذنب ، وكثرة مناقشة النساء يعني محادثتهن ، وممارسة الأحق يقول ويقول ولا يرجع إلى خير ، ومجالسة الموتى والموتى كل غني صرف .

أربع : سور شيت النبي صلى الله عليه وسلم : سورة هود ، وإذا وقعت الواقعة ، والمرسلات ، وعم يتسائلون .

أربع : صلوات يصلها الرجل في كل ساعة : صلاة فاتتك فمتى ذكرتها أديتها ، وصلاة ركعتي طواف الفريضة ، وصلاة الكسوف ، والصلاة على الميت .

أربع : علامات لولد الزنا قال عليه السلام : بغضا أهل البيت ، والاستخفاف بالدين ، ويحن إلى الحرام ، وسوء المحضر للناس .

أربع : في الشمس لمن جلس فيها : تغير اللون ، وتتن الرياح ، وتخلق الثياب ، وتورث الداء .

أربع : كلمات حكم ، عن الصادق عليه السلام قال : ليس للبحر جار ، ولا للملك صديق ، ولا للعافية ثمن ، وكم من منعم عليه وهو لا يعلم .

أربع : قبائح هي في أربعة : البخل في الملوك ، والكذب في

القضاة ، والحنة في العلماء ، والوقاحة في النساء أي قلة الحياء فيهن .

أربع : لم يدعهن النبي ﷺ : صيام عاشوراء ، والعشر أعني في ذي الحجة ، وثلاثة أيام من كل شهر، وركعتي الغداة^(١).

أربع : لا يدخل بيتاً إلا خرب ولم يعمر بالبر : الخيانة ، والسرقه ، وشرب الخمر ، والزنا .

أربع : لا يعبا بهن نسك ، المرأة ، وزهد الخصي ، وتوبة الجندي ، وقراءة الحدث .

أربع : مناقب لعلي عليه السلام يسبقه إليها عربي : كان أول من صلى مع النبي ﷺ ، وكان صاحب رأيته في كل زحف ، وانحزم الناس يوم المهراس وثبت ، وغسله وأدخل قبره .

أربع : من السعادة : المرأة الصالحة ، والمسكن الواسع ، والجار الصالح ، والمركب الهني .

أربع : من الشقاء : الجار السوء ، والمركب السوء ، والمرأة السوء ، والمسكن الضيق .

أربع : من علامات الشقي : جمود العين ، وقسوة القلب ، وشدة الحرص في طلب الدنيا ، والإصرار على الذنب .

أربع : يتولد منها الغم : الجلوس على عتبة الباب ، والمسروور بين الأغنام ، ولبس السراويل من قيام قال من لبس السراويل من قيام لا يستجاب دعائه في ثلاثة أيام ، ومسح الوجه بالذيل .

أربعة : أخوة بين كل واحد وأخيه عشر سنين هم : طالب ، وعقيل ، وجعفر ، وعلي عليه السلام .

أربعة : أسرع شيء : عقوبة رجل أحسنت إليه وكافيك بالإحسان إليه إساءة ، ورجل لا تبغي عليه وهو يبغي عليك ، ورجل عاهدته على أمر ففتر

بك ، ورجل يصل قرابته فهو يقطعه .

أربعة : أشياء أعطيت سمع الخلاق : النبي ﷺ ، وحوور العين ، والجنة ، والنار فما من عبد يصلي على النبي ﷺ وآله ويسلم عليه إلا بلغه ذلك وسمعه وما من أحد قال اللهم زوجني من الحور العين إلا سمعته قلن يا ربنا إن فلاناً قد خطبنا فزوجنا منه وما من أحد يقول اللهم أدخلني الجنة إلا قالت الجنة اللهم أسكنه في ، وما من أحد يستجير بالله من النار إلا قالت النار أجره مني .

أربعة : أشياء أوصى الله موسى عليه السلام بهن : أولهن ما دمت لا ترى ذنوبك تغفر فلا تشغل بعبوب غيرك ، ما دمت لا ترى كنوزي قد نفدت فلا تغتم بسبب رزقك ، ما دمت لا ترى زوال ملكي فلا ترج أحداً غيري ، ما دمت لا ترى الشيطان ميتاً فلا تأمن مكروه .

أربعة : أشياء سم قاتل وأربعة أشياء درياقتها : الدنيا سم قاتل والزهد فيها درياقه ، والمال سم قاتل والزكاة درياقه ، والكلام سم القاتل وذكر الله درياقه ، وملك الدنيا سم قاتل والعدل درياقه .

أربعة : أشياء لا تمهل أصحابها وتتابع : الظلم ، وشدة البغي ، وقطيعة الرحم ، وكفر النعمة .

أربعة : أشياء من قواصم الظهر : إمام يعصي الله ويطاع أمره ، وزوجة يحفظها زوجها وهي تخونه ، وفقير لا يجد صاحبه مداوياً له ، وجار سوء في دار مقام (الخصال ج ١ ص ٩٦) .

أربعة : أشياء يعرف الإمام بهن : السكينة ، والوقار ، والعلم ، والوصية .

أربعة : أناس ، قال النبي ﷺ أنا الشفيع لهم يوم القيامة ولو أتوا بذنوب أهل الأرض : معين أهل بيتي ، والقاضي لهم حوائجهم عندما اضطروا إليه ، والمحب لهم بقلبه ولسانه ، والدافع عنهم يده .

أربعة : أنهار من الجنة : الفرات ، والنيل ، وسيحان ، وجيحان : فالفرات الماء في الدنيا والآخرة ، والنيل العسل ، وسيحان الخمر ، وجيحان اللبن (الخصال ج ١ ص ١١٩) .

أربعة : تجمع الحسنة وتكمل النعماء : دين قوي ، ومال رضي ، وسعي زكي ، وطعام مري .

أربعة : تحتاج إلى أربعة : الحسب إلى الأدب ، والسفر إلى الأمن ، والقراءة إلى المودة (الحديث) .

أربعة : خواتيم لعلي تختم بها : ياقوت لنبه ، وفيروز لنعصرته ، والحديد الصيني لقوته ، وعقيق لحززه .

أربعة :
 في الناس ميزتهم أحوالهم مكشوفة ظاهرة
 فواحد دنياه مقبوضة يتبعه إلى آخرة الدنيا فآخرة
 وواحد فاز بكليتهما قد جمع الدنيا مع الآخرة
 وواحد من بينهم ضائع ليس له دنيا ولا آخرة
أربعة : القليل منها كثير : النار ، والنوم ، والمرض ، والعداوة ، وفي حديث آخر الدين والذنب .

أربعة : قال النبي ﷺ لا أقدر على مكافأتهم : رجل مات وحاجته تتململ في صدره حتى يصبح فقصدني بها ، ورجل أفشى إلي سره فوضعني مكان قلبه ، ورجل ابتدأني بالسلام (الحديث) .

أربعة : لا ترد لهم دعوة حتى تفتح لهم أبواب السماء وتصير إلى العرش : الوالد لولده المظلوم على من ظلمه ، والمعتصر حتى يرجع ، والصائم حتى يفطر ، وفي حديث آخر قال ﷺ : يا علي .

أربعة : لا ترد لهم دعوة : الإمام العادل لرعيته ، والأخ لأخيه بظهر الغيب يوكل الله به ملكاً يقول له ولك مثل ما دعوت لأخيك ، فالوالد بدعو

لولده، والمظلوم يقول الرب بعزتي وجلالي لأنتقم لك ولو بعد حين .

أربعة : لا يستجاب دعائهم : الرجل جلس في بيته يقول اللهم ارزقني فيقول الله له ألم أمرك بالطلب ، ورجل كانت له امرأة فدعا عليها فيقال له ألم أجعل أمرها إليك ، ورجل كان له مال فأفسده فيقول اللهم ارزقني فيقال له ألم أمرك بالاعتقاد ألم أمرك بالإصلاح . وقال عليه السلام : والذين إذا أنفقوا لم يسرفوا (الآية) ، ورجل كان له مال فأدانه بغير بينة فيقال له ألم أمرك بالشهادة (الحديث) .

أربعة : لا يدخلون الجنة : الكاهن ، والمنافق ، والقتات وهو النمام ، ومدمن الخمر وعاق لوالديه وولد زنية^(١) .

أربعة : لا يسلم عليهم : السكران ، ومن يعمل التماثيل ، ومن يلعب بالنرد ، ومن يلعب بالشطرنج .

أربعة : لا يشبعن من أربعة : الأرض من المطر ، والعين من النظر ، والأنثى من الذكر ، والعالم من العلم (الخصال ص ٢٢١) .

أربعة : لا يعرف في أربعة : السخاء في الروم ، والوفاء في الترك ، الشجاعة في النبط ، والفهم في الزنج (الخصال) .

أربعة : لا يقبل لهم صلاة : الإمام الجائر ، والرجل يؤم القوم وهم له كارهون ، والعبد الأبى من مواليه من غير ضرورة ، والمرأة تخرج من بيت زوجها بغير إذنه .

أربعة : لا ينظر الله إليهم يوم القيامة : عاق ، ومنان ، ومكذب بالقدر ، ومدمن بالخمر .

أربعة : ليس لهم خامس : رجل منافق يظهر الإيمان ، ورجل سمع من النبي ﷺ شيئاً لم يحفظه ، ورجل لم يكذب على رسول الله خوفاً من الله وتعظيماً لرسول الله ﷺ (الحديث) .

(١) أماني الصدوق مجلس ٦٣ ص ٢٤٣ .

أربعة : مفسدة للقلوب: الخلو بالنساء ، والاستماع منهن ، والأخذ برأيهن ، ومجالسة الموتى وهي مجالسة كل جائر عن الأحكام .

أربعة : من الإسراف : البذر في السجة ، والسراج في القمر ، والأكل على الشبع ، والمعروف بغير أهله وإلى من ليس بأهله .

أربعة : من أهل البصرة لم يمت كل واحد منهم حتى رأى من ولده وولد ولده مائة إنسان : أنس بن مالك ، وأبو بكرة مولى النبي ﷺ ، وعبد الرحمن بن عمر ، والليثي .

أربعة : من كنز الجنة : إخفاء الصدقة ، وكتمان المصيبة ، وصلة الرحم ، وقول لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

أربعة : من المهدين وهم : بحر العلوم محمد مهدي النجفي ، والشهرستاني محمد مهدي ، والشهيد الثالث محمد مهدي ابن هداية الله بن طاهر ، والنراقي محمد مهدي صاحب جامع السعادات .

أربعة : من الوسواس : أكل الطين ، وتقليم الأظفار بالأسنان ، وأكل اللحية ، وقت الطين .

أربعة : نفر، مؤنان فسلیمان بن داؤد وذو القرنين ، والكافران نمرود ويخت نصر .

أربعة : نفر الذين شهدوا وسمعوا من رسول الله ﷺ خلافة علي عليه السلام بلا فضل للنبي ﷺ ولم يشهدوا بعد وفاة النبي ﷺ حين خطب علي عليه السلام وطلبهم للشهادة وهم : أنس بن مالك ، والأشعث بن قيس ، والبراء بن عازب ، وخالد بن يزيد البجلي (١) .

أربعة : من القضاة ثلاث منهم في النار وواحد منهم في الجنة : قاض قضى بالحق وهو لا يعلم أنه حق فهو في النار ، وقاض قضى بالباطل وهو لا

(١) أمالي الصدوق مجلس ٢٦ ص ٧٥ .

يعلم أنه باطل فهو في النار ، وقاض قضى بالباطل وهو يعلم أنه باطل فهو في النار ، وقاض قضى بالحق وهو يعلم أنه حق فهو في الجنة .

أربعة : من الحيوانات يتحيضون ، من الإنس النساء ، وغير الإنس : الضبع ، والأرنب ، والوطواط .

أربعة : ييغضهم الله : الخلاف ، والفقير والمختال ، والشيخ الزاني ، والإمام الجائر .

أربعة : يدخلون الجنة بغير حساب ، عن النبي ﷺ قال : أنا أدخل الجنة وأنت يا علي وذرارينا خلف ظهورنا وشيعتنا عن أيماننا وشمائلنا .

أربعة : يضيء البصر : النظر إلى الوجه الحسن ، والماء الجاري ، والخضرة ، والكحل عند النوم .

أربعة : يعدلن الطبائع : الزمان السوران ، والبسر المطبوخ ، والبنفسج ، والهندباء .

أربعة : ينظر الله إليهم يوم القيامة : من أقال نادماً أو أغاث لهفاناً أو اعتق نسمة أو زوج عزباً .

الأربعين : اسم عدد من العقود الثمانية بين الثلاثين والخمسين ، في الحديث قال ﷺ : من قدم أربعين رجلاً من إخوانه قبل أن يدعوا لنفسه استجيب له فيهم وفي نفسه ، وفي حديث آخر عن الصادق عليه السلام قال : من قدم أربعين من المؤمنين ثم دعا استجيب له^(١) .

أريق : بفتح الهمزة والموحدة بينهما راء ثم قاف أو كاف ، ناحية بالأهواز ذات قرى ومزارع وعندها قنطرة مشهورة ، منها أبو طاهر علي بن أحمد بن الفضل الأريقي ، وأبو الحسن أحمد بن الحسن الأديب القاضي الفاضل الأريقي «جم» .

إريق : بكسر الهمزة والموحدة بينهما راء ساكنة ثم لام ، مدينة كبيرة تعد

(١) مرآة العقول ج ٢ ص ٤٦٤ حديث ٥ باب من تستجاب دعوته .

من أعمال موصل على مرحلتين ، بينهما وبين بغداد سبعة أيام بالقوافل ليس حولها بستان ولا نهر جار ، وأكثر أهلها الأكراد قد استعربوا ، منها أحمد بن محمد بن علي الإربلي الإمامي ، وأحمد بن موسى بن يونس أبو الفضل شرف الدين المتوفى سنة ٦٢١ ، والحسن بن أبي الهيجاء ، والخضر بن نصر ابن عقيل بن نصر أبو العباس الشافعي المتوفى سنة ٦٣٣ ، وعلي بن عيسى الإربلي الإمامي صاحب كشف الغمة ، وحفيله أحمد بن علي ، والقاسم بن المظفر أبو أحمد الشهرزوري الشيباني ، والمبارك بن أحمد المستوفي أبو البركات الأديب ، قال شيطان العراق الشاعر :

تباً لشيطان وماسولا	لأنه أنزلني إربلا
لزلتها في يوم نحس فما	شككت أني نازل كربلا
وقلت ما أخطأ الذي مثلاً	بإربل إذ قال بيت الخلا
هذا وفي البازار قوم إذا	عايتهم عايت أهل البلا
من كل كردي حمار ومن	كل عراقي نفساه الغلا
أما العراقيون ألقاظهم	جب لي جفاني جف جال الجلا
ربع خلا من كل خير بلى	من كل عيب وسقوط ملا
فلعنة الله على شاعر	يقصد ربعاً ليس فيه كلا
أخطأت والمخطيء في مذهبي	يصفح في قمته بالدلا
إذا لم يكن قصدي إلى سيدي	جماله قد جمل الموصل

وربلا أيضاً اسم لمدينة صيدا التي بساحل أرض الشام .

أرتينجن : بالفتح ثم السكون وكسر الموحدة وسكون النون وفتح الجيم ونون ، بليدة بسمرقند ، منها أبو بكر أحمد بن محمد الحنفي المتوفى سنة ٣٦٩ ، ووهب بن جميل بن الفضل .

الأربيان : بالضم هو بواسير الأنف ، وبالفصح هو الجراد البحري وهو حار يابس يزيد في المني ، وأربية أصل الفخذ .

أرتياج : بالفتح ثم السكون والألف بين المشاة والمهمله ، حصن مبنع

٢٦٢ حرف الألف مع الراء

بحلب منها الحسين بن عبد الله الأرتاجي المتوفى سنة ٤٣٩ ، وعلي بن عبد الواحد بن الحسن المعدل المتوفى سنة ٥٢٣ ، وأبو عبد الله محمد بن أحمد ابن حامد الشامي المتوفى سنة ٦٠١ «جم» .

الارتكاث : بالكسر ، بمعنى الخلق ويقال ارتث فلان أي اقتتل وحمل من المعركة جريحاً .

الارتحال : بالكسر ، من الرحلة والرحيل أي انتقل من مكان إلى مكان آخر .

الارتجال : بالكسر يقال ارتجل الكلام أي تكلم به من غير أن يهيشه وبرأيه انفراد .

الارتعاد : بالكسر هو الاضطراب في الأعضاء والارتعاش في الأعضاء يميل العضو إلى الأسفل .

الارتفاع : بالكسر قيل لارتفاع المرتفعات طرق أسهلها أن تنتصب شاكساً على أرض مسطح بحيث يعتمد عليه واستعلم نسبة ظل ذلك الشاخص إليه وارتفاع النقيضين محال كاجتماعهما بالضرورة ، نعم إن ارتفاعهما في مرتبة الذات جائز ، فإن قيل أن الوجود والعدم نقيضان مع أن شيئاً منهما لا يصلق على زيد مثلاً إذ لا يصح أن يقال زيد وجود أو عدم فيلزم ارتفاع النقيضين عن زيد . قلنسا معنى ارتفاع النقيضين عدم اتصاف شيء بشيء من النقيضين لا عدم حملهما على شيء بالمواطأة .

الأرتق : بن أكسب رجل من التركمان جد الملوك الأرتقية ، تغلب على حلوان والجبل ثم سار إلى الشام مفارقاً لفخر الدولة أبي نصر سنة ٤٤٩ نولاه بعده ابنه سكرمان ، ثم ابنه الآخر ايل غازي ثم حفيده نجم الدين ايلغازي ، وقيل ابنه سكرمان صاحب بيت المقدس وكان رجلاً شهماً ذا عزم وسعادة وجد واجتهاد توفي سنة ٤٨٤ (وفيات الأعيان ج ١ ص ٨٢) .

الأرتقا : بالفتح ثم السكون وفتح المثناة صاحب الروم كان حسن الإسلام توفي سنة ٤٨٤ هـ .

الارتياح : بالكسر النشاط والرحمة وارتاح الله له برحمته أي أنقذه من البلية .

أرتيان : بفتح الهمزة وكسر المسنة قبل التحتانية بينهما راء ساكنة من قرى نيسابور ، منها الحسن بن إسماعيل بن علي أبو عبد الله النيشابوري المتوفى سنة ٣١٠ «جم» .

الارث : بالكسر من ورث يرث هو الميراث ، يقال ورث المال من أبيه وورث أباه مالا يرثه وراثته ، وأورث أبوه ما تركه ميراثاً وورث الرجل فلاناً مالا تورثاً إذا أدخل على ورثته من ليس منهم فجعل له نصيباً . وفي الحديث قال ﷺ : إنكم على إرث أبيكم إبراهيم أي على ملته وموانع الإرث سبعة وضابطها (عش لك رزق) فالعين عدم الاستهلال صارخاً ، والشين الشك ، واللام اللعان ، والكاف الكفر ، والراء الرق ، والزاي الزنا ، والقاف القتل ، وفي العمون ص ١٣٤ سئل علي ﷺ لم صار الميراث للذكر مثل حظ الأنثيين ، فقال ﷺ : من قبل السنبلة كان عليها ثلاث حبات فبدت إليها حواء فأكلت منها حبة وأطعمت آدم ﷺ حبتين فمن أجل ذلك ورث الذكر مثل حظ الأنثيين .

أرثه : بفتح الهمزة والمثلثة بينهما راء ، واد بالأبواء بين مكة والمدينة .
أرجان : بن عثمان التركماني كان قد تغلب على بلاد الروم في سنة ٧٦٦ «منه» .

أرجان : بفتح الهمزة وشد الراء والألف بين الجيم والنون ، مدينة كبيرة كثيرة الخيرات بها نخيل وزيتون وفواكه بينها وبين شيراز ستون فرسخاً وكذلك بينها وبين سوق الأهواز على مرحلة بالبحر ، بناها قباذ بن فيروز والد أنوشيروان العادل ، قيل كورة أرجان بعضها إلى أصبهان وبعضها إلى إصطخر وبعضها إلى رامهرمز ، بها كهف في جبل ينبع منه ماء شبيه بالعرق من حجارة فيكون منه هذا الموميا الأبيض الجيد وعلى هذا الكهف باب من حديد وحفظه ويغلق ويختم بخاتم السلطان إلى يوم من السنة يفتح فيه ويجتمع القضاة والشيوخ حتى يفتح

بحضرتهم، ويدخل إليه رجل ثقة عريان فيجتمع ما قد اجتمع من المومياء ويجعله في قارورة فيصير ذلك مقدار مائة مثقال ثم يخرج ويختم الباب .
 وخاصية هذا المومياء لكل صدع أو كسر في العظم يستقي الإنسان الذي انكسر شيء من عظامه مثل العدسة وينزل أول ما يشربه إلى الكسر ويجره ويصلحه لوقته . منها أبو سهل أحمد بن سهل ، وأبو إسحاق بن إبراهيم أحمد ابن زيد، وأحمد بن محمد بن أبي نصر الضرير أبو سعد الأصبهاني المتوفى سنة ٦٠٦ ، وأحمد بن محمد بن الحسين أبو بكر الشاعر القاضي بتستر المولود في سنة ٤٦٠ والمتوفى سنة ٥٤٤ ، والحسين بن عبد الله ، وعبد الله ابن بكر وابنه الحسين ، وفارس بن سليمان أبو شجاع الإماميون الثقات ، ومحمد بن الحسن أبو عبد الله .

أرجواش : المنصوري العلمي كان شجاعاً مقداماً وكانت وفاته سنة ٧٠١ (الدرر الكامنة) .

أرجوان : بالضم معرب أرغوان شجر يتخذ من نوره شراب ينفع المخمورين فكل لون يشبهه فهو أرجواني ، وقيل أرجواني الخمرة مائلة إلى السواد وهي خشبته ، رخو سخييف تحرقه النساء فيكون منه رماد أسود يتخذونه خضاباً للحواجب يسودها ويحسن شعرها ، ولحا أصله يشرب مائه ويتقوى به ، وقيل شجر له نور أحمر أحسن ما يكون وقيل الألف والنون زائدتان ، وفي الحديث خيمة آدم التي هبط بها جبرائيل أطناها من ظفائر إرجوان .

أرجونة : بفتح الهمزة وسكون الراء ، بلد بالأندلس منها شعيب بن صيقل الفقيه «جم» .

أرجيش : بفتح أوله وسكون ثانيه وكسر الجيم ، مدينة من نواحي أرمينية الكبرى قرب خلاط وأكثر أهلها أرمن ونصاري ، منها أبو الحسن علي ابن محمد بن منصور الفقيه .

الأرحا : بفتح الهمزة وسكون الراء ، جمع رحي التي يطحن بها ، واسم قرية بوسط العراق منها أبو السعادات علي بن أبي الكرم بن علي الأرحائي

الضرير المتوفى سنة ٦٠٩ هـ جم .

أرحب : كأحمد مخلاف باليمن سمي بقبيلة كبيرة اسمه مرة بن دعام ، ومحلة بالكوفة ، وقرية باليمامة ، وموضع ببغداد ، وناحية بأذربايجان ينسب إليها بكر بن عمير الأرحبي ، وسلمة بن صهيب أبو حذيفة الأرحبي ، ومالك بن عيسى ومالك بن كعب الأرحبيان .

إرحم : من في الأرض يرحمك من في السماء قاله النبي ﷺ (تاريخ بغداد ج ١٤ ص ١٥٦) .

أرخس : بضمين من قرى سمرقند منها العباس بن عبد الله الأرخسي (معجم البلدان) .

الأرداف : عبارة عن تبديل كلمة يردفها من غير انتقال من اللازم إلى الملزوم .

الأربع : بالكسر وفتح الدال وشد الموحدة ، مكياك تسع أربعة وعشرين صاعاً .

أردبيل : بفتح الهمزة والدال قبل الموحدة المكسورة بينهما راء ساكنة ، من أشهر مدن أذربايجان وقعت في فضاء من الأرض بها أنهار ومياه ومع ذلك فليس فيها شجرة واحدة من شجر جميع الفواكه وإذا زرع أو غرس فيها شيء من ذلك لا يفلح مع صحة هوائها وعذوبة مائها وجودة أرضها وهو من العجائب فإنه خفي السبب ، وإنما تجلب إليها الفواكه من وراء الجبل من كل ناحية مسيرة يوم وأكثر وأقل ، بينها وبين بحر الخزر مسيرة يومين وكان بينها وبين خلخال مسيرة يومين ، وهي منسوبة إلى أردبيل بن أرميني بن لشطر بن يونان ، منها أحمد أردبيلي بن محمد المحقق الفقيه الذي كان من أعظم علماء الإمامية المتوفى سنة ٩٩٣ بالنجف الأشرف ، والحسين بن عبد الحق الأردبيلي المشهور بالإلهي كمال الدين الشاعر المنصف الكبير ، والحسين بن موسى الاسترآبادي الفاضل الفقيه المعاصر لشيخنا البهائي ، والسيد هاشم أردبيلي العالم المعاصر بالنجف الأشرف المتوفى سنة ١٣٦٨ ، والسيد يونس بن محمد تقي الأردبيلي المحقق الفاضل المجتهد الجليل المعاصر الساكن بمشهد

الرضا اليوم سنة ١٣٧٧ وبنوه السيد علي والسيد محسن والسيد حسن كانوا من الأجلة تأتي تراجمهم في كتاب السادات .

أردستان : بفتح أوله وسكون الراء وكسر الدال قبل السين والألف بين التاء والنون ، مدينة على ثمانية عشر فرسخاً بأصبهان وفسخين بوزارة على طرف مفازة كركسكوه قاشان بناها آج ، ولها دور وبساتين نزاهات كبار عليها سور وحصن في كل محلة وفي وسط الحصن منها بيت نار ولد فيه أنوشروان وبها أبنية من بنائه وأهلها أصحاب الرأي ، منها زيد بن عبد الوهاب بن محمد القاضي أبو طاهر الأديب الشاعر ، وظفر بن همام بن سعد إمام أهل اللغة وشيخهم ، وعبد الله بن يوسف بن أحمد بن بابويه النيسابوري المتوفى سنة ٤٠٩ ، ومحمد بن إبراهيم بن داود بن سليمان أبو جعفر الأديب المتوفى سنة ٤١٥ ، ومحمد بن أحمد الأردستاني وغيرهم من الأعلام .

أردشير : بفتح الهمزة والراء والدال المهملة قبل الشين المعجمة بينهما راء ساكنة ، ابن أبي الماجد بن أبي المفاجر الفقيه الإمامي الكامل الثقة قرأ على أبي علي الطوسي ابن شيخ الطائفة «جب ومل» .

أردشير : بن بابك شاه بن ساسان بن بها فريد بن دارا بن ساسان بن بهمن بن اسفنديار بن كشتاسب بن بهراسب بن منوچهر بن إيراج أو إيران بن فريدون بن اثقبان بن جمشيد بن أنوجهان بن استحد بن هوشاخ بن قروال بن سيامك بن متشنا بن كيومرث بن لاويز بن آدم بن سام بن نوح عليه السلام . قال المسعودي في المروج ج ١ ص ٢٠٦ : ولا خلاف بينهم في أن أردشير من ولد منوچهر فلما وضع على رأسه التاج قال الحمد لله الذي خصنا بنعمه وشملنا بفوائده وقسمه ومهد لنا البلاد وقاد إلى طاعتنا العباد ، نحمده حمد من عرف فضل ما أتاه ونشكره شكراً لداري بما منعه واصطفاه إلا وأنا سارعون في إقامة منازل العدل وإدراج الفضل وتشيد المآثر وعمارة البلاد والرافة بالعباد ورم أقطار المملكة ورد ما انحزم في سائر الأيام منها فليسكن طائرهم أيها الناس فإني أعم بالعدل القوي والضعيف والدني والشريف ، وأجعل العدل سنة محمودة وشريعة مقصودة وستردون في سيرتنا إلى ما نحمدوننا عليها وتصدق

أفعالنا أقوالنا إن شاء الله تعالى والسلام .

ومن قوله أما شيء آخر على نفس ملك أو رئيس أو ذي معرفة صحيحة من معاشرة سخيّف أو مخالطة وضيع لأنه كما أن النفس تصلح على مخالطة الشريف الأريب الحبيب كذلك تفسد بمعاشرة الخسيس حتى يقدح ذلك فيها ويزيلها عن فضيلتها ويشتتها عن محمود شريف أخلاقها ، وكما أن الريح إذا مرت بالطيب حملت طيباً تحيي به النفوس وتتقوى به جوارحها كذلك إذا مرت بالتفنن فحملته المتنن به النفس وأضرر بأخلاقها إضراراً تاماً والفساد أسرع إليها من الصلاح إذ كان الهدم أسرع من البناء وقد يجد ذو المعرفة في نفسه عند معاشرة السفلة البوضعا شهوراً ، فساد عقله دهوراً . ومن كلامه يجب على الملك أن يكون فائض العدل فلن العدل جماع الخير وهو الحصن الحصين من زوال الملك وتخربه وإن أول مخايل الأدبار في الملك ذهاب العدل منه وأنه متى خففت رايات الجور في ديار قوم كافحتها عقاب العدل وردتها على العقب وليس أحد ممن يصحب الملوك ويخالطهم أولى باستجماع محاسن الأخلاق وفضائل الآداب وظرائف الملح وغرائب التنف من النديم حتى أنه ليجتاج أن يكون له مع شرف الملوك تواضع العبيد ومع عفاف النساك مجون الفتاك ومع وقار الشيوخ مزاح الأحداث ، وكل واحدة من هذه الخلال هو مضطر إليها في حال لا يحصن أن يجلب غيرها وإلى أن يجتمع له مع قوة المخاطر ما يفهم به ضمير الرئيس الذي ينادمه على حسب ما يأتيه من خلائقه ويعلم من معاني لحظه وإشارات ما يعينه على شهوته ولا يكون نديماً حتى يكون له جمال ومروة . فأما جماله فتظافة ثوبه وطيب رائحته وفصاحة لسانه ، وأما مروته فكثرة انبساطه إلى الجميل ووقاره في مجلسه مع طلاقة وجهه في غير سخف ولا يستكمل المروة حتى يسلو عن اللذة .

ومن قوله لابنه سابور عند نصبه إياه للملك : أخوان ولا غنى لواحد عنهما عن صاحبه فالدين أساس الملك والملك حارسه وما لم يكن له أساس فهدوم وما لم يكن له حارس فضائع . ومن أفعاله رتب المراتب فجعلها سبعة أرواح فأولها الوزراء ثم المويذان وهو القائم بأمر الدين ، يقال قاضي القضاة

وهو رئيس الموبنة ومعناها القوام بأمور الدين في البلاد من المشرق والمغرب والجنوب والشمال كل واحد منهم قد أفرد بتدبير جزء من أجزاء المملكة وكور كوراً ومدن مدناً واستقامت له الأرض ومهداها وصال عن الملوك فانقادت إلى طاعته وزهد في الدنيا وما هي عليه من الغرور والعناء ، وكان أعظم شيئاً وأشد جنوداً وأتم عديداً وأقام اثنتا عشرة سنة يحارب ملوك الطوائف فمنهم من يكاتبه فينقاد إلى ملكه رهبة من صولته واقتدى المتأخرون من الملوك والخلفاء به فنصب ابنه سابور لمملكته وتوجه بتاجه وذلك أنه رآه أرجح ولده حليماً وأكملهم علماً وأشدهم بأساً وأجزلهم مراساً فعاش بعد ذلك في حال تزهّد وخلوة بربه وكونه في بيوت النيران وكان أول ملكه بعد شمعون الصفا وصي يحيى بن زكريا إلى أربع عشرة سنة وعشرة أشهر كما رواه الصدوق في كمال الدين ص ١٣٠ وابنه سابور ملك ثلاث وثلاثون سنة وحفيده هرمز سابور ملك سنة واحدة وابن حفيده بهرام بن هرمز ملك ثلاث سنوات ومن ولده أنوشروان بن قباذ بن فيروز بن يزد جرد بن بهرام بن يزد جرد بن سابور بن هرمز بن نرسى ابن بهرام بن الملك بن بهرام بن هرمز بن سابور بن أردشير .

أردشير : بن بشتاسب بن لهراسب بن كيخسري بن كيكائوس بن كيقباذ ابن راع بن مسيرة بن منوچهر هو وأجداده وابنه ساسان هم ملوك العجم وفارس تأتي تراجمهم في إيران .

أردشير : بن هرمز بن نرسى بن بهرام بن الملك بن بهرام بن هرمز بن سابور بن أردشير الكبير ملك بعد أخيه سابور وكانت مدة ملكه إلى أن خلع أربعين سنة وجده الأعلى تقدم هنا .

أردشير خره : إسم موكب معناه بهاء أردشير وهي من أجل كور فارس ومنها مدينة شيراز وجور وميمند والصيمكان والبرجان والخورا وسيراف وكام فيروز وكازرون ، قيل كورة قديمة رسمها نمرود بن كنعان ، ثم عمرها بعده سيراف بن فارس وكانت شديدة الحر كثيرة الثمار وكانت دار مملكة أردشير وبها الدواوين ودار الإمارة ومن مدنها الغندجان وخوزستان وكرمان وغيرها .

أردكان : بالفتح ثم السكون وفتح الدال المهملة أو الزاي ، من بلاد فارس على ساحل البحر كما في معجم البلدان ج ١ ص ١٨٩ ، وفي بستان السباحة ص ٦٨ قصبة على ثلاثة مراحل يزد أهلها من الشيعة الإمامية وبها قرب ألف دار وفي نواحيها قرى متصلة معمورة ومائها عذب من قنوات جارية وقعت بين الجبلين ، وبها فواكه وهوائها معتدل . منها : المولى حسين بن محمد بن إسماعيل العالم الساكن بالحائر ، والميرزا علي رضا الملقب بالتجلي !الأردكاني صاحب المصنفات ، والميرزا آقا بن الحكيم كاشف الدين محمد شيخ الإسلام بأصبهان ، والسيد صدر الدين بن نصير الدين بن المير صالح المدرس الطباطبائي الزواري الأردكاني اليزدي ، وعبد الله بن جعفر بن أبي جعفر أبو عبد الرحمن الأردكاني المتوفى سنة ٣١٤ ، ومحمد تقي الإمامي الأردكاني الطهراني المتوفى سنة ١٢٦٧ عم المولى حسين .

أردمشت : بالفتح ثم سكون الراء وضم الدال والميم وسكون المعجمة وتاء ساكنة ، قلعة حصينة قرب جزيرة ابن عمر في شرقي دجلة الموصل على جبل الجودي تحتها دير الزعفران وهو قلعة ولها ثلاث ضيع .

الأردن : بضم الهزة والدال المهملة بينهما راء ساكنة وشد النون ، بلد من ساحل الشام بها نهر كبير يخرج من بحيرة الطبرية وهي كورة واسعة أحد أجناد الشام ومنها يحمل السكر إلى سائر بلاد الشرق وعليه قرى كثيرة منها بيسان وقراروا وأريحا وعوجاء . ينسب إليها أبو سلمة الحكم بن عبد الله بن خطاف وعبادة بن نسي وعباس بن محمد المرادي الأردني ، وعبد الله بن نعيم وعتبة ابن حكيم الهمداني ، وعلي بن إسحاق ، ومحمد بن سعيد ، ونعيم بن سلامة الشيباني ، والوليد بن مسلمة وغيرهم .

أردوال : بالفتح ثم السكون ، بلدة بين واسط وخوزستان وفيها مزارع كثيرة .

أردوان : بضم الهمزة والذال بينهما راء مهملة ، هو ملك من ملوك الفرس .

الأرز : بالفتح ثم السكون وزاي بليدة بطبرستان من ناحية ذيلم بها بساين وارجية دائرة ، وبالضم كرسل حب معروف بارد يابس في الثانية ، وقيل معتدل وقيل حار يابس ويسه أظهر من حره أحر من الحنطة يحمي أبدان المحرورين ويلهبها وهو سريع الهضم يسمن البدن ويحسن البشرة ويعمر ، غذاء صالح ويعقل مع اللبن ومع السماق يحبس جداً وإذا أكل بالسكر كان انحداره عن المعدة سريعاً ، وإذا طبخ باللبن وأخذ مع السكر أخصب البدن وغذى غذاء كثيراً وزاد في المني ونضارة اللون .

أرزكيان : بفتح الهمزة والزاي بينهما راء مهملة ، اسم رجل أسلم على يد علي بن أبي طالب من ولده محمد بن الحسن بن علي بن الحسن بن نصر بن الأزركيان أبو عبد الله (لب الباب ص ٣٢) .

أرزقان : بالفتح ثم السكون وضم الزاي والألف من قرى أصبهان ، منها محمد بن عبد الرحمن بن زياد أبو جعفر الحافظ المتوفى سنة ٣١٧ وجده كان موصوفاً بالزهد والورع والعلم والثقة ، والحسن بن أحمد بن محمد المعلم الأعمى المتوفى سنة ٤٥٣ .

أرزلجان : بفتح الهمزة والزاي بينهما راء ساكنة ، بلدة طيبة كثيرة الخيرات من بلاد أرمينية أهلها أرمن .

الأرزن : بفتح الهمزة والزاي وسكون الراء والنون ، موضع بشيراز ومدينة بديار بكر قرب خلاط ولها قلعة حصينة بنواحي أرمينية ، منها أبو غسان عياش بن إبراهيم الأرزني وسلامة بن محمد الثقة إمامي ، ويحيى بن محمد الأديب الأرزني عامي .

أرزونا : بالفتح قرية من قرى دمشق ، منها أحمد بن يحيى بن أحمد الحجوري الأرزوني .

أرسابند : بالفتح من قرى مرو ، منها محمد بن عمران ومحمد بن الفضل .

الارسال: بالكسر يقال أرسلت الطائرة من يدي إذا أطلقته من غير تقييد وأرسلت رسولاً بعثت برسالة يؤديها، والإرسال في الحديث عدم الإسناد مثل قول الراوي قال رسول الله ﷺ من غير أن يقول حدثنا فلان عن رسول الله تقدم في الأخبار والأحاديث . وقد يُقال أن الإرسال التسليط ويُراد به مطلقاً الإيصال كما في قوله تعالى يرسل السماء عليكم مدراراً وإرسال الكلام إطلاقه بغير تقييد .

أرسطاطاليس: بفتح أوله وثانيه ويقال له أرسطوليس معناه في اللغة اليونانية الكامل الفاضل ومحِب الحكمة ولد في مدينة اسطاجيرا فلما بلغ ثمان سنين جاء مع أبيه إلى مدينة الحكماء المسماة باتن واشتغل بالادبيات وعلم المحيط والمنطق مقدمة لعلم الحكمة إلى تسع سنوات ، ثم اشتغل عند أفلاطون إلى عشرين سنة فلما توفي أفلاطون اشتغل بالتدريس في مكانه وجمع عنده تلامذة كثيرة . ثم اشتغل بالتصنيف في مدة عشر سنوات ، وكان على دين الله ولم يسجد للأوثان والأصنام إلى أن مات وهو ابن ثمانٍ وستون سنة في زمن الإسكندر ودفن بأسطاجيرا وأوصى أن يبنى على قبره قبة لها ثمانِي زوايا وكان محل اجتماع أهل زمانه وكشف لهم مطالب غامضة عند قبره وجلس في مقامه ابن خالته ثاوسطس وفسر كتبه مع تلامذة أرسطو قبل تجاوزت مصنفاته مائة وعشرون مصنفاً من المقالات والرسائل وخلف بعد موته أشياء كثيرة من الأموال والغلمان والجواري وغيرها . وكان أبوه نيقوماخس بن ماخاون وأمه أفسيطيا وكانا من واسقلييادس (دهخدا ج ٥ ص ٨٢٤) ويقال له أرسطو للتخفيف وهو تلميذ أفلاطون يقال له المعلم الأول لأنه يفتح العلم والحكمة ووضع علم المنطق وخالف أستاذه أفلاطون وأبطل التناسخ ، وكان أستاذ الإسكندر ووزيره ويأخذ الإسكندر برأيه .

من كلامه : إذا أردت الغنى فاطلبه بالقناعة فإن من لم يكن له قناعة فليس المال يغنيه وإن كثر ، ومن كلامه أيضاً العدل ميزان الله تعالى في أرضه يأخذ به الضعيف من القوي والمحق من المبطل فمن زال ميزان الله عما وضعه فقد جهل أعظم الجهالة واغتر بالله سبحانه أشد اغتراراً قيل له ما أخف ما

حملة الإنسان قال السكوت ، ومثل عنه حركة الإقبال بطيئة وحركة الإدبار سريعة فقال : لأن المقبل مصعد والصعود يكون من مرقة إلى مرقة والمدير كالمقذوف من علو إلى أسفل .

أرسطون: معجون ينفع أعضاء التنفس وتمدد أوعية المني ركبته أرسطو ومعنى أرسطو كامل الفضيلة .

أرسلان : شاه بن عز الدين مسعود بن قطب الدين مودود بن عماد الدين زنكي بن آق ستقر صاحب الموصل المشهور بآتابك ، الملك العادل نور الدين أبو الحارث ملك موصل بعد وفاة أبيه وكان ملكاً عارفاً بالأمور وانتقل إلى المذهب الشافعي ولم يكن في بيته شافعي سواه ، بنى مدرسة للشافعية بالموصل مات بها سنة ٦٣٣ وإبنه الملك القاهر عز الدين مسعود والملك المنصور عماد الدين زنكي (وفيات الأعيان ج ١ ص ٨٦) .

أرسلان : بن عبد الله الباسيري أبو الحارث التركي مقدم الأتراك ببغداد وكان مملوك بهاء الدولة خرج على القائم بأمر الله ببغداد وكان قد قدمه على جميع الأتراك وقلده الأمور بأسرها وخطب له على منابر العراق فعظم أمره ، قتله عسكر السلطان طغرل بك السلجوقي ببغداد سنة ٤٥١ (وفيات الأعيان ج ١ ص ٨٦) .

أرسوف : بالفتح ثم السكون وضم المهمله ، مدينة بالشام منها أبو يحيى زكريا .

الأرش : بالفتح هو ما يأخذه المشتري من البائع إذا اطلع على عيب في المبيع .

الارشاد : بالكسر من الرشد هو الصلاح خلاف الغي والضلال يقال : استرشدته فأرشدني إلى الشيء وعليه وله .

الارصاد : بالكسر في اللغة بمعنى العدة والإعداد وفي علم البديع الإرصاء أن يجعل قبل العجز من الفقرة أو البيت ما يدل عليه أي العجز إذا عرف انروي ، ويحيى بمعنى الترقب والشر والخير .

الأرض : بالفتح كفلس مؤنثة وجمعها الأراضي وأرضون وأروض اسم جنس لا واحد لها وهي جسم بسيط طبيعتها أن تكون باردة ويابسة وقيل متحركة إلى المكان الذاتي الذي هو تحت كرة الماء وهذان القولان مردودان لأن الأرض لو تحركت من المشرق إلى المغرب أو بالعكس فلا بد أن لا يقع الحجر المرمي في الهواء من موضع معين على ذلك الموضع وليس كذلك كما يأتي هنا ، ودليل تعددها قوله تعالى ومن الأرض مثلهن ، وقد تؤل بالأقاليم السبعة ويطبقات العناصر الأربعة حيث عدت سبعاً بالصرفة والإختلاط ولا دليل في قوله تعالى وجعل الأرض فراشاً عدم كروية الأرض لأن الكرة إذا عظمت كانت القطعة منها كالسطح في إمكان الإستقرار عليه وهي مركبة فلها أجزاء ومفاصل ، وبالفعل موجودة بوجودات مغايرة لوجود الكل وهو مذهب المتكلمين وعند الحكماء أن البساط وإن لم تكن ذات أجزاء ومفاصل بالفعل بل متصلاً واحداً في نفس الأمر إلا أن الأرض التي عندنا ليست أرضاً صرفة فإنها لا ترى لكونها شفاقة مخلوطة بالماء والهواء . فهي مركبة من أجزاء موجودة بالفعل .

وأشار إلى ذلك صاحب الفرق في ص ١٩٨ وقال : أجمع أهل السنة على وقوف الأرض وسكونها فإن حركتها بعارض من زلزلة ونحوها عليها خلاف قول من زعم من الدهرية أن الأرض تهوي أبداً ولو كانت كذلك لوجب أن لا يلحق الحجر الذي نلقيه من أيدينا الأرض أبداً لأن الخفيف لا يلحق ما هو أثقل منه في انحداره ، وأجمعوا على أن الأرض متناهية الأطراف من الجهات كلها وكذلك السماء متناهية الأقطار من الجهات الست خلاف قول الدهرية أنه لا نهاية للأرض إلا من جهة فوق .

وقيل أرض كروية محفوفة بعنصر الماء كأنها عبة طافية عليه فانحسر الماء عن بعض جوانبها لما أراد الله من تكوين الحيوانات فيها ، وأما الماء الذي انحسر عنه الماء من الأرض فهو النصف من سطح في شكل دائرة أحاط العنصر المائي بها من جميع جهاتها بحراً يسمى البحر المحيط ويقال البحر الأخضر والأسود والمعمر منها قطعة أميل إلى الجانب الشمالي على شكل مسطح كروي ، وقيل المعمر منها مقدار ريعه وهو المنقسم بالأقاليم السبعة ،

وخط الإستواء يقسم الأرض بنصفين من المغرب إلى المشرق ومنطقة البروج منقسمة بثلاثمائة وستين درجة والدرجة من مسافة الأرض خمسة وعشرون فرسخاً والفرسخ اثنا عشر ألف ذراع في ثلاثة أميال ، لأن الميل أربعة آلاف ذراع والذراع أربعة وعشرون إصباعاً والإصبع ست حبات شعيرة مصفوفة ملصق بعضها إلى بعض ظهر البطن ، وبين دائرة معدل النهار التي تقسم الفلك بنصفين وتسامت خط الإستواء من الأرض وبين كل واحد من الطقسين تسعون درجة لكن العمارة في الجهة من خط الإستواء أربع وستين درجة ، والباقي منها خلاء لا عمارة فيها لشدة البرد والجمود كما كانت الجهة الجنوبية خلاء كلها لشدة الحر وصوروا في الجغرافيا جميع ما في المعمور من الجبال والبحار والأودية واستوفوا ذلك ما لا حاجة لنا لطوله أنظر مقدمة ابن خلدون في أوله ص ٧٧ في الإنسان والبشر .

ثم اعلم بأن المسكون من ربع الأرض على تفاوت أقطار مقسوم بين سبع أمم كبار وهم : الصين ، والهند ، والسودان ، والبربر ، والروم ، والترك ، والأريان اسم شهر من الأرية الفرعية أعني ايمانهم عارية استولوا بقول التوحيد في أول الزمان على بلاد الشرقية بالهند في بلاد المغول ثم نزلوا بإيران فعمروها من مرو وقزوین ثم ارتحلوا إلى أوروبا ، ومن الوثنية والبراهمة الذين كانوا في ظلمات الجهالة لا يدرون أين يذهبون ومنهم الفينيقيون كما في دائرة المعارف لوجدي ص ٢١٨ . والأريان من بينهم وهم الفرس في وسط هذه الممالك وقد أحاطت بهم هذه الأمم الست لأن جنوب مشرق الأرض في يد الصين وشماله وسطح جنوب الأرض في يد الهند وبلادهم الروم في وسط شمال العرض ، والسودان في جنوب مغرب الأرض ، وبلادهم البربر في شمال مغرب الأرض فهذه الممالك الست موقعها في أطراف عمران الأرض حوالي ملك الأريان . والأريان في الوسط بينهم ولهذه الأمم السبع تواريخ لسني ملك ملوكهم بينها في تنسيق السنين وبين عمر ما مضى من أيام الدنيا وما يذكر من ابتداء التناسل تفاوت كثير تروي كل أمة منهم حكاية من يليها باطلة كحكم النائم .

أقول : الناس على وجه الأرض إنما عرفوا الشهور في عفوان الزمان في كثرة ما رفعوا رؤوسهم للأهلة وعرفوا السنين من اختلاف في فصول الأزمنة الأربعة عليهم بتقل الشمس في أرباع الفلك ودورانها عليهم مرة بعد مرة ، ثم لتناول الأيام وتكاثرها وصعوبة الأمر عليهم في ضبطها قيدوا السنين بالتواريخ وجميع من على وجه الأرض من الأمم أخذوا تواريخ سنيهم من مسير النيرين الشمس والقمر فالأخذون بسير الشمس خمس أمم ، والأخذون بسير القمر خمس أمم أيضاً فأما الأخذون بسير الشمس فهم اليونانيون والسريانيون والقطب والروم والفرس . وأما الأخذون بسير القمر فهم الهند والعرب واليهود والنصارى والمسلمون وهؤلاء الأمم كلهم كانوا في قديم الأيام قبل ظهور الشرائع الدينية صنفاً واحداً مسمين باسمين سمينين وكلدانيين فالسمنيون كانوا سكان جانب المشرق ويقابلهم الساعة بأطراف الهند والصين وأهل خراسان يسمونهم شمنان ويسمى الواحد منهم شمن ، والكلدانيون كانوا سكان جانب المغرب ويقابلهم بمدينة حران والرها وقد أسقطوا عن أنفسهم هذا الاسم منذ أيام المأمون وتسموا بالصباثين واسمهم بالسريانية كلداي واسم الواحد منهم كلداي ، وهؤلاء الأمم العشر هم كلهم بنقصانها عن مسير الشمس الذي به يكون الليل والنهار فسموهم كلهم بنقصانها عن مسير الشمس لدور من أدوارها محتاجة إلى الكيسة لكي تعدل فصول الزمن الأربعة فتكون مبدأ كل زمان بالغاً ما بلغ في يوم يعينه من أيام الدهر يكون المرجع إليه في مستأنف السنين . والكيسة في زماننا هذا مستعملة في سني الإسكندرية في اليونانيين وفي سني عرب الإسلام المسماة المعتردية وفي سني الإسرائيليين فحسب . وقد كانت للفرس كيسة دامت لهم من أول الدهر إلى أن تصرم أيام ملكهم بالعرب ، كما كان للعرب الجاهلية كيسة تسمى النسي فنسخه الإسلام فغيرت سنو الفرس غير مكيسة مائتين وإحدى وثمانين سنة إلى أن وضع المعتضد في سنة ٢٨٢ كيسة فاعتدلت بها وعلى سني المعتضد معول أهل العراق .

والذي يلجأ الأمم إلى استعمال الكيسة في سنيها هو أن تكون الأيام والليالي إنما هي بحركة الشمس في وقت طلوعها في يوم من الأيام وفي اليوم

التالي له والشمس إذا رجعت من أماكن الفلك سائرة من المغرب إلى المشرق فإنها تعود إلى ذلك المكان في ثلاثمائة وخمسة وستين يوماً وربع ، فيصير هذا الربع في كل أربع سنين يوماً واحداً يجب أن يزداد على عدد أيام السنين الأربع فهذا الربع هو الذي يضطر الأمم إلى أن يكبسوا سنينهم كما ذكره في تاريخ سني الأمم والملوك .

وفي الحديث عن أبان بن تغلب قال سألت الصادق عليه السلام عن الأرض على أي شيء هي ، قال : على الحوت ، قلت : فالحوت على أي شيء ، قال : على الماء ، قلت : فالماء على أي شيء هو ، قال : على الصخرة ، قلت : فعلى أي شيء الصخرة ، قال : على قرن ثور أملس ، قلت : فعلى أي شيء الثور ، قال : على الثرى ، قلت : فعلى أي شيء الثرى ، فقال : هيهات عند ذلك ضل علم العلماء كما في المعاني في مادة أرض .

وفي جواهر القرآن عن النبي ﷺ أنه قال : لله أرض بيضاء مسيرة الشمس فيها ثلاثين يوماً هي مثل الدنيا ثلاثون مرة مشحونة خلقاً لا يعلمون أن الله خلق آدم وإبليس ولا يعلمون أن الله يعصى في الأرض . وفي أخبار الزمان ص ١٨ قال : خلقت الأرض على صورة الطائر رأسه وصدرة وجناحه واليمين العراق إلى الوقواق وأم السند والهند والجناح الأيسر ناسك ومنسك ويساجوج ومأجوج وأم كثيرة والذنب من ذات الحمام والحرام إلى مغرب الشمس والبحر الأسود . وفي الحديث إن الله تعالى خلق مدينتين واحدة في المشرق اسمها جابلقا وأخرى بالمغرب اسمها جابر صا ، طول كل مدينة عشرة آلاف فرسخ لكل مدينة منها عشرة آلاف باب بين كل باب فرسخ ولللباب كل ليلة عشرة آلاف رجل لا تلحقهم النوبة إلى يوم القيامة وأنهم يعمرون سبعة آلاف سنة إلا ما دونها ويأكلون ويشربون ويتناكحون وفيهم حكم كثيرة ولهم خلق عظام تامة ، وإن هاتين المدينتين خارجيتين من هذا العالم لا يرون شمساً ولا قمرأ ولا يعرفون آدم ولا إبليس يعبدون الله تعالى ويوحدونه وأن لهم نوراً يسعون فيه من نور العرش من غير شمس ولا قمر .

وعن النبي ﷺ قال : مر بي جبرائيل ليلة أُسري بي عليهم فدعوتهم إلى الله تعالى فأجابوني فمحسنهم مع محسنكم ومسيئكم ، وقال : إن لله تعالى ثمانية عشر ألف عالم ، الدنيا عالم واحد وما العمران في الدنيا إلا كخردلة في كف أحدكم ، وقيل إن الله تعالى دابة في مرج من مرجه والمرج في غامض علمه رزقها في كل يوم مثل رزق العالم بأسره سبحانه القادر على كل شيء ، وقيل كانت في الأرض خلقاً وجوههم وأبدانهم كوجوه بني آدم وأبدانهم وأفواههم كأفواه الكلاب وأرجلهم كأرجل البقر وأذانهم كأذان المعز وشعرهم كصوف الظأن لا يعصون الله طرفة عين ، ليلنا نهارهم ونهارنا ليلهم ، قال الله تعالى : ﴿وهو الذي مد الأرض وجعل فيها رواسي وأنهاراً ومن كل الثمرات﴾ ، وقال : وفي الأرض قطع متجاورات وهي ساكنة ومحيط دائرتها عند خط الاستواء يبلغ نحو أربع وعشرين ألف ميل محيطة بالشمس وعليها مدار الزرع والحصاد في دائرة تبلغ خمسمائة وثمانين ألف ميل وألف ميل ، وقال : ﴿والأرض مددناها وألقينا فيها رواسي وأنبتنا فيها من كل شيء موزون وجعلنا لكم فيها معاش﴾^(١) قليلاً ما تشكرون .

وعن الباقر عليه السلام قال : لما أراد الله تعالى أن يخلق الأرض أمر الرياح الأربع ففجرين متن الماء حتى صار موجاً أزيد فصار زبداً واحداً فجمعه في موضع البيت ، ثم جعله جبلاً من زبد ثم دحا الأرض من تحته وهو قول الله تعالى أن أول بيت وضع للذي بمكة مباركاً فأول بقعة خلقت من الأرض الكعبة وقال تعالى : ﴿أنتم أشد خلقاً أم السماء بناها رفع سمكها فسواها وأغطش ليلها وأخرج ضحاها والأرض بعد ذلك دحاه﴾^(٢) ، وقال عبد القاهر في الفرق ص ١٩٩ : وزعموا أن السماء متناهية من تحتها ولا نهاية لها إلا من جهة السفلى ويطلق قولهم ظاهر من جهة عود الشمس إلى مشرقها كل يوم وقطعها جرم السماء وما فوق الأرض في يوم ليلة ولا يصح قطع ما لا نهاية لها من المسافة في الأمكنة في زمان متناه وأجمعوا على أن السموات سبع طبقات

(١) سورة الحجر : الآية : ١٩ .

(٢) سورة النازعات : الآيات : ٢٧ - ٣٠ .

خلافاً للفلاسفة والمنجمين قالوا أنها تسع .

وفي تاريخ بغداد ج ١٤ ص ٢٠٥ قال : الأرض أربعة وعشرون ألف فرسخ فائناً عشر ألف للسودان وثمانية للروم وثلاثة للفرس وألف للعرب ، قيل وضع الله الأرض مهاداً للأبدان وقراراً للحيوان وفراشاً للمضاجع ، وبساطاً لهم للمكاسب والمنافع وضيلاً لطلاب الرزق وأرباب الصنائع ، وقيل الأرض قاعدة الفلك أو الملك في وسط العالم أصل ثابت . وروى الصدوق في التوحيد ص ٤١٤ باب ١٦ عن علي بن الحسين عليه السلام قال في قول الله تعالى الذي جعل لكم الأرض فراشاً وجعلها ملائمة لطبائعكم موافقة لأجسادكم ولم يجعلها شديدة الحمى فتحرقكم الحرارة ولا شديدة البرد فتجمدكم ولا شديدة طيب الريح فتصدع هاماتكم ولا شديدة التتن فتعطبكم ولا شديدة اللين كالماء فتفرقكم ولا شديدة الصلابة فتمتع عليكم في دوركم وأبنيتكم وقبور موتاكم ولكنه تعالى جعل فيها من المتانة ما تتصفون به وتتمسكون وتتماسك عليه أبدانكم وبنيانكم وجعل فيها ما تنقاد به للدوركم وقبوركم وكثيراً من منافعكم فلذلك جعل الأرض فراشاً لكم . ثم قال عز وجل والسماء بناء أي سقفاً من فوقكم محفوظاً يدور فيها شمسها وقمرها ونجومها لمنافعكم ، ثم قال وأنزل من السماء ماء يعني المطر نزل من العلا ليبلغ قلل جبالكم وتلا لكم وهضابكم وأوهادكم ثم فرقه رذاذاً ووابلاً وهطلاً وطلاً لتنشفه أرضكم ولم يجعل ذلك المطر نازلاً عليكم قطعة واحدة فتفسد أرضكم وأشجاركم وزروعكم وثماركم . ثم قال تعالى فأخرج به من الثمرات رزقاً لكم يعني مما يخرج من الأرض رزقاً لكم فلا تجعلوا الله أنداداً أي أشباهاً وأمثالاً من الأصنام التي لا تقبل لا تسمع ولا تبصر ولا تقدر على شيء وأنتم تعلمون أنها لا تقدر على شيء من هذه النعم الجليلة التي أنعمها عليكم ربكم تبارك وتعالى .

وقال السيوطي في الكنز ص ٨٦ قاعدة اختلاف الناس في مسافة الأرض فقيل مسافتها خمسمائة عام ثلث عمار وثلث خراب وثلث بحار ، وقيل المعمورة من الأرض مائة وعشرون جزءاً منها تسعون لياجوج وأما عشرين للسودان وثمانية للروم وثلاثة للعرب وسبعة لسائر الأمم ، وقيل الدنيا سبعة

أجزاء ستة ليأجوج ومأجوج وجزء لسانر الناس ، وقيل الأرض أربعة أجزاء جزء للترك وجزء للعرب وجزء للفرس وجزء للسودان ، وقيل الأقاليم سبعة والأطراف أربعة والنواحي خمسة وأربعون والمدائن عشرة آلاف والرساتيق مائتان وستة وخمسون ألفاً ، وقيل قطر الأرض سبعة آلاف فرسخ وهو نصف سدس الأرض والمجبال والمفاوز والبحار والباقي خراب لا نبات فيه ولا حيوان وقيل المعمور من الأرض مثل طائر رأسه الصين والجناح الأيمن الهند والسند ، والجناح الأيسر الخرز صدره مكة والعراق والشام ومصر وذنبه المغرب ، وقيل قطر الأرض سبعة آلاف وأربعمائة وأربعة عشر ميلاً ودورها عشرون ألفاً وأربعمائة ميل وذلك جميع ما أحيطت به من بر وبحر ، وقيل مساحة بسطة الأرض بالتكسير مائة ألف ألف وستمائة ألف ميل وعلى ذلك تكون مسافة الربع العاشر منها بالتكسير ثلاثة وثلاثين ألف ألف ميل ، وقيل أن مدن الأرض كانت على حدة أربعة آلاف ومائتي مدينة .

ومن كتاب هرشيوش لما استقامت طاعة بوليش الملقب بقيصر الملك في عامة الدنيا اختار أربعة من الفلاسفة وأمرهم أن يأخذوا له وصف حدود الدنيا وعدة بحورها وكورها أرباعاً ، فولى أحدهم وصف جزء المشرق وولى الثاني وصف جزء المغرب ، وولى الثالث وصف جزء الشمال ، وولى الرابع وصف جزء الجنوب فتمت كتابة الجميع في نحو من ثلاثين سنة فكانت جملة البحار المسماة في الدنيا تسعة وعشرين بحراً منها الجزء المشرق ثمانية والجزء المغرب ثمانية والجزء الشمال أحد عشر والجزء الجنوب اثنان وعدة الجزائر المعروفة الأمهات أحد وسبعون جزيرة ، منها في المشرق ثمان وفي المغرب عشرة وفي جهة الشمال أحد وثلاثون وفي جهة الجنوب ست عشرة ، وعدة الجبال الكبار المعروفة في جميع الدنيا الأمهات ستة وثلاثون جبلاً منها في المشرق سبعة وفي المغرب خمسة عشر وفي جهة الشمال اثنا عشر وفي جهة الجنوب اثنان . وعدة البلدان الكبار الأمهات ثلاثة وستون منها في المشرق سبعة وفي المغرب خمسة وعشرون وفي الشمال تسعة عشر وفي الجنوب اثنا عشر . وعدة الكور الكبار المعروفة ست وخمسون كورة منها في المشرق سبع

وفي المغرب ثلاث عشرة وفي الشمال تسع عشرة وفي الجنوب سبع عشرة .

وأطول الأقاليم السبعة وأعرضها ، الأول وطوله من المشرق إلى المغرب نحو ثلاثة آلاف فرسخ وعرضه من الشمال إلى الجنوب مائة وخمسون فرسخاً ، وأقصروها الاقليم السابع في الطول والعرض فإن طوله من المشرق إلى المغرب ألف وخمسمائة فرسخ وعرضه من الشمال إلى الجنوب نحو من سبعين فرسخاً وبقيّة الأقاليم الخمسة بين ذلك . وأما الثلاثة أرباع الباقية فإنها خراب بيات لأنها من جهة الشمال تحت مدار الجدي قد أفرط هناك البرد وصارت ستة أشهر ليلاً مستمراً وهي مدة الشتاء عندهم لا يعرف فيها نهار ويظلم الهواء ظلمة شديدة وتجمد المياه لقوة البرد فلا يكون هناك نبات ولا حيوان ويقابل هذه الجهة الجنوب حيث مدار سهيل فيكون النهار ستة أشهر بغير ليل وهي مدة الصيف عندهم فيحمر الهواء ويصير سموها محرقاً يهلك بشدة حره الحيوان والنبات فلا يمكن سكناهما معاً ولا سلوكهما فلهذا صار خراباً . وأما من جهة الغرب فمنوعة من البحر المحيط فإنه لا يمكن ركوبه لتلاطم أمواجه وشدة ظلماته وعدد دوابه . وأما من جهة الشرق فغير مسلوكة للجيال الشامخة المعطشة المهلكة فصار الناس بأجمعهم محصورين في المسكون من الأرض ولا علم لهم بهذه الثلاثة أرباع الخراب لعدم اطلاعهم على ما ذكرناه .

وقال في ص ١٤٨ فائدة قال بعض الحكماء الذين اعتبروا أخلاق البلاد وامتازوا به عن غيرهم ، أخصب بقاع الأرض ثمانية مواضع أرمينية وأذربيجان وماء دينور ونهاوند وكرمان وأصبهان وقومس وطبرستان ، وأخصب بقاع الدنيا ثمانية مواضع دجلة والفرات والنيل وماء هفيجان وماء سوران وماء جند نيسابور وماء سمرقند وماء بلخ ، وأنزّه بقاع الأرض ستة مواضع النونديجان وسابور وخوزستان وجرجان وحلوان وزنجان ، وأعقل أهل الأرض من البلاد ثمانية أهل دينور وأهل أصبهان وأهل الحيرة وأهل المدائن وأهل نيسابور وأهل اصطخر وأهل الري وأهل نساء ، وأسرى بقاع الدنيا أهل سبع مواضع أهل طرسقون وأهل بلا سانحون وأهل ماسبذان وأهل دينور وأهل حلوان . وأمكر بقاع

الأرض أهل عشرة بلاد أهل ماسبذان وأهل مهرجان وأهل خوزستان وأهل الرويان وأهل الري وأهل آذربيجان وأهل أرمينية وأهل شهر زور وأهل الصاغان . وأسفل أهل الأرض أهل خمسة مواضع أهل البندنجان وأهل بادراية وأهل باكسيا وأهل مهنلق وأهل خوزستان . وأقل أهل الدنيا نظرا في العواقب ثمان مواضع أهل هراة وأهل طبرستان وأهل أرمينية وأهل قومس وأهل خوزستان وأهل كرمان وأهل مكران وأهل شهر زور .

وفي دستور العلماء قال : اعلم أن مركز الأرض مركز العالم فهي بين المشرق والمغرب والشمال والجنوب والفوق والتحت لأنها لو كانت قرية من المشرق لكان الزمان الذي بين طلوع الشمس إلى غاية ارتفاعها أقل من الزمان الذي من غاية ارتفاعها إلى غروبها وليس كذلك ولا تكون قرية من المشرق ولو كانت قرية من المغرب لكان الزمان بعكس المذكور وليس كذلك فلا يكون ذلك والشمس إذا كانت في الحمل أو الميزان فانصب مقياساً على الأرض فمجموع خطي ظلي المشرق والمغرب يكون خطأ مستقيماً فلو كانت الأرض في جانب الشمال أو الجنوب لما كان الخطان خطين مستقيمين فمن هاهنا يعلم أنها بين الشمال والجنوب لا في جانب من أحدهما ولو كانت قرية من الفوق لكان الظلم من الفلك أقل من نصفه ولو كانت قرية من التحت لكان الظلم من الفلك أكثر من نصفه وليس كذلك قيل ويمكن أن يورد على هذين الدليلين أن أي حجة على أن الظلم من الفلك ليس أقل من النصف ولا أكثر منها وعلم أنها في وسط العالم مركزها مركزه، كان الفلك مغناطيس ، والأرض حديدية جذبها الفلك من كل جانب على السواء والأرض ساكنة دائماً وما قيل أنها تتحرك بالإستدارة دون الأفلاك وطلوع الكواكب وغروبها بسبب حركة الأرض مما تكره الأذان لأن في طبيعة الأرض ميل حركتها مستقيمة فلا يمكن أن تكون فيها ميل حركة مستديرة لامتناع اجتماع ميلين طبيعيين بجهتين مختلفتين ولأن الأرض لو تحركت من المشرق إلى المغرب أو بالعكس فلا بد أن لا يقع الحجر المرمرى في الهواء من موضع معين على ذلك الموضع وليس كذلك ولك أن تقول أن ذلك الحجر المرمرى لكونه جزء من الأرض أيضاً

يتحرك مع حركة موضع الرمي فالواجب أن لا يقع إلا في موضع الرمي فافهم .

وقال حمزة الأصبهاني الأرض مستديرة الشكل المسكون منها دون الربع وهذا الربع ينقسم قسمين برأ وبحراً ثم ينقسم هذا الربع سبعة أقسام يسمى كل قسم منها بلغة الفرس (كشخر) وقد استعارت العرب من السريانيين (الكشخر) اسماً وهو الإقليم والإقليم اسم للرساق فهذا في اشتقاق الإقليم ومعناه كان شاف^(١) كما يأتي في الإقليم . وقال الفخر الرازي أن السفينة إذا لقيت على وجه الماء فلإنها تميل من جانب إلى جانب وتضطرب فإذا وقعت الأجرام الثقيلة فيها استقرت على وجه الماء فكذلك لما خلق الله تعالى الأرض على وجه الماء اضطربت ومادت فخلق الله تعالى عليها هذه الجبال ووتدها بها فاستقرت على وجه الماء بسبب ثقل الجبال ، ثم أشكل بوجوه سبعة وفي ص ٣١٥ منه عن ابن عباس قال : خلق الله تعالى من وراء هذه الأرض بحراً محيطاً بها ثم خلق من وراء ذلك جبلاً يقال له (ق) مترفعة عليه ثم خلق من وراء ذلك الجبل أيضاً مثل تلك الأرض سبع مرات ، ثم خلق وراء ذلك بحراً محيطاً بها ، ثم خلق وراء ذلك جبلاً يقال له (ق) حتى عد سبع أرضين وسبعة أبحر وسبعة أجبل ، وفي ص ٣١٤ سئل النبي ﷺ عن القاف وما خلفه قال خلفه سبعون أرضاً من ذهب وسبعون أيضاً من فضة وسبعون أرضاً من مسك وسبعون أرضاً سكانها الملائكة لا يكون فيها حر ولا برد ، وطول كل أرض مسيرة عشرة آلاف سنة (الحديث) .

ونقل في دائرة المعارف لفريد وجلي ج ١ ص ١٨٣ عن الشيخ البهائي العاملي في تشريح الأفلاك وكذا علي بن محمد الجرجاني في شرح المواقف أدلة كروية الأرض التي تكاد أن تكون محسوسة عند الجغرافيين . كروية الأرض : شيوخ الشكل في جميع الكواكب وعدم شذوذ واحد منها على كثرتها التي لا تعد ، فلما كانت الأرض واحدة منها فلا مناص من التسليم بأنها كروية مثلها لا محالة . وقال في ص ١٨٧ في أقسام الكرة الأرضية ، قسم العلماء الكرة الأرضية إلى خمسة أقسام آسيا وأفريقيا وأوروبا وأمريكا

(١) معجم البلدان وبحار الأنوار ج ١٤ ص ٣٠٨ ط ١ .

والأقيانوسية . وقال في ص ١٨٩ فقد جاء في الآيات الكريمة ما يشير إليه منها إذا رجعت الأرض رجاً ، وقوله حملت الأرض والجبال ، وقوله يوم ترجف الراجفة ، وقوله إذا دكت الأرض دكاً ، وقوله الله الذي خلق سبع سماوات ومن الأرض مثلهن ، يدل هذا على أن الأرض متعددة وأنها سبع طبقات بعضها فوق بعض بين كل واحدة منها إلى الأخرى مسيرة خمسمائة عام ، وقوله السماء وما بناها والأرض وما طحاها . وليس فيها ما يدل على أن الأرض غير كروية . وقال الفخر الرازي في تفسيره الكبير بعد مناقشة طويلة في أمر الأرض أنه لا يشك في كون الأرض كروية إلا من لا تدبر له والله العالم بحقائق وقوع الأدوار وأشكالها .

الأرضة : بالتحريك دوية صغيرة كنصف العدسة بعضها كالنملة تاكل الخشبة والكتاب وهي التي ذكرها الله تعالى في كتابه فلما كان فعلها في الأرض أضيفت إليها ، وعن القزويني في الأشكال أنه إذا أتى على الأرض سنة نبت لها جناحان طويلان تطير بهما وهي الدابة التي دلت الجن على موت سليمان عليه السلام . والنملة عدوها وهي أصغر منها وتأتي في خلفها فتحملها إلى حجرها وكان في زمن المازني رجل شتم الأرض فقال له المازني صه فهي التي أكلت الصحيفة التي تعاهد المشركون فيها على النبي ﷺ .

أرضيطة : بالفتح ثم السكون وكسر المعجمة من قرى مالقة منها أبو الحسن سليمان .

أرطاة : بالفتح شجر من شجر الرمل واسم جماعة منهم أرطاة بن الأشعث العدوي البصري الراوي عن العمش حديث فضل البنفسج ، إمامي كان من أصحاب الباقر عليه السلام الظاهر حسنه .

أرطاة : بن حبيب الأسدي الكوفي ، إمامي ثقة روى عن الصادق عليه السلام له كتاب .

أرطاة : بن كعب النخعي صحابي وفد على النبي ﷺ وشهد القادسية (تجريد أسماء الصحابة) .

أرطاة : بن منذر بن الأسود الألهاني أبو عدي المتوفى سنة ١٦٣ ، هو غير السكوني .

أرطاة: بن المنذر السكوني ، قيل صحابي الظاهر اتحاده مع سابقه «به» .

أرعنر: بفتح الهمزة والعين والمهملة بينهما راء ثم نون ثم زاي ، قيل موضع بديار بكر منه أحمد بن أحمد بن أبو العباس الأرعنري البغدادي المحدث عامي «جم» .

أرعو: بفتح الهمزة وسكون الراء والغين ثم واو ابن فالخ بن هود بن شالخ بن أرفخشذ بن سام بن نوح أحد أجداد النبي ﷺ وهو وصي أبيه وحامل حجة من بعده ، وإليه انتقل النور النبوي وظهر في أيامه النمرود وعمر مثنان وستون سنة وابنه ساروغ أو شاروع تقدم الإشارة إليه في آباء النبي ﷺ في الجزء الأول .

أرعون: اسم جماعة من الأمراء والنقباء المذكورون في الدرر الكامنة ج ١ ص ٣٥٠ .

أرعيان: بالفتح كورة من نواحي نيشابور تشتمل على إحدى وسبعين قرية قصبتها الروانير ، منها الحاكم أبو الفتح سهل بن أحمد بن علي المتوفى سنة ٤٩٩ ، ومحمد بن عبد الله المتوفى سنة ٥٢٨ .

أرفاد: بالفتح ثم السكون ، من قرى حلب منها أبو الحسن علي بن الحسن الرفادي .

أرفود: بالفتح ثم السكون ، من قرى كرمينية بسمرقند منها محمد بن محفوظ المتوفى سنة ٣٨٠ عامي «جم» .

الأرقط: بفتح الهمزة والقاف وسكون الراء والطاء ، هي النمر والرقطة سواد يشوبه نقط بيض أو عكسه يعرف به جماعة منهم الأرقط بن عمر ، وبكر الأرقط ، وحמיד بن مالك بن الشاعر ، وخلاد بن يزيد المحدث ، وهارون بن حكيم .

الأرقم: بالفتح ثم السكون وفتح القاف فميم ، يقال للحية التي فيها بياض وسواد .

أرقم : بن حنفية النجفي أبي صحابي روى عنه ابنه عبد الله هو غير ابن أبي الأرقم .

أرقم : بن شرحبيل الأودي الكوفي تابعي روى عن ابن عباس وثقه أبو زرعة «يب» .

أرقم : بن عبد الله بن الحارث النخعي صحابي وفد على النبي ﷺ حسن «به» .

الأرقمي : منسوب إلى أحد سوابقه وهو عزيز بن طلحة وعدي أميره بن فروة الأرقمي .

الأركان : بالفتح من الركن قيل أجزاء أولية لمركبات هذا العلم وهي أربعة: خفيفان هما النار والهواء وثقلان هما الماء والأرض، والركن في اللغة الجزء لكن خصصوا بأحد هذه الأربعة يقال ركن كل شيء جانبه والأركان الأربعة هم حكيم الأنسوري وحكيم الفردوسي والشيخ السعدي وحافظ الشيرازي .

الأرم : بالكسر ثم الفتح وميم ، حجارة تنصب في المفازة علماً والجمع آرام ، وإرام بضم الراء اسم جبل بديار جذام عال عظيم العلق ، وإرم ذات العماد الذي ذكره الله تعالى في سورة الفجر قيل اسم لقبيلة واسم بلدة فيقال أرم صاحب ذات العماد لأن ذات العماد مدينة وقيل ذات العماد وصف كما تقول المدينة ذات الملك . وقال الزمخشري أرم ذات العماد التي لم يخلق مثلها في البلاد باليمن بين حضرموت وصنعاء من بناء شداد بن عاد ولما سمع بالجنة وما أعد الله فيها لأولياته من قصور الذهب والفضة والمساكن التي تجري من تحتها الأنهار والغرف التي من فوقها غرف ، قال لكبرائه إني متخذ في الأرض مدينة على صفة الجنة فوكل بذلك مائة رجل من وكلائه وقهارمته تحت يد كل رجل منهم ألف من الأعوان وأمرهم أن يطلبوا فضاء فلاة من أرض اليمن ويختاروا أطيبها تربة ومكنهم من الأموال ومثل لهم كيف يعملون وكتب إلى عماله غانم والضحاك والوليد يأمرهم أن يكتبوا إلى عمالهم في آفاق بلدانهم أن يجمعوا جميع ما في أرضهم من الذهب والفضة والدر والياقوت والمسك

والعنبر والزعفران فيوجهوا به إليه ، ثم وجه إلى جميع المعادن فاستخرج ما فيها من الذهب والفضة ، ثم وجه عماله الثلاثة إلى الغواصين في البحار فاستخرجوا الجواهر فجمعوا منها أمثال الجبال وحمل جميع ذلك إلى شداد ، ثم وجهوا الحفارين إلى معادن الياقوت والزبرجد وسائر الجواهر فاستخرجوا منها أمراً عظيماً فأمر بالذهب فضرب أمثال اللبن ، ثم بنى بذلك تلك المدينة وأمر بالدر والياقوت والجزع والزبرجد والعقيق وفضض به حيطانها وجعل لها غراً من فوقها غرف معمد جميع ذلك بأساطين الزبرجد والجزع والياقوت ، ثم أجرى تحت المدينة وادياً ساقه إليها من تحت الأرض أربعين فرسخاً كهيشة القناة العظيمة ، ثم أمر فأجرى من ذلك الوادي سواق في تلك السكك والشوارع والأزقة تجري بالماء الصافي وأمر بحافتي ذلك النهر وجميع السواقي فطليت بالذهب الأحمر وجعل حصاه أنواع الجواهر الأحمر والأصفر والأخضر فنصب على حافتي النهر والسواقي أشجار من الذهب مثمرة وجعل ثمرها من تلك اليواقيت والجواهر وجعل طول المدينة اثني عشر فرسخاً وعرضها مثل ذلك وصير سورها عالياً مشرفاً وبنى فيها ثلاثمائة ألف قصر مفضضاً بواطنها وظواهرها بأصناف الجواهر وبنى لنفسه في وسط المدينة على شاطئ ذلك النهر قصراً منيفاً عالياً يشرف على تلك القصور كلها وجعل بابها يشرف إلى الوادي بمكان رجيء واسع ونصب عليه مصراعين من ذهب مفضضين بأنواع اليواقيت وأمر باتخاذ بندق من مسك وزعفران فألقيت في تلك الشوارع والطرق ، وجعل ارتفاع تلك البيوت في جميع المدينة ثلاثمائة ذراع في الهواء وجعل السور مرتفعاً ثلاثمائة ذراع مفضضاً خارجه بأنواع وداخله اليواقيت وظرائف وجواهر ، وبنى خارج سور المدينة أكماً يدور ثلاثمائة ألف منظرة بلبن الذهب والفضة عالية مرتفعة في السماء محدقة بسور المدينة ليتزلفها جنوده ومكث في بنائها خمسمائة عام وأن الله تعالى أحب أن يتخذ الحجة عليه وعلى جنوده بالرسالة والدعاء إلى التوبة والإنابة فانتجب لرسائله إليه هوداً ^{عليه السلام} وكان من صميم قومه وأشرفهم ، تأتي البقية في حرف الشين بعنوان شداد بن عاد إن شاء الله تعالى .

ارم الكلبه : موضع بين البصرة والحجاز ويوم ارم الكلبة من أيام العرب قتل فيه بجير بن عبد الله القشيري وارم بالضم بلدة قرب مسارية من نواحي طبرستان أهلها شيعة ، منها أبو الفتح خسرو بن حمزة بن وندرين الشيباني المؤدب القزويني كان له معرفة بالأدب ، وارم بالضم ثم السكون صقع بأذربيجان اجتمع فيه خلق من الأرمن وغيرهم لقتال سعيد بن العاص «جم» .

الأرمد : بالفتح ثم السكون وفتح الميم ودال ، يقال لمن عرض له وجع الرمد .

أرمناز : بفتح الهمزة والميم بينهما راء ساكنة والألف بين النون والزاي ، بليدة بحلب على خمسة فراسخ بسواحل الشام منها أبو الحسن علي ابن عبد السلام الفاضل الأديب الشاعر المولود سنة ٣٩٦ أو سنة ٤٧٨ وابنه أبو الفرج ولد سنة ٤٤٣ ومات سنة ٥٠٩ «جم» .

أرمن : بالفتح ثم السكون وفتح الميم ونون قبل أرمن اسم رجل ينسب إليه جماعة من أولاده وقيل نسبة إلى أرمنية على غير قياس ، وقيل نسبة إلى أرامنة قرية برومية بقرب إيروان منها النصارى الذين اختلفوا في حق عيسى عليه السلام كما تقدم ويأتي ، قيل الأرامنة قوم من النصارى الذين بأرمستان في شمالي آسيا الغربي وأوروبا وإستانبول وغيرها من البلاد المتفرقة يقال لهم المسيحيون ولهم الصنائع اللطيفة الطريفة الدقيقة من آلات طبع الكتب من حروف العربية ، وغيرها من الحروف .

أرميا : النبي عليه السلام هو الذي بعثه الله تعالى إلى بيت المقدس فكفروا به فسلط الله عليهم بخت نصر فخرج إلى مصر ثم رجع إلى بيت المقدس كذا ذكره الطريحي في المجمع في مادة رما .

أرمينية : بكسر أوله والميم قبل التحتانية بينهما راء ساكنة ، اسم لصقع عظيم واسع في جهة الشمال سميت بأرمينا بن لسطا بن أومر بن يافث بن نوح عليه السلام وهي أربع أرمينيات بيلقان ، قبة ، شروان ، جردان قيل لم ير بلداً أوسع منها ولا أكثر عمارة وعدة ممالكها مائة وثمان عشرة مملكة وهي ثمانية عشر

ألف قرية وأران أول مملكة فيها أربعة آلاف قرية وهن في الروم وهي صحيحة الهواء وكل من سكنها طال عمره بأذن الله تعالى وبها ولد أقليدس وبطليموس وبقرات وهذه المدينة مقابلة لمدينة الحكماء وكان لها شركة في كوكب هوز وهو كوكب الحكماء وما يولد مولود قط وكان طالعه كوكب هوز وكان حكيماً، وبها قبر صفوان بن المعطل الصحابي (معجم البلدان) والنسبة إليها الأرميني منها أبو عبد الله عيسى بن مالك بن شمر الأرميني المصري ، وسلم بن بندار .

أرمية : بضم الهمزة وسكون الراء وكسر الميم قبل التحتانية يقال اليوم رضائية مدينة عظيمة قديمة بأذربايجان على ثلاثة فراسخ بالبحيرة قيل هي مدينة زرادشت نبي المجوس حسنة واسعة كثيرة الخيرات والفواكه والبساتين صحيحة الهواء كثيرة الماء بينها وبين تبريز ثمان ساعات بالسيارة ، منها أبو عبد الله الحسين بن عبد الله بن محمد الأرموي المتوفى سنة ٤٦٠ ، وأبو الفضل محمد بن عمر بن يوسف البغدادي القاضي بمدينة العاقول شافعي ولد سنة ٤٥٩ ومات سنة ٥٤٧ ، والمظفر بن يوسف المؤدب وابنه يونس الكاتب الذي كان ولي اشراف الديوان ببغداد للناصر لدين الله ، وسراج الدين محمود بن أبي بكر بن أحمد المتوفى سنة ٦٨٢ وبها جامع وآثار قديمة لزرادشت وعلى ثلاثة أميال منها قبر إمام زاده إبراهيم ومحمد .

الأرنب : بفتح الهمزة والنون بينهما راء ساكنة ثم باء ، حيوان يشبه العناق قصير اليدين طويل الرجلين عكس الزرافة يبطأ الأرض على مؤخر قوائمه يطلق على الذكر والأنثى وهي من المسوخات وكانت امرأة تخون زوجها ولا تقتسل من حيض ولا جنابة وتحيض كالمرأة والضبوع والخفاش والكلبة على قول لحمها حرام ربما ركبت الأنثى الذكر عند السفاد لما فيها من الشبق وتسفد وهي حبلى وتلد عاماً ذكراً وعاماً أنثى . قال الجاحظ كانت العرب في الجاهلية تقول من علق عليه كعب أرنب لم تصبه عين ولا سحر وذلك لأن الجن تهرب منها لمكان حيضها وإذا شوي الأرنب البري وأكل دماغه نفع من الإرتعاش العارض من المرض ، وإذا شرب من دماغه وزن حبتين في أوقيتين من لبن البقر لم يشب شاربهُ أبداً وإذا شربت المرأة أنفحة الأرنب الذكر ولدت ذكراً

وإذا شربت نفحة الأنثى ولدت أنثى ، والأرنب في المنام امرأة حسناء ولكنها غير ألفة فإن ذبحها فإنها زوجة ليست بياقية ، ومن رأى أنه يأكل لحم أرنب مطبوخاً فإنه يأتيه رزق من حيث لا يحتسب ومن صاد أرنباً أو أهديت إليه أو ابتاعها حصل له رزق أو تزوج ، إن كان عزباً أو رزق ولداً وظفر بغريم ، قال القزويني : الأرنب البحري حيوان رأسه كرأس الأرنب وبدنه كبذن السمك ، وقال ابن سينا حيوان صغير صدفى وهو من ذوات السموم وخصية الأرنب إذا طلي موضع اللسعة تبرأ من السم القاتل وشحمه إذا وضع تحت وسادة المرأة تكلمت في نومها بفعلها ، وضرسها إذا علق على من يشتكي ضرسه سكن وجعه وكانت إذا تنام مفتوحة العين ، وإذا رأت البحر ماتت ولذا لا توجد في السواحل وهي تأكل اللحم .

أرومية : بفتح أوله وثانيه وسكون النون وضم الموحدة وسكون الواو وفتح التحتانية وهاء ، من قرى الري منها أبو عبد الله محمد بن إبراهيم بن نصر المتوفى سنة ٣٦٠ ، وأبو الحسن علي بن حمزة الكسائي النحوي المتوفى بها ، ومحمد بن الحسن الشيباني الفقيه صاحب أبي حنيفة المتوفى بها سنة ١٨٩ (معجم البلدان).

الأرواح : بالفتح جمع الروح قال الله تعالى ﴿يسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي﴾ ، قيل يعني الروح الذي به الحياة من علم ربي أي مما استأثر به وأنتم لا تعلمونه والذي عليه المحققون أنها غير داخلية في البدن بالجزئية والحلول بل هي منزّهة عن الصفات الجسمية متعلق بالتدبير والتصرف فقط وهو مختار أعظم الحكماء الإلهيين والأكابر المتصوفة والإشراقيين وعليه استقر رأي أكثر المتكلمين من الإمامية كالنفيد وبنو نوبخت ونصير الدين الطوسي والعلامة الحلبي ، ومن الأشاعرة الراغب الأصبهاني وأبي حامد الغزالي والفخر الرازي وهو المذهب المنصور الذي أشارت إليه الكتب السماوية وانطوت عليه الرسل النبوية وعضدته الدلائل العقلية وأيدته الإمارات الحديثة والمكاشفات الذوقية وقد يستفاد من أحاديث الأرواح بعد مفارقة الأجساد منهم يعني الأموات يجلسون حلقاً على صور أبدانهم العنصرية يتحدثون ويتنعمون

بالأكل والشرب وأنهم ربما يكونون في الهواء بين الأرض والسماء يتعارفون في الجو ويتلاقون وأمثال ذلك الدالة على نفى الجسمية في الأشباح إثبات بعض لوازمها في عالم البرزخ .

وفي الحديث عن علي عليه السلام : إن تلك الأشباح ليست في كثافة الماديات ولا في لطافة المجردات بل هي ذات جهتين وواسطة بين العالمين . وقال عليه السلام : إن الأرواح إذا فارقت الأبدان تكون كالأحلام التي ترى في المنام فهي إلى عقاب أو ثواب حتى تبعث . وقال الغزالي في أربعينه : إن الروح هي نفسك وحقيقتك وهي أخفى الأشياء عليك وأعني بنفسك روحك التي هي خاصة الإنسان المضافة إلى الله بقوله قل الروح من أمر ربي ، وقوله نفخت فيه من روحي دون الروح الجسماني اللطيف الذي هو حامل قوة الحس والحركة التي تنبعث من القلب وتنتشر في جملة البدن في تجويف العروق الضوارب فيفيض منها نور حس البصر على العين نور السمع على الأذان وكذلك سائر القوى والحركات والحواس كما يفيض من السراج نور على حيطان البيت إذا أدير في جوانبه فإن هذه الروح تتشارك البهائم فيها وتمحق بالموت لأنه بخار اعتدل نضجه عند اعتدال مزاج الأخلاط فإذا انحل المزاج بطل كما يبطل النور الفائق من السراج وانقطاع الدهن عنه أو بالنفخ فيه وانقطاع الغذاء عن الحيوان يفسد هذه الروح لأن الغذاء له كالدهن للسراج والقتل له كالنفخ في السراج وهذه الروح هي التي يتصرف في تعليمها وتعديلها علم الطب ولا تحمل هذه الروح المعرفة والأمانة بل الحامل للأمانة الروح الخاصة للإنسان ونعني بالأمانة تقلد عهدة التكليف بأن ترضى لخطر الثواب والأعقاب للطاعة والمعصية .

وهذه الروح لا تفنى ولا تموت بل تبقى بعد الموت إما في نعيم وسعادة أو في جحيم وشقاوة فإنه محل المعرفة والتراب لا يأكل محل المعرفة والإيمان أصلاً وقد نطقت به الأخبار وشهدت له شواهد الإستبصار وبعبارة أخرى لا تفنى ولا تموت بل تبدل بالموت حالها فقط ولا يتبدل منزلها والقبر في حقها إما روضة من رياض الجنة أو حفرة من حفر النيران إذا لم يكن لها مع البدن علاقة سوى استعمالها للبدن واقتناصها أوائل المعرفة بواسطة شبكة الحواس ،

فالبذن آلتها ومركبها وشبكها وبطلان الآلة والشبكة والمركب لا يوجب بطلان الصائد ، نعم إن بطلت الشبكة بعد الفراغ من الصيد فبطلانه غنيمه إذ يتخلص من حملة ونقله ولذلك قال ﷺ: تحفة المؤمن الموت وإن بطلت الشبكة قبل الصيد عظم فيه الحسرة والندامة والألم ولذلك يقول المقصر رب ارجعوني لعلني أعمل صالحاً فيما تركت كلا. بل من كان ألف الشبكة وأحبها وتعلق قلبه بحسن صورتها وصنعتها وما يتعلق بسببها كان له من العذاب ضعفين أحدهما حسرة فوات الصيد الذي لا يقتض إلا بشبكة البدن ، والثاني زوال الشبكة مع تعلق القلب بها وألفه بها وهذا مبدأ من مبادئ معرفة عذاب القبر .

وفي الحديث الأرواح خمسة : روح القدس ، روح الإيمان ، وروح القوة ، وروح الشهوة ، وروح البدن فمن الناس من تجتمع فيه الأرواح الخمسة وهم الأنبياء السابقون ومنهم من تجتمع فيهم أربعة أرواح وهم ممن عداهم من المؤمنين ، ومنهم تجتمع فيه ثلاثة أرواح وهم اليهود والنصارى ومن يحذو حذوهم وفي حديث آخر إذا زنى الزاني فارقه روح الإيمان أي نوره وهذه وكماله الذي هو منه بمنزلة الروح من الجسد فالمراد من مفارقة روح الإيمان نفي الكمال لا الحقيقة . وسئل أبي جعفر ﷺ هل يبقى من الإيمان شيء أو قد انخلع منه أجمع ، قال ﷺ: لا بل يبقى فإذا أقام الزاني عاد روح الإيمان ، وقال الصادق ﷺ: إن الله خلق أجسادنا من عليين ، وخلق أرواحنا من فوق ذلك ، وخلق أرواح شيعتنا من عليين ، وخلق أجسادهم من دون ذلك فمن أجل ذلك القرابة بيننا وبينهم وقلوبهم تحن إلينا . وفي الحديث القدسي : يا محمد إني خلقتك وعلياً نوراً يعني روحاً بلا بدن ثم جمعت روحكما فجعلتهما واحدة ، وفي حديث آخر قال : إن الله خلق الأرواح قبل الأجساد بألفي عام فالمعنى إن الله قدر الأرواح في علمه قبل اختراع الأجساد واختراع الأجساد واختراع لها الأرواح بالخلق للأرواح ولولا ذلك لكانت الأرواح تقوم بأنفسها ولكننا نعرف ما سلف لنا من الأحوال قبل خلق الأجساد كما نعلم أحوالنا بعد خلق الأجساد وهذا محال لا خفاء بفساده ، وسئل عن الروح إذا نام الإنسان أين تذهب فقال ﷺ: إن روحه متعلقة بالريح والريح متعلقة

بالهواء إلى وقت ما يتحرك صاحبها باليقظة فإن أذن الله برد تلك الروح إلى صاحبها جذبت الروح الريح وجذبت الريح الهواء ورجعت الروح واستكنت في بدن صاحبها وإن لم يأذن الله برد تلك الروح إلى صاحبها جذب الهواء الريح وجذب الريح الروح ولم ترد على صاحبها حتى يبعث .
وروى الصدوق في العلل ص ١٧ عن الصادق عليه السلام أن الله تعالى علم أن الأرواح في شرفها وعلوها متى ما تركت على حالها نزع أكثرها إلى دعوى الربوبية دونه عز وجل فجعلها بقدرته في الأبدان التي قدر لها في ابتداء التقدير نظراً لها ورحمة بها وأحوج بعضها إلى بعض علق بعضها على بعض ورفع بعضها على بعض في الدنيا ورفع بعضها فوق بعض درجات في الآخرة ، وكفى بعضها ببعض وبعث إليهم رسله واتخذ عليهم حجة مبشرين ومنذرين ويأمرون بتعاطي العبودية والتواضع لمعبودهم بالأنواع التي تعبد بهم بها ونصب لهم عقوبات في العاجل وعقوبات في الآجل ومثوبات في العاجل ومثوبات في الآجل ليرغبهم بذلك في الخير ويزهدهم في الشر وليذلهم بطلب المعاش والمكاسب فعملوا بذلك أنهم بها مربوبون وعباد مخلوقون ويقبلوا على عبادته ويستحقوا بذلك نعيم الأبد وجنة الخلد ويأمنوا من الفزع إلى ما ليس لهم بحق . وقال عليه السلام: إن الله تعالى أحسن نظراً لعباده منهم لأنفسهم يا بن الفضل ألا ترى أنك لا ترى فيهم إلا محباً للعلو على غيره حتى أنه يكون منهم لمن قد نزع إلى دعوى الربوبية ومنهم من قد نزع إلى دعوى النبوة بغير حقها ومنهم من قد نزع إلى دعوى الإمامة بغير حقها وذلك مع ما يروى في أنفسهم من النقص والعجز والضعف والمهانة والحاجة والفقر والالام والمناوبة عليهم والموت الغالب لهم والقاهر بجمعهم ، يا بن الفضل إن الله تعالى لا يفعل بعباده إلا الأصالح لهم ولا يظلم الناس ولكن الناس أنفسهم يظلمون فيها الحياة والحركة وهي الروح والنفس التي تتوفى في النوم هي النفس المميزة العاقلة وهذا هو الفرق بين النفسين .

وفي الحديث لا بد لهذا البدن أن تريحه يعني في النوم حتى تخرج نفسه فإذا خرجت النفس استراح البدن ورجعت الروح فيه وفيه قوة على العمل ، وقال بعض العارفين الفرق بين الموت والنوم أن في الموت ينقطع تعلق النفس

والناطقة في النوم يظل تصرفها في المراد من خروج النفس الناطقة هنا تصرفها في البدن والمراد من الروح هذا الجسم البخاري اللطيف الذي يكون من لطافة الأغذية وبخاريتها وله مدخل عظيم في نظام البدن ، وفي مرآة العقول ج ٣ ص ٩٨ في أواخر كتاب الطهارة باب ٩١ في أرواح المؤمنين عن حبة العربي الذي قال له علي عليه السلام: لو كشف لك لرأيتهم أعني المؤمنين حلقاً حلقاً مجتمعين في ظهر النجف يتحدثون فقلت له أجسام أم أرواح ، فقال عليه السلام: أرواح وما من مؤمن يموت في بقعة من بقاع الأرض إلا قيل لروحه الحق بواد السلام فإنها البقعة من بقاع جنة عدن .

وفي حديث آخر عن الصادق عليه السلام قال : لا يبقى مؤمن في شرق الأرض وغربها مات إلا حشر الله روحه إلى وادي السلام ، قيل له وأين وادي السلام ، قال : ظهر الكوفة أما أني كأني بهم حلق حلق قعود يتحدثون . وفي حديث آخر سئل عن أرواح المؤمنين قال عليه السلام : لفي شجرة من الجنة يأكلون من طعامها ويشربون من شرابها ويقولون ربنا أقم الساعة وانجز لنا ما وعدتنا والحق آخرنا بأولنا ، قال عليه السلام : إذا مات الميت اجتمعوا عنده يسألونه عن مضي وعمن بقي فإن كان قد مات ولم يرد عليهم قالوا قد هوى ويقول بعضهم لبعض دعوه حتى يسكن مما مر عليه من الموت وفي حديث آخر قال عليه السلام في جواب من قال أرواح المؤمنين تكون في حواصل طيور خضر في قناديل تحت العرش سبحانه الله المؤمن أكرم على الله أن يجعل روحه في حوصلة طير ، إذا قبض الله روح المؤمن صير تلك الروح في قالب كقالبه في الدنيا فيأكلون ويشربون فإذا قدم عليهم القادم عرفوه بتلك الصورة التي كانت في الدنيا وسئل عنه عن أرواح المشركين فقال عليه السلام : في النار يعذبون يقولون ربنا لا تقم لنا الساعة وتجز لنا وكانوا بواد يقال له برهوت وهو شر بقاع الأرض وقال إذا كان يوم القيامة جمع الله تعالى الأطفال الذين ماتوا من الناس في الفترة والشيخ الكبير الذي أدرك النبي صلى الله عليه وآله وهو لا يعقل ، والأصم والأبكم الذي لا يعقل والمجنون والأبله الذي لا يعقل فكل واحد منهم يحتج على الله فبعث الله إليهم ملكاً من الملائكة فيقول عج لهم ناراً ثم يبعث الله ملكاً فيقول لهم إن ربكم

يأمركم أن تثبوا فيها فمن دخلها كانت عليه برداً وسلاماً ودخل الجنة ومن تخلف عنها دخل النار وغير ذلك من الأحاديث الواردة في هذا الموضوع .

أوروبا : هي قارة من القارات الخمسة ، أكثر أهلها بيض الوجوه ويتبعون دين المسيح وهي شبه جزيرة واقعة في منطقة معتدلة وتنقسم إلى عشرين مملكة تقريباً وأعظم ممالكها: إنكلترا ، فرانسة ، روسية ، ألمانيا ، إيطاليا ، بلجيكا ، السويد ، هولندا محصولاتها أنواع الفواكه كالبرتقال ، والنانج ، والعنب ، والزيتون حدودها من الشمال المحيط المتجمد الشمالي ومن الغرب المحيط الأطلسي ومن الجنوب البحر الأبيض المتوسط ومن الشرق تصل بقارة آسيا مساحتها بالضبط الممكن عشرة ملايين كيلومتر مربع وعدد نفوسها أيضاً خمسمائة وثلاثون مليوناً ومنها اثنان وعشرون مليوناً وسبعمائة وسبعة وثمانون ألفاً وستمائة وخمسون نفر من المسلمين وأكثرها في جنوب غربها وقال بعض معاصرينا من أهل هذا الفن في تعداد الأقاليم .

أروند : بفتح الهمزة والواو قبل النون الساكنة بينهما راء ساكنة ودال ، اسم جبل نزهة خضر نضر مظل على مدينة همدان وأهل همدان كثيراً ما يذكرونه في أحاديثهم وأشعارهم ويعُدونه من أجل مفاخر بلدهم وكثيراً ما يشوقونه في الغربة وعلى سائر البلاد .

أروى : بفتح الهمزة والواو بينهما راء ساكنة هو في الأصل جمع الروية وهو الأنثى من الوعل غنم الوحش . قال الدميري إذا أخذ قرنه وظلفه وخطا في دهن ومسح به الساعي الذي يمشي كثيراً بدنه وساقيه أزال عنه ضرر التعب حتى كأنه لم يمش شيئاً ، وأروى بن شلم ملك من الملوك الذي مر داود عليه قبره فتكلم كما يأتي في حزقييل ، وأروى بالقصر كانت اسم جماعة من النساء كما يأتي في كتاب النساء ، واسم قرية على فرسخين بمر منها أبو العباس أحمد بن محمد بن أبي عميرة الأروائي .

الارهاص : بالكسر ما يظهر من الخوارق للعادة كالمعجزة للأنبياء والأوصياء .

الأرياح : أربعة الصبا يجيء من ظهرك إذا استقبلت القبلة والسدبور عكسها والعرب تزعم تزعم السحاب وتشخصه في الهواء ثم تسوقه فإذا علا كشفت عنه واستقبلته الصبا محلها ما بين مطلع الشمس والجدي في الاعتدال، والشمال محلها من الجدي إلى مغرب الشمس في الاعتدال الدبور من سهيل إلى المغرب ، والجنوب من مطلع الشمس إليه ، قال الشاعر :

مهب الصبا من مطلع الشمس واصل إلى الجدي والشمال حتى مغيبها
وبين سهيل والغروب تفردت دبور ومطلعها إليه جنوبها

أريحا : بالفتح والقصر مدينة الجبارين بالشام على يوم بيت المقدس وقعت في جبال صعبة المسلك منسوب إلى أريحا بن مالك بن أرفخشذ بن سام بن نوح ~~منشوق~~ قد يمد ويقال أريح .

أريك : بالفتح ثم الكسر ، اسم جبل بقرب معدن النقرة وأريكة واحدة الأرائك .

أريوجان : مدينة جيدة في كورة ما سبذان عن يمين حلوان للقاصد إلى همدان بين الجبال في صحراء كثيرة الأشجار والحماة والكباريت والزاجات بينها وبين الرز التي بها قبر المهدي العباسي بفراسخ قليلة .

أريول : بفتح أوله وسكون ثانيه مدينة بالأندلس منها أبو بكر عتيق بن أحمد .

حرف الألف مع الزاي

الازاء : بالكسر المحاذاة والمقابلة وقوفهم بإزائه أي بحدائه .

أزادوار : بفتح الهمزة والألف بين الزاي والذال الساكنة ثم بين الواو والراء ، هي قصبة كورة جوين من أعمال نيسابور ذات سوق ومساجد وبظاهرها خان كبير ، منها أحمد بن محمد بن العباس أبو حامد ومحمد بن حفص النيسابوري الذي كان من ثقات العامة وتوفي سنة ٣٢٣ وأبو العباس محمود بن محمد الأزادواري .

الازار : بالكسر هو الملحفة ، وقيل هو ما يستر أسفل البدن بخلاف الرداء وجمعه الأزر بالضم ، والأزر بالضم والأزرة يذكر ويؤنث والإزار في لسان الفقهاء في الإحرام هو ما يستر من السرة إلى ما تحت الركبة وفي الكفن ثوب يشمل جميع البدن من القرن إلى القدم من أراد التفصيل فعليه بالمجمع في مادة أزر .

الأزارقة : بالفتح من الزرقة وهي أبغض شيء من ألوان العيون عند العرب والعين إذا ذهب نورها ازرققت ، ويقال رجل أزرق العين وامرأة زرقاء العين ، هم جماعة المنسوبة إلى نافع بن أزرق وهم الذين قالوا كفر علي عليه السلام بالتحكيم وهم طائفة من الخوارج .

أزال : بالفتح وقيل بالكسر اسم مدينة صنعاء بناها أزال بن يقطين بن عابر بن شالخ بن أرفخشذ سميت باسم ابنه صنعاء لأنه ملكها بعده فغلب اسمه عليها والإزالة الإذهب وأزال وأزل يتقاربان في المعنى «جم» .

أزبد : بكسر الهمزة والموحدة من قرى دمشق مات بها يزيد بن عبد الملك .

أزبك : بن عبد الله عامي كان في سنة ٧٣٩ . وأزبس الحموي عامي أيضاً .

الازجاء : بالكسر السوق ومنه البضاعة المزجاة فإنها يزجها كل أحد .

أزجناه : بالفتح ثم السكون ، من قرى خابران بسرخص منها أصرم بن محمد أبو بكر المقرئ المولود سنة ٤٨٠ وأبو الفتح محمد بن أحمد بن محمد الخطيب المتوفى سنة ٥٤٣ ، وأبو الفضل الشافعي الفقيه المتوفى سنة ٤٨٦ هـ .

الازح : بالتحريك محلة ببغداد ، منها أبو القاسم الحنبلي المتوفى سنة ٤٤٤ وغيره .

أزد : بن فسانة أبو عيسى الفارسي الليحاني صحابي أو تابعي روى عنه ابنه عيسى ويقول له يزداد وهو غير ابن جميل أبي السبال الراوي عن مالك بن أنس (تهذيب التهذيب) .

الأزد : بفتح الهمزة وسكون الزاي نسبة إلى الأزد بن الغوث ، قيل الأزد جرثومة من جراثيم قحطان افتقرت نحو سبع وعشرين قبيلة ، وقد قسمها الأزد بثلاث أقسام أحدها أزدشوثة وهم بنو نضر بن الأزد ، الثاني أزد السراة وهو موضع بأطراف اليمن ، الثالث أزد عمان وهي مدينة بالبحرين نزلها فرقة منهم فعرفوا بها ، قال الشاعر :

الأزد سيفي على الأعداء كلهم	وسيف أحمد من دانت له العرب
الأزد أزيد من يمشي على قدم	فضلاً وأعلامهم قدراً إذا ركبوا
يا معشر الأزد أنتم معشر أنف	لا يضعفون إذا ما اشتدت الحقب

يا معشر الأزدي إني من جميعكم راض وأنتم رؤوس الأمر لا الذنب
والأزدي جرثومة إن سبقوا سبقوا أو فسخروا أو غلبوا غلبوا

وفي الحديث لما دخل الناس في الدين أفواجا اتتهم الأزدي وهم أرقها
قلوباً وأعذبها أفواها ، قيل يا رسول الله فلم صارت أعذبها أفواهاً ، قال :
لأنها كانت تستاك في الجاهلية ، قال قيس بن عمرو :

فأني كذي رجلين رجل صحيحة وأخرى بها ريب من الحدثان
فأما التي صحت فأزدي شنوثة وأما التي شلت فأزدي عمان

وقد ينسب إليها جماعة من الرواة والعلماء والشعراء منهم إبراهيم بن
إسحاق أبو إسماعيل ، وأحمد بن الحسين بن عبد الملك ، وأحمد بن زيد بن
جعفر وإسماعيل بن إسحاق الحريري ، ويكر بن محمد بن أخي بكر
الصيرفي ، ويكر بن محمد حبيب الأزدي ، وجعفر بن المشني بن عبد
السلام ، وجنادة بن محمد اللغوي الهروي وحديد بن حكيم الأزدي ،
والحسين بن عمرو بن محمد الأزدي ، والحسين بن محمد بن علي الأزدي ،
وعبد الحميد بن أبي العلاء الأزدي ، وعقبة الأزدي ، وفضالة بن أيوب ،
وعمر بن إبراهيم الأزدي ، ومحمد بن مرزم بن حكيم ، ومحمد بن المظفر
الأزدي ، ومحمد بن مهاجر بن عبيد الأزدي^(١) .

أزدهر : الكاشف الأعمى عز الدين مملوك الياس كان سفاكاً للدماء
عمي في سنة سبعمائة واثان وأربعين هو غير المجيري ، وغير المعزي ، وغير
الناصر المتوفي سنة ٧٦٩ .

الأزدواج : من التزويج وفي البديع تناسب المتجاورين نحو من سبأ
بنياً .

أزدورقان : بالفتح قرية بالري منها أبو الفضل سلمة بن الخطاب
البراهستاني (رجال النجاشي ص ٣٣) .

(١) ذكره الحموي في معجمه ج ٥ ص ٣٠٣ ، وفي تاج العروس ج ٢ ص ٢٩٢ .

الأزرق : بفتح الهمزة والراء قبل القاف بينهما راء ساكنة ، هي لون شديد الصفاء يقال الزرقة أبغض شيء من ألوان العيون عند العرب والعين إذا ذهب نورها ازرققت ويقال أزرق العين وامرأة زرقاء العين كما تقدم في الأزارقة وتسمى الأسنة زرقاء لونها والأزارقة صنف من الخوارج نسبوا إلى نافع بن الأزرق وهو من الدول من حنيفة والأزرق ماء في طريق حاج الشام دون نيماء ووادي الأزرق بالحجاز معروف وبنو الأزرق من ولد أبي محمد أحمد بن إبراهيم الموسوي البغدادي منهم أبو القاسم الشطرنجي البغدادي كان مليح الحكاية والأزرق لقب جماعة من الرواة منهم أرزق بن علي بن مسلم أبو الجهم حنفي (تهذيب التهذيب ج ١ ص ٢٠٠) وأرزق بن قيس الحارثي البصري تابعي وثقة «س ويب» .

وقد ينسب إلى الأزرق جماعة منهم إبراهيم الأزرق وإسحاق بن يوسف وإسماعيل بن سلمان ، وإسماعيل بن حميد ، وبشر أبو محمد ، وحفص بن عمران ، وحماد بن زيد بن درهم أبو إسماعيل البصري الأزرق المتوفى سنة ١٧٧ ، وسعيد وصباح وعباس بن سعيد وعبد الله بن محمد بن أحمد بن الحسين بن عيسى بن زيد الشهيد ، وعلي المشهور بابن بصيلة ، وعمرو بن عبيد الله ، وعيسى بن محمد بن علي العريضي المشهور بالرومي ، وحفيده عيسى بن محمد بن عيسى ، ومحمد بن أحمد بن الحسين القمي ، ومحمد بن عبد الله بن علي الأفطس الدينوري ، ويحيى بن حسان ويحيى بن عبد الرحمن ، ويعقوب بن شعيب ، ويوسف بن يعقوب بن إسحاق التنوخي والمشهور منهم أحمد بن محمد بن الوليد الغساني وحفيده أبو الوليد محمد بن عبد الله بن أحمد .

الأزرق : بضمّتين نسبة إلى الأزرق والمشهور به أبو الحسن سعد الله بن علي بن محمد الحنفي ، والشيخ كاظم بن محمد بن مراد البغدادي الشاعر المتوفى سنة ١٢١١ المدفون بالكاظمية بجانب مقبرة الشريف المرتضى ، وأخوه الشيخ محمد رضا ومحمد يوسف كانا من الأجلاء ومنهم الشيخ راضي والشيخ مسعود ذكرهم المحدث القمي في ج ٢ ص ١٩ من ألقابه .

الأزل : له معنيان أحدهما ما لا أول له سواء كان موجوداً أو معدوماً فهو ما لا أول لوجوده أو عدمه ، وثانيهما ما استمر وجوده في أزمنة مقدرة غير متناهية في جانب الماضي والمعنى الأول أعم من الثاني لصدق الأول في الإعدام أيضاً بخلاف الثاني فإنه لا يتحقق إلا في الموجودات القديمة كما لا يخفى وقيل الأزلي أعم من القديم لأن إعدام الحوادث أذلية وليست بقديمة .

الأزلام : بالفتح هي القداح التي على أحدها أمرني ربي وعلى الآخر نهاني ربي والثالث غفل .

الأزمان : بالفتح من الزمن يأتي في أسماء الزمان والمكان هنا وفي حرف الزاي .

أزم : بفتح أوله والزاي وميم ناحية من نواحي سيراف بفارس ذات مياه عذبة وهو أطيب منها بحر بن يحيى بن بحر والحسن بن عبد الصمد أبو سعيد البصري الأزمي المتوفى سنة ٣٠٨ وأزم أيضاً منزل بين سوق الأهواز ورامهرمز ومحمد بن علي بن إسماعيل المبرمان «منه» .

أزفري : بفتح أوله والنون هي من قرى نهاوند منها محمد بن إبراهيم الأزفري «جم» .

أزواد : الراكب هم جماعة سموا بذلك لأنهم لم تتزود معهم أحد في سفر قط وهم مسافر بن أبي عمرو ، وزمعة بن الأسود بن المطلب بن عبد العزى بن قصي ، والمغيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم أبو أمية «جم» .

الازوارة : بضم الهمزة فسكون الزاي والألف بين الواو والراء ، هكذا في معجم البلدان ج ١ . ولكن المشهور اليوم زوارة بدون الهمزة في أوله كما يأتي في حرف الزاي بليدة بنواحي أصبهان على طرف البرية منها أبو نصر أحمد بن علي الأزواري الذي كان في سنة خمس مائة وإحدى وثلاثين .

أزور : بن غالب الراوي عن سليمان التيمي ، عامي روى عنه يحيى بن سليم ضعيف (لسان الميزان ج ١) .

الأزل - أزهر ٣٠١

أزهر : كأحمد من الزهر ، يقال أزهر النبت أي أخرج زهرة وزهر الرجل أي بيض وجهه .

أزهر : اسم جماعة من الرواة منهم أزهر موضع باليمامة وفيه نخل وزروع .

أزهر : بن أحمد بن محمد أبو غانم الخرقى البغدادى المتوفى سنة ٣٤٩ عامي (تاريخ بغداد ج ٧ ص ٥٢١) .

أزهر : بن جميل بن جناح الهاشمي مولاهم أبو محمد البصري ، عامي وثقه النسائي مات سنة ٢٥١ .

أزهر : بن راشد البصري الراوي عن أنس ، هو غير ابن بسطام خادم مالك وغير الشامي .

أزهر : بن سعد السمان أبو بكر الباهلي البصري ، عامي توفي سنة ٢٠٣ وثقه ابن سعد .

أزهر : بن سعيد حرازي الحمصي الراوي عن أبي إمامة الباهلي تابعي مات سنة ١٢٩ .

أزهر : بن سليمان الخراساني الكاتب ، عامي هو غير ابن سنان البصري القرشي «ن» .

أزهر : بن سنان القرشي أبو خالد البصري الراوي عن شبيب بن محمد عامي «يب» .

أزهر : بن عبد الحارث بن ضرار بن عمرو الضبي ، عامي هو غير ابن عبد الله الخراساني .

أزهر : بن عبد عوف بن عبد الحارث الزهري عم عبد الرحمن بن عوف ووالد عبد الرحمن .

أزهر : بن القاسم الراسبي أبو بكر البصري ، عامي نزل مكة وثقه النسائي «يب» .

أزهر : بن قيس الصحابي الراوي عنه حريز بن عثمان لا بأس به .

أزهر: بن مروان الرقاشي النواء مولى بني هاشم لقبه فريخ لا بأس به (تجريد أسماء الصحابة).

أزهر: بن المنذر الراوي عنه مروان بن معاوية ، عامي هو غير ابن منقذ الصحابي وقد ينسب إلى أحد سوابقه جماعة منهم الحسن بن محمد بن إسحاق بن الأزهر الامفرائيني المتوفى سنة ٣٤٦ ، وخالد بن عبد الله أبو الفضل ، وعبيد الله بن أحمد بن عثمان أبو القاسم الراوي عنه الخطيب ، ومحمد بن أحمد بن الأزهر المتوفى سنة ٣٧٠ ، ومسرور بن العاص الأزهري .

حرف الألف مع السين

أسارون : بالفتح من العقاقير حشيشة ذات بزور كثيرة طيبة الرائحة معوجة يشبه النيل يسكن أوجاع الباطن كلها ويفتح سدد الكبد ويسهل البلغم ويفيد وجع الورك ومقو للمثانة والكلية والمعدة والكبد مفتت لحصاة الكلية والشرية منه ثلاثة دراهم .

الأساس : بالفتح جمع الأس بالضم يقال أس الحائط أي أصله كما يأتي وقد يقال أساس .

الأساريع : بالفتح دود أحمر يكون في البقل ينسلخ ويصير فراشاً بيض طوال تكون في الرمل يحرم أكلها لأنها من الحشرات وإذا سحق ووضع على العصب المقطوع نفقه .

أسامة : بالضم علم الأسد لا تدخله الألف واللام يقال في المثل أجراً من أسامة فلا ينصرف وبه يسمى الرجل كما يأتي .

أسامة : بن أبي أسامة أحمد بن محمد بن أبي أسامة الحلبي اللغوي عالم بالعربية فاضل له كتاب في الألفاظ ، إمامي حسن روى عن أبيه وجده توفي بعد سنة ٤٨٠ ذكره ابن أبي طي في رجال الإمامية .

أسامة : بن أحمد أبو سلمة التجيبي المصري المتوفى سنة ٣٠٧ ،

عامي لا بأس به ابنه أحمد تقدم (لسان الميزان ج ١ ص ٣٤١) .

أسامة : بن أحمد شمس الدين بن أبي عبد الله علي بن أبي طالب بن محمد أبي علي عمر بن يحيى بن الحسين بن زيد الشهيد الحسيني نقيب العراق نجم الدين ولي النقابة سنة ٤٥٢ وتوفي سنة ٤٧٢ في رجب وعمره خمس وأربعون سنة أمه أخت الوزير أبي القاسم المغربي وأبوه وأجداده كانوا من النقباء وأخوه أبو محمد بن الحسن الأسمر ، وابن أخيه نجم الدين بهاء الشرف أبو الحسن محمد بن الحسن ، وابنائه التقي عبد الله النسابة وعدنان وأحفاده يعرفون ببني أسامة بالحلة والغري والكوفة ، منهم السيد عبد الحميد بن عبد الله .

أسامة : بن أخدري التميمي الشقري عم بشر بن ميمون صحابي نزل البصرة .

أسامة : بن حبان الحكمي الراوي عن الزهري وعنه سليمان بن عبد الرحمن .

أسامة : بن غياث المدني كان قيماً لأبي الحسن موسى عليه السلام الظاهر حسنه كأيبه .

أسامة : بن زيد بن أسلم العدوي أبو زيد أخو عبد الرحمن وعبد الله ، عاميان .

أسامة : بن زيد بن حارثة بن شراحيل الكلبي أبو زيد ويقال له أبو محمد صحابي روى عن النبي ﷺ وأبيه وأم سلمة وعنه ابنه الحسن ومحمد وابن عباس وجماعة استعلمه النبي ﷺ على جيش فيه أبو بكر وعمر ، وقال لعن الله من تخلف عن جيش أسامة فلم ينفذ حتى توفي النبي ﷺ فبعثه أبو بكر إلى الشام الظاهر حسنه ، وقال ابن عبد البر في الإستيعاب ج ١ ص ٢٩ هو مولى لرسول الله ﷺ بعد أبيه سكن بعده ﷺ وادي القرى ، ثم رجع إلى المدينة فمات في الجرف في آخر خلافة معاوية سنة ٥٩ ، ثم قال ولما فرض عمر بن الخطاب للناس فرض لأسماء خمسمائة ألف درهم ، ولابنه عبد الله ألفين ، قيل قال فضلت على أسامة وقد شهدت ما لم يشهد فقال أن أسامة كان أحب إلى رسول الله منك وأبوه كان أحب إلى النبي ﷺ من

أبيك . وعن ابن عمر قال : أن النبي ﷺ قال : أحب الناس إليَّ أَسْمَاءُ ما خلا فاطمة وقال أنا أرجو أن يكون من صالحكم فاستوصوا به خيراً عمره خمس وسبعون سنة أمه أم أيمن بركة حاضنة النبي ﷺ وأبوه زيد واخته زينب ورقية وزوجته زينب بنت حنظلة وبنوه الحسن وعبد الله ومحمد وابن حفيده هلال بن زيد بن الحسن بن أَسْمَاءَ وحفيد حفيده أيوب بن الهلال والد يحيى بن أيوب ، ومن أحفاده عبد الله بن عبد الرحمن بن زيد المتوفى سنة ٢٢٥ تأتي تراجمهم بعنوانهم .

أَسْمَاءُ : بن زيد الليثي مولاهم أبو زيد المدني ، تابعي مات سنة ١٥٣ وثقه العجلي .

أَسْمَاءُ : بن سعد عامي روى عنه الحسين بن عبد الرحمن هو غير ابن سفيان النحوي .

أَسْمَاءُ : بن سليمان النخعي الشامي الراوي عن أبي ذر وابن مسعود تابعي حسن .

أَسْمَاءُ : بن شريك الثعلبي الراوي عنه زياد بن علاقة التابعي هو غير ابن عطاء .

أَسْمَاءُ : بن علي بن سعيد ويقال له ابن أبي سعد أبورافع المتوفى سنة ٣٢٣ عامي .

أَسْمَاءُ : بن عمير بن عامر الهذلي البصري الراوي عنه ابنه أبو المليح صحابي فقيه .

أَسْمَاءُ : بن مالك بن قهطم أبو العشرة الدرامي ، تابعي لا بأس به (تجريد أسماء الصحابة) .

أَسْمَاءُ : بن محمد بن مسعود بن مهران أبو بكر الدقاق ، عامي سكن بكرخ بغداد «خ» .

أَسْمَاءُ : بن المظفر بن متقذ الكناني الكلبي الشيزري مؤيد الدولة مجدد الدين صاحب قلعة شيزر ، كان من أكابر بني متقذ وعلمائهم وشجعانهم له تصانيف عديدة في فنون الأدب أثنى عليه جماعة من العامة سكن دمشق ولد

سنة ٤٨٨ ومات سنة ٥٨٤^(١) من شعره :

أنظر إلى الأيام كيف تمسوقنا قسراً إلى الإقرار بالأقدار
الأسانيد : بالفتح جمع السند بمعنى الإعتماد والانتكاء يأتي في الإسناد
وتقدم .

الأساور : جمع سوار وأسورة زينة من الذهب يلبسها النساء في
أيديهن .

الأسباب : بالفتح ثم السكون والألف بين الموحدين ، من السبب وهو
الحبل وما يتوصل به إلى غيره ، وفي اصطلاح الأطباء يقولون الأسباب الكلية
هي الأشياء التي يلزم من وجودها حدوث الكائنات وأسباب السماء مراقبها أو
أبوابها أو نواصيها والأسباب البادية هي الأشياء الواردة على البدن وإنما سميت
بادية لظهورها بحيث يعرفها الطبيب وغيره وأسباب السابقة هي الأشياء الموجودة
في البدن وإنما سميت سابقة لسبقها على المرض بالزمان ، والأسباب الستة
هي الأمور الضرورية في أمر الحياة ، ويقال لها الستة الضرورية والأسباب
العامة أيضاً وهي جنس الهواء المحيط بالأبدان ، وجنس ما يؤكل ويشرب ،
وجنس الاستفراغ واحتباس الحركة وسكون النوم ويقظة الحركات النفسانية ،
والأسباب الصورية هي الأمور التركيبية والمزاجية وما يتعلق بهما ، والأسباب
الفاعلة هي الأشياء المغيرة أو المحافظة لحالات بدن الإنسان إما طبيعة وإما
مخالفة للطبيعة ، والأسباب المادية هي الموضوعات التي يتقرر فيها الصحة
والمرض ، والأسباب الواصلة هي الأشياء البدنية كالعقوة الموجبة للحمل .

أسبار : بالفتح ويقال اسبارديس من قرى أصبهان منها أبو طاهر سهل بن
عبد الله .

الأسباط : بالفتح كأحمال من السبط وهو أولاد الولد ، والأسباط في بني
يعقوب كالقبائل في ولد إسماعيل وهم اثني عشر سبطاً من اثني عشر ولداً
ليعقوب وإنما سموها هؤلاء بالأسباط وهؤلاء بالقبائل ليفصل بين ولد إسماعيل

وولد إسحاق وقد بعث منهم عدة رسل كيوسف ودأود وسليمان وموسى وعيسى عليهم السلام . وقال ابن الأعرابي : الأسباط خاصة الأولاد ، وفي الحديث الحسن والحسين سبطا رسول الله أي طائفتان وقطعتان منه ، وفي خبر آخر الحسين سبط من الأسباط أي أمة من الأمم في الخير ، ويحتمل أن يراد بالسبط القبيلة أي يتشعب منها ، ويقال أسباط الحسن والحسين عليهم السلام اثني عشر سبطاً ستة للسنن وستة للحسين وعن النبي صلى الله عليه وآله قال : سيكون من ولدي عدد نقباء بني إسرائيل . وعن علي عليه السلام قال : سيكون من ولدي هذا وأشار إلى الحسين عليه السلام تسعة أسباط كأسباط بني إسرائيل ، والتمة منك يا حسين فتبسم الحسين عليه السلام وقال : إن الفضل بيد الله تعالى ويؤتيه من يشاء ، وهم الأئمة الثمانية المتفق على حسن عقيدتهم وتقواهم وكون المنتظر منهم وهو التاسع ويعلي والحسن والحسين يكمل العدد الإثنى عشر بثلاثة من ولد الحسين عليه السلام يكمل العدد السبطي ، وقال ابن المهنا الزيدي في عمدة الطالب ص ٥٣ فعقب الحسين اثني عشر سبطاً ستة من ولد الحسن وستة من ولد الحسين ، قال الشاعر :

فموسى بلا عقب وأحمد معقب وناهيك بالعقب الكرام الأعظم
فستة أسباط الحسين وستة من الحسن الهادي وكل لفاطم

وفي ص ١٧٣ قال : ولا بد أن يكون لهم أي لبني الحسن بقية إذ بهم تكمل أسباط الفاطميين اثني عشر سبطاً كما وعد النبي صلى الله عليه وآله ، وفي قول هذا الشاعر تأمل كأنه من الزيدية .

أسباط : بن سالم الكوفي يباع الزطي أبو علي ، إمامي ثقة روى عن الصادق والكاظم عليهم السلام ، له كتاب رواه عنه ذبيان بن حكيم الأزدي وابنه علي وأخوه يعقوب السراج يأتیان (رجال النجاشي ص ٧٧) .

أسباط : بن عبد الواحد أبو اليسع البصري الدارمي الراوي عن شعبة عامي «يب» .

أسباط : بن عروة البصري إمامي كان من أصحاب أبي عبد الله الصادق عليه السلام حسن «جج» .

٣٠٨ حرف الألف مع السين

أسباط : بن محمد بن عبد الرحمن أو ابن عمرو أبو محمد القرشي مولاهم إمامي من أصحاب الصادق ثقة^(١) .

أسباط : بن نصر الهمداني أبو يوسف ، ويقال أبو نصر عامي وثقه ابن معين «يب» .

أسباط : بن واصل الشيباني ، عامي هو غير ابن يزيد النحوي المتوفى سنة ٣٩٢ .

أسباط : بن أليسع بن أنس الذهلي أبو طاهر البصري ، عامي نزل بخارى وتوفي سنة ٢٦٣^(٢) .

أسباط : أبو القاسم عيسى بن علي بن عيسى البروجردي القاضي الأسباطي عامي .

الاسباغ : في الوضوء إذا أبلغه مواضعه وفي كل عضو حقه ، يقال أسبغ الله النعمة إذا أتمها .

أسبانجر : بفتح الهمزة هي من مدائن كسرى التي فيها بقية إيوانه اليوم سنة ١٣٧٥ وبها قبر سلمان الفارسي .

اسبانيكث : بضم الهمزة مدينة بأسبيجاب ، منها أبو نصر بن زاهر بن حاتم بن رستم الأديب المتوفى سنة ٣٦٠ .

أسبهند : بفتح الهمزة من قرى البحرين ، منها عبد الله بن زيد بن عبد الله بن دارم «جم» .

أسبرة : بالتحريك ناحية بأقصى بلاد الشاش بما وراء النهر يخرج منها النفط والفيروزج والذهب والحديد وغيرها من المعادن الدائرة هناك «جم» .

اسبسكت : بكسر الهمزة قرية بسمرقند ، منها أبو حامد أحمد بن بكر عامي «جم» .

(١) رجال الشيخ وتهذيب التهذيب ج ١ .

(٢) تهذيب التهذيب ج ١ ص ٢١٣ .

اسبندحامه: لقب الحسن بن الحسين بن أحمد بن محمد بن إسماعيل ابن جعفر «بحر» .

أسبهبذ: بفتح الهمزة والموحدة بينهما مهملة اسم يخص به ملوك طبرستان «جم» .

أسبيدانة: هي آنية المسك كانت من رصاص لعلي بن الحسين عليه السلام ويقال أشبيدانه .

استا: بالكسر من قرى سمرقند ، منها أبو شعيب صالح بن العباس بن حمزة الخزائي .

الاستاذ: يضم الهمزة وسكون المهملة ، كلمة أعجمية معناها الماهر بالشيء العظيم وإنما قيل أعجمية لأن السين والذال لا يجتمعان في كلمة عربية كذا ذكره الفيومي في مصباح اللغة بهذا العنوان ويطلق في اصطلاح الأطباء الأستاذ لأبي البركات صاحب كتاب المعبرة والأستاذ لقب أبي محمد عبد الله بن محمد بن يعقوب بن الحارث بن الخليل البخاري المتوفى سنة ٣٤٠ ، وورد في تعظيم الأستاذ سيما في العلم أخباراً كثيرة تقدم في أدب العلم قال الشاعر بالفارسية :

تمعي كه من أز عمر درجهان بر دم همان جفاى پدر بود وسيلي استاد

استاذيران: من قرى أصبهان ، منها أبو الفضل محمد بن إبراهيم بن الفضل «جم» .

إستار: بالكسر من الستر بمعنى الحجاب يقال سترت الشيء أي حجبته .

إستارقين: بالكسر من قرى همدان ، منها أحمد بن العباس بن فارس أبو جعفر «جم» .

إستان: بالكسر كورة في غربي بغداد من السواد تشتمل على أربعة طاسايج^(١) وهي الأنبار وبادوريا وقطربل ومسكن ، وامتانة ناحية بخراسان من

(١) طاسايج : أي نواحي وأماكن .

نواحي بلغ منها أبو السعادات هبة الله بن عبد الصمد بن عبد المحسن وابنه مكّي ، وعلي بن أسعد بن رمضان المقرّي الخياط المتوفى سنة ٦٠٢ .

الاستأراض: يقال استأرض السحاب أي ثبت وانبسط ودنى .

الاستباق : بالكسر طلب السبّاق ، ويقال سبق والرماية في أربعة أشياء في الخف يعني البعير ، وفي الحافر يعني الفرس ، وفي النسل يعني الرمي ، وفي المشي يعني العدو وإنما يجوز إذا كان البدل معلوماً من جانب واحد ، بأن يقول أحدهما للآخر إن سبقتك فلي كذا وإن سبقتي فلا شيء لك فإن كان البدل من الجانبين لا يجوز إلا أن يكون بينهما ثالث .

الاستبداد : بالكسر مصدر من استبد ، يقال من استبد برأيه ضل وهلك واستبد بالأمر انفرد به .

الاستبراء : طلب البراءة والتبرّص ، قال في المجمع استبرأت الشيء طلبت آخره لقطع الشبهة عنه ومنه استبرأ الخبر . والاستبراء من البول أن يستفرغ بقيته وينقي موضعه ومجره حتى يبريهما منه ، ومن الحيض وهو طلب نقاء الرحم من الدم ، واستبراء الحيوانات الجلالة جسها عن أكل النجاسات مدة مقررة من الشرع مثلاً استبراء الناقة بأربعين يوماً والبقرة بعشرين أو بثلاثين والشاة بعشرة والبطة وشبهها بخمسة أو بثلاثة أيام والسّمك بيوم وليلة ، واستبرأ لدينه وعرضه أي طلب البرء لأجل دينه من الذم الشرعي ومن الإثم ولعرضه من الطعن فيه . والاستبراء في الأمة طلب براءة رحمها من الحمل ، ومن ملك أمة حرم وطئها ولمسها والنظر إلى فرجها بشهوة حتى تبرأ ، والاستبراء في الحامل بوضع الحمل في ذوات الحيض بحيضة وإن كانت لا تحيض من صغرها فاستبرائها بشهر وإذا حاضت في أثناءه بطل الإستبراء بالأيام وإن ارتفع حيضها بأن صارت ممتدة الطهر وهي ممن تحيض يتركها حتى إذا تبين أنها ليست بحامل ، وقالت الفقهاء يتبين شهرين أو ثلاثة أشهر .

الاستبرق : غليظ الديباج فارسي معرب وهو أغلظ من الحرير والأبريسم والسندس .

الاستبصار: مصدر البصيرة اسم كتاب للشيخ الطوسي وعدد أحاديثه خمسة آلاف وخمسمائة حديث .

الاستبعاد: بالكسر نقيض الإستقراب والتباعد نقيض التقارب فهو البعد .

الاستبهام: بالكسر يقال استبهم الخبر واستغلق واستعجم بمعنى ، والبهمة هو المجهول الذي لا يعرف وسميت مبهمة لأنها أبهمت عن البيان فلم يجعل عليها دليل .

الاست: بالضم أو بالكسر من ستة وهو العجز وقد يراد به حلقة الدبر وجمعه استاء .

الاستباع: في اللغة طلب التبعية وعند أرباب البديع هو المدح بشيء على وجه يستبغ المدح بشيء آخر وهو من المحسنات المعنوية وتبعه إذا لحقه تبعته أي تلوته .

الاستثناء: مشتق من تنيت الشيء أثنيه من باب رمى إذا عطفته ووردته وثنيته عن مراده صرفته عنه وعدلته ، فعلى هذا فالاستثناء صرف العامل عن المثني والاستثناء إيراد لفظ يقتضي رفع ما يوجبه عموم اللفظ ، وفي اللغة المنع والصرف ويطلق على فعل المتكلم وعلى المثني وعلى نفس الصيغة وعند النحاة إخراج الشيء عن حكم دخل فيه غيره بإلا وأخواتها سواء كان ذلك الشيء المخرج داخلاً في صدر الكلام مندرجاً تحته أو لا ، فإن كان مندرجاً كزبد في جاءني القوم إلا زيداً فالاستثناء متصل وله شروط ثلاثة أحدها : الإتيان والثاني : أن يكون المثني داخلاً في الكلام الأول لولا الاستثناء ، والثالث : أن لا يكون مستغرقاً لأن الإستهناء تكلم بالباقي بعد الإستهناء وإن لم يكن مندرجاً بأن لا يكون المثني من جنس الصدر كالحمار في جاءني القوم إلا حمراً أو كان من جنسه لكن يكون المراد من الصدر ما لا يمكن دخول المثني فيه كما إذا أريد بالقوم ، القوم الذي لا يكون زيداً داخلاً فيه وهو المنقطع والمشهور فيما بينهم ، إن الاستثناء حقيقة في المتصل ومجاز في المنقطع والمراد صيغ الإستهناء وأما لفظ استثناء فحقيقة اصطلاحية .

الاستجابة : من الإجابة يقال استجاب له إذا دعاه إلى شيء استجيبوا لله والرسول أي أجبوا الله فيما يأمركم به ويقال إذا دعاكم إلى شيء وأطعنوا فأجاب الله دعائكم أي قبله .

الاستجارة : من الإجارة يقال استأجرت العبد إذا اتخذته أجيراً انظر الكتب الفقهية .

الاستجازه : من الإجازة جرى ديدن العلماء الماضين رضوان الله عليهم بالإستناد من الكتب المعتبرة فيما يروونه إلى الإجازة طلباً لإيصال السند إلى النبي ﷺ والأئمة عليهم السلام تقدم بعنوان الإجازة مفصلاً أنظر .

الاستجلاب : من الجلب وهو أخذ الشيء وما تجلبه من بلد إلى بلد ، فعل بمعنى المفعول ويطلق أيضاً على الذي يجلب الأرزاق إلى البلدان ومنه الجالب مرزوق .

الاستحاضة : دم تراه المرأة أقل من ثلاثة أيام أو أكثر من عشرة أيام في الحيض وفي النفاس وأكثر من ثمانية عشر يوماً وقيل أكثر من الأربعين وأكثر أيام النفاس وأقلها لحظة وأكثر أيام الحيض عشرة وأقلها ثلاثة أيام وما سواها دم الإستحاضة ويقال حاضت المرأة فيه إذا سال دمها أوقات معلومة فإذا سال الدم من غير عرق الحيض فهي مستحاضة .

الاستحالة : حركة في الكيف كتسخن الماء وتبرده مع بقاء صورته النوعية يقال استحال الكلام أي صار محالاً وحاولت الشيء أردته والحوّل بمعنى التحول والانتقال .

الاستحداث : من الحدث والحديث ما يرادف الكلام سمي به لتجده وحدثه شيئاً فشيئاً وحدث الشيء حدثاً تجدد حدثه والحدث اسم للحادثة الناقضة للطهارة .

الاستعداد : من الحدود وحدد الله شرائعه وأحكامه ولكل شيء حد معين أنظر الكتب الفقهية .

الاستحسان : هو طلب الأحسن من الأمور واعتقاده حسناً وفي

الإصطلاح هو اسم للدليل من الأدلة الأربعة يعارض القياس الجلي ويعمل به إذا كان أقوى منه سموه بذلك لأنه يكون في الأغلب أقوى من القياس الجلي ويكون قياساً مستحسناً ، وقيل هو ترك القياس والأخذ بما هو أوفق للناس . قال في المجمع في مادة رأي وفي الحديث لم يقل ﷺ برأي ولا قياس ، قيل في معناه الرأي التفكير في مبادئ الأمور ، والنظر في عواقبها وعلم ما يؤل إليه من الخطأ والصواب أي لم يقل ﷺ بمقتضى العقل ، ولا بالقياس ، وقيل الرأي أعم لتناوله مثل الإستحسان ، وأصحاب الرأي عند الفقهاء هم أصحاب القياس والتأويل كأصحاب أبي حنيفة وأبي الحسن الأشعري ، وهم يقولون نحن بعدما قبض النبي ﷺ يسعنا أن نأخذ بما اجتمع عليه رأي الناس ، ومن قول أبي حنيفة ما جاء عن النبي ﷺ فعلى الرأس والعين ، وما جاء عن الصحابة اخترنا وما كان غير ذلك فهم رجال ونحن رجال وقال علمنا هذا رأي وهو أحسن ما قدرنا عليه فمن جاء بأحسن منه قبلناه .

الاستفادة : بالكسر صدور الشيء عن غيره إلى نفسه ، وإفادة صدور الشيء عن نفسه .

الاستحفاظ : من الحفظ يقال استحفظته الشيء سألته أن يحفظه وقوله ﷺ استحفظوا اسم الأكبر أي كتاب الله ، وقوله ﷺ : التحفظ والتيقظ والتحرز وقلة الغفلة واستحفظوا الأمانة .

الاستحقاق : الذاتي هو كون الشيء مستحقاً لأمر بالنظر إلى ذاته والوصفي كون شيء مستحق لأمر بالنظر إلى وصفه دون ذاته ، يقال إن الله تعالى في استحقاقه الحمد استحقاقين الذاتي ما لا تلاحظ معه خصوصية صفة من جميع الصفات كما يقال الحمد لله فإن استحقاق الحمد ليس إلا على الجميل ، وسمي ذاتياً لملاحظة الذات فيه من غير اعتبار خصوصية في صفة من الصفات أو لدلالة اسم الذات عليه أو لأنه لم يكن مستنداً إلى صفة من الصفات المخصوصة ، كان مستنداً إلى الذات والوصفي ما يلاحظ مع الذات صفة من صفاته .

الاستحلاء : من الحلاوة أو الحلاوة والحلي يقال استحليته أي وجدته حلواً والحلاوة.

الاستحواز : والاحتياز الإنضمام والجمع والتصرف في الشيء من ضم إلى نفسه شيئاً .

الاستحواض : من الحوض يقال استحوض الماء أي تجمع في شبه الحوض .

الاستحياء : واستحيا منه أي خجل وانقبض ومنه احتشم وامتنع منه . وقيل هو الإنقباض والانزواء عن القبح مخافة الذم والاستحياء من الله أن تحفظ الرأس وما وعى والبطن وما حوى .

الاستخارة : والتفال بالقرآن روى الشيخ الحر العاملي في الوسائل في الصلوات المستحبة أبواب ٣٣ عن الشيخ الطوسي في أماليه عن أبيه عن علي عليه السلام قال : بعثني رسول الله إلى اليمن وقال لي وهويوصيني يا علي ما حار من استخار ولا ندم من استشار ، وغير ذلك من الأخبار الواردة في هذا الباب كما تقدم إلى بعضها بعنوان آداب الإستخارة وذكره شيخنا المحدث القمي (ره) في هامش المفاتيح ص ٥٠٣ في كيفية زيارة الرضا عليه السلام انظر .

قال الشيخ علي (ره) في در مشوره جاءني رجل فقال : أريد الإستخارة فظهرت هذه الآية يا إبراهيم اعرض عن هذا فسألته بعد ذلك عن اسمه ، فقال اسمي إبراهيم وطلب مني آخر الإستخارة بالقرآن فظهرت هذه وما أنت علينا بعزيز فتبسم ، فقال استخرت الله على أن أجعل رجلاً اسمه عزيز وكيلاً على ما يتعلق بي ، وكان رجل من الأعيان يطلب مني الإستخارة وكتب إلي إني أريد أن تكتب لي الآية وترسلها مع الرسول فظهر قوله تعالى وما كان لرسول أن يأتي بآية إلا بأذن الله ، وجاء رجل آخر أراد السلطان أن يوليّه فظهر قوله تعالى وإن تعرض عنهم فلن يضروك شيئاً وإن حكمت فاحكم بينهم بالقسط فجاء رجل آخر أراد التزويج فظهر قوله تعالى وهو الذي خلق من الماء بشراً فجعله نسباً وصهراً ورجل آخر جاء قوله كلتا الجنتين أنت أكلها ولم تظلم منه شيئاً وأجرنا خلالهما نهراً وكان له ثمر وجاء رجل يريد السفر فظهر قوله تعالى :

أما أحدكما فيسقى ربه خمراً وأما الآخر فيصلب، (الآية) فظهر لرجل يريد الدخول على السلطان بغرض مهم فأووا إلى الكهف ينشر لكم ريكمن رحمة ويهيء من أمركم مرفقاً فظهر لرجل خاصم مع زوجته قوله يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة واستخرت لنفسي مرة على الخروج إلى غير ما أنا فيه مقيم فظهر لي قوله ولو أرادوا الخروج لأعدوا له عدة إلى قوله وقيل أقعدوا مع القاعدين وظهر لرجل أراد شرب الدواء لنسخة حكيم وفي نسختها هدى ورحمة فظهر لرجل لم يولد له ذكر ولا جارية فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم به وظهر لرجل أراد التزويج وأويناها إلى ربوة ذات قرار ومعين وظهر لرجل أراد شراء بيته لجار يؤذيه كلوا من طيبات ما رزقناكم ولا تطفوا فيه فيحل عليكم غضبي وظهر لرجل أراد تحصيل العلم ولم ترض أمه فألقيه في اليم ولا تخافي ولا تحزني أنا رادوه إليك وجاعلوه من المرسلين وظهر لرجل أراد سفراً في طريق البحر اركبوا فيها بسم الله مجريها ومرساها وظهر لرجل أراد شراء البيت قوله وقل رب انزلني منزلاً مباركاً وأنت خير المنزلين وغير ذلك جاء في القرآن كالوحي النازل لنا ولغيرنا كما أشرنا إلى ذلك في ج ١ آداب الإستخارة .

الاستخبار : سؤال بلا عكس لأن الإستخبار استدعاء الخبر والسؤال يقال في الاستعطاف .

الاستخدام : في اللغة طلب الخدمة عن شيء وعند أصحاب البديع هو أن يذكر لفظاً له معنيان حقيقيان أو مجازيان أو مختلفان فيراد به أحدهما ثم يراد بالضمير الراجع إلى ذلك اللفظ معناه الآخر أو يراد بأحد ضميريه أحد معنيه ثم بالآخر معناه الآخر فالاستخدام على نوعين فمثال الأول قول الشاعر :

إذا نزل السماء بأرض قوم رعيناه وإن كانوا غضابا
فبقى القضاء وساكنيه وإن هم شبوه بين جوانحي وضلوع

فإن للسماء معنيين مجازيين المطر والنبت فأراد به المطر وضميره في رعيناه النبات والثاني قوله فسقى القضاء جملة دعائية والجوانح عظام الظهر والضلوع الجنب أراد بأحد ضميري الغضاء أعني المجرور في ساكنيه المكان

الذي فيه شجرة القضاء وبالأخر أعني المنسوب في شبه النار الحاصلة من شجرة الغضا وكلاهما مجاز وقيل الغضاء علم لواد المعلوم أعيد الضمير عليه لا من حيث كونه منبتاً للقضاء .

الاستخلاص: من الخلس والمتخلص هو الذي يأخذ المال خفية وبسرعة.

الاستدارة: كون السطح بحيث يحيط به خط واحد ويفرض في داخله نقطة تساوي الخطوط المستقيمة الخارجة منها إليه وفي المجمع الدائرة التي تحيط حول القمر ودار الشيء إذا طاف حوله واستدار مستدير مثله .

الاستدراك: في اللغة اللحق وطلب تدارك السامع وفي الإصطلاح رفع التوهم الناشئ عن الكلام السابق ويقال استدركت ما فات وتداركته أي الحقته بما سبق ومن كلمات الإستدراك ، لكن أي لحفظ الحكم السابق نفيًا كان أو إثباتًا عن أن يدخل فيه ما بعد لكن وهو يقتضي مغايرة الكلامين نفيًا وإثباتًا .

الاستدعاء: يقال استدعيت الشيء طلبته لنفسي ومنه دعوة الناس في الطعام ودعوتهم .

الاستدلال: هو طلب الدليل وإقامته من نص أو اجماع على نوع خاص من الدليل وقيل هو تقرير الدليل لإثبات المطلوب والنظر فيه وإن كان من الأثر إلى المؤثر أو بالعكس وهو على نوعين آتي ولمى لأنه إن كان من الأثر إلى المؤثر يسمى استدلالاً أنبياً كالاستدلال من الحمى إلى تعفن الأخلاط وإن كان من المؤثر إلى الأثر يسمى استدلالاً لمياً كالاستدلال من تعفن الأخلاط إلى الحمى قد يخص الأول باسم الإستدلال والثاني بالتعليل .

الاسترأباد: هو يفتح أوله ومثناه بينهما سين ساكنة والألف بين الراء والموحدة ثم دال ، بلدة كبيرة مشهورة بين سارية وجرجان وقيل كورة بنسما من نواحي خراسان وقيل كورة بالسواد يقال لها كرخ ميسان وبها جامع وحمائم وأشجار وفواكه وبها قبر أحد ولد موسى الكاظم عليه السلام المشهور عند أهلها بإماما مزادة نور ، ويقولون هو إسحاق بن موسى وأسس له السيد إبراهيم الكركاني

النبوي الساكن بالحائر في أغلب الزمان سنة ألف وثلاثمائة وخمس وسبعون
صحناً وقبة وقعت في محله سرچشمة في وسط البلد ، وأخرى أما مزاده عبد
الله من ولد الكاظم في خارج البلد وأخرى أما مزاده مراد بخش وقع في جنب
مسجد الإمام في محلة سبزه مشهد في خلف المصلى ، وأخرى في محلة
چهار شنبی وقيل بها قبر محمد الدياج ابن جعفر الصادق عليه السلام وقبر أبي
الحسين أحمد بن محمد بن إبراهيم الشجري ختن الداعن الكبير على أخته ،
وقبر محمد بن زيد أخو الداعي الكبير كما في عمدة الطالب ص ٢٣٥ ، وقيل
بها قبر أبي تراب وإدریس وإسحاق وأسد الله وزكريا ومحمد ومسلم وسليم ويحيى
الذين كانوا من ولد الحسين الأصغر ، والحسن المثنى وينسب إليها جماعة من
الرواة وأهل العلم من الشيعة والسنة منهم : أبو أحمد بن عدي الجرجاني
صاحب الجرح والتعديل ، والحسين بن أحمد الإمامي الاسترآبادي ،
والحسين بن الحسين القاضي ، والحسين بن محمد بن موسى ، والرحيم بن
أمير محمد الاسترآبادي الإمامي ، ورضي الدين النحوي الإمامي الاسترآبادي ،
وسعد بن محمد أبو نصر المطر في القاضي ، والسيد إبراهيم النبوي الحائري
المعاصر ، وظفر بن الداعي الاسترآبادي الإمامي ، وعبد العظيم بن عباس
الأخباري وعبد الملك بن الحسن الاسترآبادي ، وعبد الملك أبو نعيم
المتوفى سنة ٣٢٠ ، وعبد الوهاب بن علي الإمامي ، وعلي أبو الحسين
النجفي الحسيني ، وعلي أبو القاسم الاسترآبادي ، والمحسن بن محمد مؤمن
الاسترآبادي ، ومحمد بن أبي طالب الاسترآبادي ، ومحمد أمين الأخباري
الفاضل المحدث ، ومحمد بن الحسن بن محمد بن أحمد الأعرابي بن
الحسن بن علي بن عمر الأشرف ، ومحمد شفيع بن علي الاسترآبادي ، ومحمد
جعفر المتوفى سنة ١٢٦٣ صاحب مدائن العلوم ، ومحمد بن القاسم
الجرجاني الاسترآبادي ، وملا محمد الاسترآبادي شيخ الشهيد الثاني ،
والميرزا محمد صاحب رجال الكبير والمتوفى سنة ١٢٠٨ ، ونعيم بن أبي نعيم
الاسترآبادي .

استرسن : بفتح الهمزة والتاء بلدة من بلاد الترك ، منها أبو نصر أحمد

ابن محمد بن علي الاسترصني البازكندي .

استراليا: جزيرة من جزائر الإقيانوسية وهي أكبر جزيرة في العالم الواقعة في المنطقة الحارة في جنوب شرقي آسيا وهي أرض مرتفع وسيع ، وفي ساحل شرقيها جبال يسمونها (آلب استراليا) وفيها سبعة وستون ألف وستمئة كيلومتر من سكك الحديد ، ومحصولاتها الحنطة وغيره من الأجناس وتنقسم إلى ستة ممالك حدودها من الشمال المحيط الهادي ومجمع الجزائر ومن الشرق أيضاً المحيط الهادي ومن الجنوب المحيط المتجمد الجنوبي ومن المغرب المحيط الهندي مساحتها بالضبط الممكن مليونان وتسعمائة وأربعة وسبعون ألف وخمسمائة وواحد وثمانون ميلاً مربعاً وعدد نفوسها تسعة ملايين نفر منها نصف مليون من المسلمين ، وأما ملانزي الواقعة في شمال شرقي استراليا فتشتمل على جزيرة هبريد الجديد وجزيرة تاسماني وزيلند الجديد وغيرها وأما مالزي الواقعة في جنوب شرقي آسيا وشمال غربي استراليا فتشتمل أيضاً على جزائر السند وجزائر ملوك وجزائر فيليبين وغيرها .

إسترخاء: طلب السعة والعيك وفي اصطلاح الأطباء الفلج الخاص .

الاسترداد: طلب الرد يقال رد عليه الشيء إذا رجع ورد الشيء من وجهه رفعه عنه .

الاسترضاء: طلب الرضا يقال رضيت بالشيء رضى أي اخترته وارضىته مثله .

الاسترطاء: من الرطاء إلى الحق يقال الرطاء صار رطيثاً أي أحمقاً وامسترطه استحمقه .

الاستسعاد: طلب السعادة والسعود وهو خلاف الشقاوة ، والإسعاد الإعانة .

الاسترواح: طلب الرواح وهو العشي ويطلق علم ما بعد الزوال إلى الليل .

الاستسعاء : من السعي هو أن يكلف الإكتساب وقيل استسعى اكتسب بلا تكلف وتشدد .

الاستسعار : طلب السعر والأسعار هو من يقوم الثمن وقدر سعر الشيء المعين .

الاستسقاء : هو طلب السقي والمطر عند طول الانقطاع وعبارات متون الفقه متفقه على أن له صلاة ودعاء واستغفار وقلب رداء انظر الكتب الفقهية . وفي لسان الأطباء يقال سقى بطنه واستسقى أي اجتمع فيه ماء أصفر وهو مرض ذو مادة باردة غريبة تدخل الأعضاء وتربو بها إما في الأعضاء الظاهرة كلها أو في مواضع تدبير الغذاء والاختلاط ، وأقسامه ثلاثة لحمي وزقي وطبلي ، يقال طبلياً تشبيهاً لبطن صاحبه بالطبل في الامتلاء من الريح واللحمي ينشوفه الماء مع الدم إلى جملة الأعضاء وازداد لحم صاحبه من حيث الظاهر بخلاف السمن فإنه ازدياد بحسب الحقيقة والزقي تشبيهاً لبطن صاحبه بالزق المملوء ماء .

إستسلام : طلب الإنقياد والتسليم يقال استسلم أي انقاد والاستسلام هو الإنقياد .

الاستشارة : من الإشارة قال يُشِيرُ يا علي ما خاب من استخار ولا ندم من استشار كما تقدم في آداب الإستشارة، وقيل إذا استشرت الجاهل اختار لك الباطل .

الاستشراف : إلى الشيء ناظر إليه وأشرفت عليه من فوق من الشرف وهو العلو وأصل الإستشراف وضع اليد على الحاجب كالذي يستظل من الشمس حتى يتبين الشيء .

الاستشفاء : بالقرآن وغيره في البحار ج ١٩ ص ١٨٥ باب ما يجوز من النشر عن طب الأئمة ، مثل الصادق عليه السلام عن رقية العقب والحية والنشرة

ورقية المجنون والمسحور الذي يعذب ، قال : لا بأس بالرقية والعود والنشر إذا كان من القرآن ومن لم يشفه القرآن فلا شفاه الله وهل شيء أبلى في هذه الأشياء من القرآن أليس الله تعالى يقول : ﴿ ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ﴾ ، أليس يقول تعالى ذكره وجل ثناؤه : ﴿ لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعاً متصدعاً من خشية الله ﴾ ، سلونا نعلمكم ونوفقكم على قوارع القرآن لكل داء ، ثم الاستشفاء بالتربة الحسينية والعسل والحبة السوداء كما يأتي بعناوينها إن شاء الله تعالى .

الاستشهاد : من الشهادة وطلب الشهود كقوله تعالى : ﴿ فاستشهدوا عليهن أربعة منكم ﴾ .

الاستصباح : من المصباح يقال قد استصبح به من السراج كالشمع وغيره من الأدهان .

الاستصحاب : هو إثبات الحكم في الزمن الثاني تعويلاً على ثبوته في الأول كصحة صلاة المتيّم إذا وجد الماء في الأثناء فنقول طهارته معلومة والأصل عدم الطارئ أو صلاته صحيحة قبل الوجدان فكذا بعده والأظهر أنه حجة وفاقاً لأكثر أصحابنا وخلافاً للمرتضى وأغلب الحنفية وأكثر المتكلمين .

وقال العالم الشيخ عبد الرحيم التستري :

أجود تعريف للاستصحاب	إبقاء ما كان وللأصحاب
فيه خلاف والاستفاض الخبر	كما ترى بأنه معتبر
والأصل فيه مع من قد أنكرا	إذ لا يفيد غيره قد حظرا
فليس الإبقاء مع الدليل	في عرفهم من ذلك القبيل
والكون والبقاء محل وأثر	لا نفسه وهو بدا لمن عثر
وهو دليل أن من العقل أخذ	لصلق حده عليه حيثذ
وهو إذن من الأصول إذ صلّق	عليه حدة على ذاك النسق
لكن إذا كان من الموضوع له	وصف دليته منعزله
وفي اتباع حكمه للشرع لا	ضير كظنه به لكن على

مختارنا قاعدة شرعية فبابه تعبد شرعي ولم يقم على عموم الظن ثم الوجود في زمان وجبا ولو لسمع فمتى العلم انتفى اذن بالاستصحاب لا من عقل وهامنا البقاء للشك محل كذاك الاستصحاب ان تقدما بعكسه النص نعم في القهقري والشك في الراجع بعد المقتضى من كتب الأصحاب والثالث عشر من اليقين بالوجود السابق صلاة من عن الطهور قد غفل إذ ربما يستصحب الطهارة والعدمي كالوجودي اندرج وليس أصل العلم استصحابا لم ير من نفاه في الإيجاب كقول جمع لولا الاستصحاب والقصد باستصحاب حال العقل ما ويشمل المسبوق بالطهارة ثم المناط العرف لا التدقيق هذا ومنها مع الاستصحاب لا ان اليقين ينقض الشك ولا يلزم طرح سابق الحكمين فيما إذا لا علم والشك استقل في المتعارضين بل معدوم

في الخارجيات من الفرعية قاعدة أصلي أو فرعي مستند عند فحوك الفن كعلمنا به متى ما صحبا في زمن الشك فشيء ما وفي وخالف النص ولا من نقل والعلم بالوجود في السابق حل على اليقين لا الشك إذ قد حكما تجوذاً عليه الاسم قد جرى في العلة الشك وذا لا يقتضى لا بد في اجرائه كما اشتهر حيث يشك في الزمان اللاحق نعم جرى في حقه بعد العمل والملك والموضوع والقدارة في البحث بعد الغور بل كيف خرج بل الذي تصفع الأبوابا ممن يرى العكس من الأصحاب في فهم الأحكام لسد الباب يطبقه العقل هنا قد حكما من الشكوك بل وبالقذارة في باب الاستصحاب والتحقيق أصل براءة لديهم مسجلا ينقضه الشك فمن أن يدخل لرفع واحد من الأمرين وامتنع الجمع وهذا الفرض قل مصداقه في الباب إذ معلوم

إن لذلك العلم الاستصحاب عارض مثله وليس الباب
باب خروج واحد معين من العموم حيث لم يبين
وغير ذلك من التفاصيل في هذا الباب من النظم والشرف في كتب
الأصولية أنظر فيها .

الاستصماغ: من الصمغ يقال استصمغ الشجرة أي خرج منه شيء مر
فانعقد كالصبر .

الاستصواب: من الصواب يقال استصوب فعله رآه صواباً ومثله استطاب
فعله .

الاستطارة: من الطائر والطير قولهم استطار الفجر وغيره أي انتشر
وتفرق وسطع .

الاستطاعة: عرض يخلقه الله تعالى في الحيوان يفعل بها الأفعال
الاختيارية ، وقيل هو اسم للمعاني التي يتمكن المرء بها مما يريد من إحداث
فعل، والاستطاعة الحقيقية هي القدرة التامة التي يجب عند صدور الفعل فهي
لا تكون إلا مقارنة للفعل. والاستطاعة الصحيحة سلامة الأسباب والآلات
والجوارح ورفع الموانع من المرض وغيره فاعلم أن الاستطاعة علة عادية
للفعل عند بعض وشرط عادي عند الجمهور فإطلاق العلة أو الشرط عليها على
المجاز وتفصيل ذلك في الأخبار وآداب الحج في الكتب الفقهية مبينة .

الاستطالة: من الطول والإطالة بمعنى الإمتداد والطول بالضم خلاف
العرض .

الاستطراد: هو سوق الكلام على وجه يلزم فيه كلام آخر وهو غير
مقصود بالذات .

الاستظهار: طلب الأمنية في كل شيء أراد به ليحصل له اليقين وطلب
الاحتياط بالشيء .

الاستعانة: في العوذ قوله أعوذ بالله منك وقيل هو من عذت به عوداً
أي ألجأت إليه ملجأ وقوله معاذ الله أي استجير بالله ، وفي الحديث من استعاذكم
بالله فأعينوه أي من استعاذ بكم وطلب منكم رفع شركم أو شر غيركم عنه ،

قائلاً بالله عليك أن تدفع عني شرك أو شر غيرك فأجيبوه . وقال محمود اللغوي التبريزي في جواهر القرآن ، الباب الأول في بيان الإستعاذة والبسملة واعلم أن القراء اتفقوا على التلفظ بالتعوذ قبل التسمية . وفي تفسير العسكري عليه السلام قال : الإستعاذة هي ما قد أمر الله بها عباده عند قراءتهم القرآن فاستعذ من الشيطان الرجيم ومن تأدب بأدب الله آذاه الله إلى الفلاح ومن استوصى بوصية الله فإن له خير الدارين ، والإستعاذة هي الإستجارة فمعناه استجير بالله دون غيره وفيها نكت وأسرار إلى أن قال الإستعاذة هي الإلتجاء إلى تمارد يدفع عنك الآفات وقراءة القرآن من أعظم الطاعات ، وقال : الإستعاذة تطهير للسان عما جرى عليه من غير ذكر الله ليستعد لذكر الله والتلاوة ، وتنظيف للقلب من تلوث الوسوسة ليتهيأ للحضور لدى المطلوب ودرك الحلاوة .

وفي الحديث كان رسول الله إذا قام من الليل كبر ثلاثاً ، وقال : أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم . وعن ابن عباس قال : إن أول ما نزل جبرائيل على محمد ﷺ قال : قل يا محمد أستعيذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم ، ثم قال : قل بسم الله الرحمن الرحيم إقرء باسم ربك الذي خلق ، وقال الأکثرون : الإستعاذة قبيل القراءة إذ المراد من قوله تعالى وإذا قرأت أي إذا أردت قراءة القرآن فاستعذ ، وقيل أن وقتها بعيد القراءة نظراً إلى ظاهر اللفظ ولأنه قد يدخل المرء إعجاب بسبب القراءة حيث أنها طاعة موجبة للثواب فيناسب أن يستعيذ من ذلك ، وفيها اختلاف والجمهور على استحبابه والاستعاذة في جملة أعمال الصلاة ، وقيل واجبة في كل قراءة في الصلاة وغيرها لأن النبي ﷺ واطب عليها وقال الله تعالى فاتبعوه ، ولأن الأمر في فاستعذ للوجوب وإنما تجب عند كل قراءة لأنه قال فإذا قرأت فاستعذ ، وذكر الحكم عقيب الوصف المناسب يدل على التعليل ، والحكم بتكرار العلة ولأن الإستعاذة لدفع شر الشيطان ودفعه واجب وما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب ، وقيل وجوبها في العمر مرة واحدة ، وانعقد إجماع الإمامية على استحبابه وصيغتها عندهم أعوذ بالله من الشيطان الرجيم ، ونقل ألفاظاً غير هذا ويجوز الوقف بها ووصلها بما بعدها وجربت أنا كلما تلفظت بها في أول

الصلاة أمنت من وسواس الخناس بعون الله تعالى .

الاستعارة: في اللغة طلب العارية وعند أهل البيان علاقة استعماله في غير ما وضع له وهي على أقسام : منها بأن يقصد استعماله في ذلك الغير بسبب مشابهته لما وضع له مجازاً وإذا أطلق المشفر الذي وضع لشفة الإبل على شفة الإنسان فإن قصد تشبيهها بمشفر الإبل في الغلظ فهي استعارة وإن أريد أنه من قبيل إطلاق القيد على المطلق كإطلاق المرسن على الأنف من غير قصد إلى التشبيه فمجاز مرسل فظهر أن اللفظ الواحد قد يكون استعارة وقد يكون مجازاً مرسلًا ، ومنها :

الاستعارة المصروفة : وهي أن يذكر المشبه به مع ذكر القرينة مثل رأيت أسداً يرمي وأنت تريد الرجل الشجاع ، ولقيت أسداً في الحمام ويسمى استعارة تحقيقية أيضاً لتحقيق معناها المجازي حساً أو عقلاً بأن يكون ذلك المعنى أمراً معلوماً يمكن أن ينص عليه ويشار إليه إشارة حسية أو عقلية ، ومنها :

الاستعارة بالكناية : وهي أن يذكر المشبه ويترك المشبه به ويثبت بالمشبه أمر مختص بالمشبه به من غير أن يكون هناك أمر متحقق حساً أو عقلاً ويطلق عليه اسم ذلك الأمر مثل رأيت زيدا يصول بالمخاطب ، وقد تطلق الإستعارة بالكناية على التشبيه المضمحل في النفس ويقال بالكناية فلأنه لم يصرح بالمشبه به بل إنما يدل عليه بذكر خواصه ولوازمه ، ومنها :

الاستعارة التخيلية : وهي إثبات الأمر المختص بالمشبه به للمشبه عند حذف المشبه به أي في الإستعارة بالكناية يقال التخيلية لأنه استعير للمشبه ذلك الأمر المختص بالمشبه به فذلك الإثبات استعارة أمر من المشبه به للمشبه فاعلم أن الإستعارة بالكناية ، والمصروفة ، والتخيلية أمور معنوية غير داخلية في المجاز الذي هو من أقسام اللفظ ، ومنها :

الاستعارة المطلقة : والمجردة والمرشحة أقسام ثلاثة للإستعارة بحسب الإقتران باللائم وعدم الإقتران به لأنها إما لم تقترن بشيء يلائم المستعار له والمستعار منه أو قرنت بما يلائم المستعار له أو قرنت بما يلائم المستعار منه

الأول الأول ، والثاني الثاني ، والثالث الثالث ، وقد يجتمع التجريد والترشيح والأمثلة في المطولات ، ومنها :

الاستعارة الأصلية : والإستعارة التبعية قسمان للإستعارة باعتبار اللفظ المستعار بأنه إن كان اسم جنس حقيقة أو تأويلاً فالإستعارة أصلية كأسد إذا استعير للرجل الشجاع ، وقيل إذا استعير للضرب الشديد ، وكحاتم إذا استعير للسخي فإنه اسم جنس تأويلاً لأنه متأول باسم جنس هو السخي وإن لم يكن اللفظ المستعار اسم جنس ، فالإستعارة تبعية كالحرف والفعل وكل ما يشتق منه كاسم الفاعل والمفعول وغير ذلك هذا خلاصة ما ذكره أهل البيان في تبيان هذا المرام ينفك لدى الفهم والأفهام .

الاستعانة : أقسام معنوية في النحو نحو كتبت بالقلم ، وفي اصطلاح أهل البديع أن يأتي القائل بيت غيره ليستعين به على تمام مراده أنظر في مواضعها .

الاستعجال : هو طلب الأمر قبل مجيء وقته وهو خلاف البطء وعجل في الأمر أي أسرع فيه .

الاستعجاب : يقال استعجبم عليه الكلام أي استبهم ، والأعجم السذي في لسانه عجمة أي لكنة .

الاستعداد : كون الشيء بالقوة القريبة أو البعيدة إلى الفعل وفي الدعاء الإستعداد للموت قال علي بن أبي طالب: معناه أداء الفرائض واجتناب المحارم والاشتغال على المكارم ، ثم لا يزال واقف على الموت أم وقع الموت عليه ، والله ما يبالي ابن أبي طالب أوقع على الموت أم وقع الموت عليه .

الاستعلام : استفهام بلا عكس لأن الاستعلام طلب العلم وهو أخص من الاستفهام .

الاستعياد : من العيد والعود أي صار إليه ورجع إليه والعيد يجيء بمعنى السرور العائد .

الاستغاثة : طلب الإغاثة والانخراط في سلك البعض والنجاة عما ابتلي به البعض الآخر .

استغفاديزة: بضم أوله من قرى نخشب بما وراء النهر ، منها أبو محمد عبد العزيز بن محمد بن عاصم الحافظ النخشي المتوفى سنة ٤٥٩ (معجم البلدان) .

الاستغراق: إستيفاء شيء بتمام أجزائه أو أفراده وهو التناول على سبيل الشمول لا على البذل وإلا يلزم أن تكون النكرة في الإثبات كما في النفي مستقرة ، هو جنسي مثل لا رجل في الدار ، وفردى مثل لا رجل في الدار بالتنوين فلا ينافي أن يكون فيها اثنان أو ثلاثة والجنسي ينافي ذلك ، والعرفي ما يكون المدلول جميع الأفراد في نفس الأمر واستغراق الجمع كاستغراق الفرد في الشمول ، واستغراق اللفظ أن يراد به كل فرد مما يتناوله بحسب اللغة أو الشرع أو العرف الخاص وهو الإستغراق الحقيقي أو أن يراد به كل فرد مما يتناوله بحسب مفاهيم العرف وهو الإستغراق العرفي مثال الأول عالم الغيب والشهادة أي عالم كل غيب وشهادة . ومثال الثاني جمع الأمر الصاغة أي جمع كل صاغة بلده أو المملكة لا صاغة الديار .

الاستغفار: من الغفران معناه الإستقالة من الذنب وتوبة من تقصيره، في الحديث قال النبي ﷺ : أنا استغفر الله سبعين استغفارة ، وفي الآية الشريفة والمستغفرين بالأسحار ، قيل هو صلاة الليل ، وقيل الاستغفار آخر الوتر وخص الاستغفار بالسحر هو آخر الليل لأن العبادة فيه أشق والنفس أصفى لعدم اشتغالها بتدبير المأكول ولخلو المعدة عنه فتوجه النفس بكليتها إلى حضرة الحق . في المعاني ص ٦٨ باب ٥١ عن الصادق عليه السلام قال : من قال في كل يوم من شعبان سبعين مرة أستغفر الله الذي لا إله إلا هو الرحمن الرحيم الحي القيوم وأتوب إليه . كتب في الأفق المبين وهو قاع بين يدي العرش فيه أنهار تطرد فيه من القدحان عدد النجوم

وفي ثواب الأعمال ص ٩٠ عن الباقر عليه السلام قال : من استغفر الله بعد صلاة الفجر سبعين مرة غفر الله له ولو عمل ذلك اليوم أكثر من سبعين ألف ذنب ، ومن عمل أكثر من سبعين ألف ذنب فلا خير فيه ، وفيه عن النبي ﷺ قال : لكل داء دواء ودواء الذنوب الإستغفار . وقال الصادق عليه السلام : من استغفر الله

مائة مرة حين ينام تاب وقد تحاط الذنوب كلها عنه كما تحاط الورق من الشجر ويصبح وليس عليه ذنب ، وعن إسماعيل بن سهل قال : كتبت إلى أبي جعفر عليه السلام علمني شيئاً إذا أنا قلته كنت معكم في الدنيا والآخرة ، قال : وكتب بخطه أعرفه أكثر من تلاوة إنا أنزلناه ورطب شفقتك بالاستغفار ، وقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : طوبى لمن وجد في صحيفته يوم القيامة تحت كل ذنب استغفر الله ، وفي ص ٩٣ عن الصادق عليه السلام قال : من قال في وتره إذا أوتر استغفر الله وأتوب إليه سبعين مرة وهو قائم فواظب على ذلك حتى مضى له سنة كتب الله عنه من المستغفرين بالأسحار فوجبت له المغفرة من الله تعالى .

وفي تاريخ بغداد ج ١٢ ص ٤٢٤ قال عليه السلام : أي عبد صلى الفريضة ثم استغفر الله عشر مرات لم يقم من مقامه حتى تغفر له ذنوبه ولو كانت مثل رمل عالج وجبال تهامة ، وفيه ج ١٣ ص ١٣٢ قال أبو الدرداء إني لاستغفرت لسبعين من إخواني في سجودي أسميهم بأسمائهم وأسماء آبائهم ، وفيه ص ٤٢٥ قيل يا رسول الله دلني على عمل يدخلني الجنة ، قال : لا تغضب ، قال : فإن لم أطق على ذلك ، قال : قل استغفر الله في كل يوم بعد صلاة العصر سبعين مرة يغفر لك ذنوب سبعين عاماً . وفي ج ١٤ ص ٢٠٦ قال عليه السلام : عودوا ألتستم بالاستغفار فإن الله لم يعلمكم الاستغفار إلا وهو يريد أن يغفر لكم .

وفي أمالي الصدوق مجلس ٤٤ ص ١٥٤ عن الصادق عليه السلام قال : من استغفر الله بعد العصر سبعين مرة غفر الله له ذلك اليوم سبعمائة ذنب فإن لم يكن له فلا يبه ، فإن لم يكن له فلا مه ، فإن لم يكن له فلا أخيه ، فإن لم يكن لأخيه فلاخته ، فإن لم يكن لأخته فلا أقرب والأقرب . وفي مجلس ٦٠ ص ٢٢٨ عن الصادق عليه السلام أيضاً قال : من قال كل يوم خمساً وعشرين مرة اللهم اغفر للمؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات كتب الله له بعدد كل مؤمن مضى وبعدد كل مؤمن بقى إلى يوم القيامة حسنة ومعى عنه سيئة ورفع الله له درجة . وفي مجلس ٧٦ ص ٣٠٤ عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال عليه السلام : من قال أستغفر الله ربي وأتوب إليه الذي لا إله إلا هو الحي القيوم وأتوب إليه اللهم اغفر لي ذنوبي إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت ، قال الله تعالى يا ملائكتي عبدي

يعلم أنه لا يغفر الذنوب غيري فاشهدوا أنني قد غفرت له ذنوبه .

أقول : وإن كان ظاهر هذا الحديث مختص بمن يركب ويقرأ قبله آية الكرسي ولكن لا يبعد شموله لغير حالة الركوب .

وفي مجلس ٩١ ص ٣٧٣ عن الرضا عليه السلام قال : من قال في كل يوم من شعبان سبعين مرة استغفر الله وأسأله التوبة كتب الله له براءة من النار وجوازاً على الصراط وأدخله دار القرار ، وفي مرآة العقول ص ٤٦٠ عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : خير الدعاء الاستغفار، كان لا يقوم من مجلس وإن خف حتى يستغفر الله خمساً وعشرين مرة، وقال : أتوب إلى الله سبعين مرة .

الاستيمان : من الأمن وهو طلب الأمان من العدو حرياً كان أو غيره .
الاستغلاظ : من الغلظ طلب بمعنى الدق والشديد استغلظ عليه أي اشتد عليه .

الاستفتاء : طلب الإفتاء من المستفتي أي سألته أن يفتي له وقولهم واستفتهم أي سلمهم .

الاستفتاح : طلب الفتح يقال استفتحوا أي سألوا من الله الفتح على الأعداء فأجابهم .

الاستفراغ : طلب الفراغ يقال استفرغت مجهودي أي بذلت مجهودي وجهدي .

الاستفهام : طلب فهم الشيء واستعلام ما في ضمير المخاطب ، وقيل هو طلب حصول صورة الشيء في الذهن فإن كانت تلك الصورة إذعان وقوع نسبة بين الشئين أولاً وقوعها فحصولها هو التصديق وإلا فهو التصور والحق ، إن تلك الصورة الحاصلة على الأول تصديق وعلى الثاني تصور وهو استخبار ما سبق أولاً ولم يفهم حق الفهم فإذا سأل عنه ثانياً كان استفهاماً ، وقيل طلب المتكلم من مخاطبه أن يحصل في ذهنه ما لم يكن حاصلاً عنده مما سألته عنه ومعناه التقرير أي حمل المخاطب على الإقرار والإعتراف بأمر قد استقر عنده .

الاستقامة : في كل شيء بمعنى الاعتدال والوفاء بالعهود كلها وملازمة

الصراط المستقيم برعاية حد التوسط في كل الأمور من الطعام والشراب واللباس وفي كل أمر ديني ودنيوي والإستقامة في الخط بحيث كونها تنطبق أجزاءه المفروضة بعضها على بعض .

الاستقبال : هو الزمان المرتقب وجوده بعد زمانك الذي أنت فيه .

الاستقراء : في اللغة الفحص والتتبع ، وفي اصطلاح المنطقين هو الحجة التي يستدل فيها من استقراء حكم الجزئيات على حكم كليها فإن كان استدلال فيها من استقراء حكم جميع الجزئيات فالاستقراء تام والإناقص وتسمية الحجة المذكورة بالاستقراء ليس على سبيل الإرتجال أي بلا ملاحظة للمناسبة بل على سبيل النقل وملاحظة المناسبة كما لا يخفى .

الاستقصاء : في كل شيء بحسب حاله وهو أن يتناول المتكلم معنى فيستقصيه فيأتي بجمع عوارضه ولوازمه بعد أن يستقصي جميع أوصافه الذاتية بحيث لا يترك لمن يتناوله بعده فيه مقالاً .

الاستقصاص : طلب الإستیفاء والمجازاة قبل الجناية من قتل أو قطع أو ضرب وغيره .

الاستقناء : طلب القضاء قبل اقتناء المال جمعه ولزمه وأقناه الله أي أعطاه الله .

الاستقيصاص : طلب هدم البيت والحائط يقال تقيص الحائط أي مال وتهدم .

الاستكانة : معناه الخضوع والتذلل فكان الخاضع يسكن لصاحبه ليفعل به ما يريد .

الاستكتاب : طلب الكتابة وهي صناعة كالتجارة والعطارة .

الاستلحاق : طلب اللحق وللحاق يقال اللحق : اللزوم ، والإلحاق : الإدراك .

الاستلذاذ : طلب اللذة قيل اللذة تابع للمزاج والمزاج عرض فهي حالة

٣٣٠ حرف الألف مع السين

حاصلة عند تغير المزاج إلى الاعتدال وعند الحكماء اللذة هي إدراك الملائم من حيث هو ملائم .

الاستلزام : طلب لزوم الشيء أي كون الشيء طالباً لأن يكون شيء آخر لازماً له ، وقيل هو عبارة عن امتناع الإنفكاك فيمتنع فيه وجود الملزوم بدون اللازم كما يأتي في الإقتضاء .

الاستقفاء : طلب النوم على القفاء يقال صلى أي صلى مستلقياً على قفاه .

الاستمالة : طلب الميل إلى شيء من الأشياء أو مخصوص بطلب المال لأنه يميل إليه .

الاستمداد : طلب المدد بالتحريك واستعانة ، يقال مددت وأمددت الجيش أعتته وقرنته .

الاستمراء : طلب اللذة والطيب من الطعام أو طلب المرء والرياء . في الحديث من طلب تعلم علماً ليماري به السفهاء ويباهي العلماء أو ليقبل بوجوه الناس إليه فهو في النار أو طلب الممارسة أي المجادلة فيما فيه مريبه وشك . قال **الشيخ :** دع الممارسة فأنها تؤل إلى العداوة والبغضاء . وقال : اترك المرء ولو كنت محقاً .

الاستمسك : طلب الإعتصام والقيض يقال استمسك الرجل على الراحلة استطاع .

الاستمناء : طلب المني وما يتعمناه الإنسان ويشتهي استدعى منيه بأمر غير الجماع .

الاستنارة : طلب النور والأنوار أقسام : نور الله تعالى ، ونور الأنبياء والأئمة **عليهم السلام** ، ونور الشمس والقمر وغيرها .

الاستناد : بمعنى الإسناد كما يأتي . والإسناد في الحديث رفعه إلى قائله وسنده إلى شيء .

الاستنباط : هو الإستخراج بالإجتهد كما في قوله لعلمه الذين يستنبطونه منهم أي يستخرجونه .

الاستنجاء : طلب إزالة ما يخرج من النجوى وهو النجوة وما ارتفع من الأرض كأنه يطلبها ليجلس تحتها وقد يراد به الوضوء كقوله سنن يجرىك من الغسل الإستنجاء ما بلت يمينك بقرينة الغسل واليمين وليس المراد الإستنجاء من الغائط لأنه باليسار ولا يكفي فيه إلا ذهاب الأثر لا بل اليد ، انظر الكتب الفقهية .

الاستنساخ : يقال نسخت الكتاب استنسخته أي نقلته من نسخة إلى نسخة أخرى .

الاستنقاء : طلب النظافة يقال أنقى فرجه أي نظفه وطهره وفي الإستنجاء هو أن يدلك بالأحجار حال الإستجمار أو بالأصابع حال الإستنجاء بالماء حتى تذهب الرائحة الكريهة .

الاستقاذ : طلب التخليص وفي اصطلاح الفقهاء عبارة عن رفع يد عادية بعوض .

الاستواء : من التسوية بمعنى الإعتدال والإستقامة إذا لم يتعد بالي وإذا عدي بها صار بمعنى قصد الإستواء فيه ، يقال خط الإستواء وهو محيط دائرة تحدث على وجه الأرض من قطع سطح معدل النهار تصير الأرض بتلك الدائرة نصفين الأول جنوبي والآخر شمالي ، والإستواء بالضم كورة من نواحي نيسابور تشتمل على ثلاث وتسعين قرية وقصبتها خيوشان ، منها أبو جعفر محمد بن بسطام بن الحسن القاضي المتوفى سنة ٤٣٢ ، وعمر بن عقبة الذي كان من أصحاب ابن المبارك والراوي عنه «جم» .

الاستهجان : يقال استهجن فعله أي استقبحه ، وهذا مما يستهجن ذكره أي يستقبح .

الاستهداء : طلب الهدى أي الرشاد والدلالة والهداية والهدية جوهرة عظيمة .

الاستهزاء : من الهزة والهزء السخرية والإستخفاف ومن المستهزئين

لرسول الله ﷺ جماعة من الكفار .

الاستهلال : هو طلب الهلال في أول الشهر ورفع الصوت في المولود الذي ولد من أمه .

الاستهواء : طلب الهواء وهو ميل النفس إلى المشتبهات النفسانية محموداً كان أو مذموماً ثم غلب غير المحمود .

الاستيحاب : من الحوب بمعنى الإثم والخطيئة وبمعنى الحاجة وفي الدعاء إلى أرفع .

الاستيهاب : يجيء بمعنى الإستفراق ومنه حديث علي لقد أغرق في التزع .

الاستيعاد : طلب العود والمعادة والعيد وهو السرور العائد ورجوعه .

الاستيفاء : من الوفى يقال استوفى استيفاءً حقه إذا أخذه وافيّاً تماماً .

الاستيفاق : من الوفاق طلب الإستعلاء يقال وافق الرجل أصحابه يفوقهم أي علام .

الاستيقاظ : من القيظ طلب القيام من النوم يقال قاض بالمكان أقام به أياماً

الاستيلاء : من الولاية والتولية يقال استولى استيلاءً عليه وتمكن منه على الغاية .

الاستيلاد : في اللغة طلب الولد مطلقاً وفي الشرع هو طلب الولد من الأم .

الاستيناف : هو أن يكون الكلام المتقدم بحسب الفحوى مورداً للسؤال فيجعل ذا المقدر كالمحقق ويجاب بالكلام الثاني فالكلام مرتبطاً بما قبله من حيث المعنى .

الاستيناس : من الأنس الحاصل من جهة المجالسة وهو خلاف الإستهاش .

الاستيعال: هو الإتيان بالفاظ سجلت على المخاطب وقوع ما خوطب به .

إسحاق : بالكسر إن أردت به الاسم الأعجمي لم نصرفه للتعريف والعجمة .

إسحاق : بن آدم بن عبد الله بن سعد الأشعري القمي الراوي عن الرضا عليه السلام ، روى عنه محمد بن أبي الصهبان إمامي حسن ، آبائه وإخوته إسماعيل ، وزكريا ، وابنه آدم .

إسحاق : بن إبراهيم أبو بكر الفارسي الملقب بشاذان ، عامي صدوق وتوفي سنة ٢٦٧ .

إسحاق : بن إبراهيم أبو الحسين الباجسراوي الراوي عن الأصمعي عامي ^(١) .

إسحاق : بن إبراهيم أبو علي الحلواني الراوي عن علي بن حرب الموصلي عامي «خ» .

إسحاق : بن إبراهيم أبو موسى الهروي ، المتوفي سنة ٣٠٣ عامي هو غير أبي النضر .

إسحاق : بن إبراهيم أبو يعقوب الباهلي الجرجرائي البغدادي ، عامي كان في سنة ٢٦٠ .

إسحاق : بن إبراهيم أبو يعقوب الخراساني الشاشي ، حنفي وثقة في الروضات ج ١ ص ٣٦ .

إسحاق : بن إبراهيم أبو يعقوب المقرئ أخو أبي العباس أحمد المروزي عامي ^(٢) .

(١) تاريخ بغداد ج ٦ ص ٣٧٢ .

(٢) تاريخ بغداد ج ٦ ص ٣٨٤ .

٣٣٤ حرف الألف مع السين

إسحاق : بن إبراهيم أبو يعقوب النعماني الراوي عنه ابن رزقويه ،
عامي مات سنة ٣٤٥ .

إسحاق : بن إبراهيم أبو يعقوب الهروي المشهور بابن الفرات
المؤرخ ، عامي «ضرب» .

إسحاق : بن إبراهيم بن أبي حسان أبو يعقوب الأنماطي ، المتوفى سنة
٣٠٢ عامي وثقه الدارقطني .

إسحاق : بن إبراهيم بن أبي نافع بن عمرو بن معد يكرب أبو الحسن
البغدادى عامي .

إسحاق : بن إبراهيم بن أبي كامل أبو الفضل الباوردي ، حنفي سكن
بغداد (تاريخ بغداد ج ٦) .

إسحاق : بن إبراهيم بن أحمد أبو محمد الجرجاني ، المشهور بابن
أبي إسحاق الكيال عامي .

إسحاق : بن إبراهيم بن أحمد بن محمد أبو يعقوب الأسدي ، أخو
أبي بكر بن الحداد عامي .

إسحاق : بن إبراهيم الأزدي العطار أبو يعقوب الكوفي ، إمامي حسن
كان من أصحاب الصادق عليه السلام (رجال الشيخ) روى عنه الحسين بن حمزة ابن
بنت أبي حمزة الثمالي الظاهر اتحاده مع أبي إبراهيم^(١) .

إسحاق : بن إبراهيم بن إسحاق أبو الفضل ابن الوزيري ، عامي ولد
سنة ٦٥٠ .

إسحاق : بن إبراهيم الإسرائيلي ، عامي سكن جرجان روى عن حميد
الطويل «ن» .

إسحاق : بن إبراهيم بن إسماعيل أبو الحسين الأنصاري الأوسي ،
عامي ولد سنة ٢٨٤ .

إسحاق : بن إبراهيم بن إسماعيل أبو عمران العنزي قاضها عامي
ضعيف «ن» .

(١) لسان الميزان : ج ١ ص ٣٤٢ .

إسحاق : بن إبراهيم بن أفلح بن رافع أبو يعقوب الأنصاري الزرقي البغدادي عامي .

إسحاق : بن إبراهيم البشتي بالثين المعجمة أو المهملة ، الحافظ الخراساني صاحب المسند .

إسحاق : بن إبراهيم بن بشير ، عامي هو غير إسحاق بن إبراهيم البهرجوري يعقوب .

إسحاق : بن إبراهيم الثقفي أبو يعقوب الكوفي الراوي عن ابن المنكدر إمامي .

إسحاق : بن إبراهيم بن جعفر السمرقندي ثم النابلسي صاحب الرواة المتوفى سنة ٢٥٩ .

إسحاق : بن إبراهيم الجعفي ، إمامي من أصحاب الصادق عليه السلام ، هو غير الصنعاني .

إسحاق : بن إبراهيم بن حاتم بن إسماعيل أبو يعقوب المدني البزوزي عامي .

إسحاق : بن إبراهيم بن حاتم الأنباري الراوي عنه ابن عقدة ، عامي لا بأس به .

إسحاق : بن إبراهيم بن حبيب الشهيد أبو يعقوب البصري ، عامي روى عنه ابنه إبراهيم وأبو داود والنسائي ووثقه مات سنة ٢٥٧ (١) .

إسحاق : بن إبراهيم الحضيضي الإمامي ، كان من أصحاب الرضا عليه السلام ثقة .

إسحاق : بن إبراهيم الحنفي أبو يعقوب المدني نزيل طرطوس ، عامي ضعيف .

إسحاق : بن إبراهيم بن خالد المؤذن الطالع أبو بكر الجرجاني
الاسترآبادي عامي .

إسحاق : بن إبراهيم الخصيب الأنباري ، عامي روى عن عبد الله بن صالح العجلي .

إسحاق : بن إبراهيم الخليل عليه السلام ولد سنة ٣٤٢٣ بعد هبوط آدم عليه السلام روى الصدوق في العلل ص ١٧١ باب ٢٧٤ عن محمد بن قزعة قال: قلت للصادق عليه السلام أن من قبلنا قوم يقولون أن إبراهيم ختن نفسه بقدم على دن ، فقال عليه السلام : سبحان الله ليس كما يقولون كذبوا على إبراهيم عليه السلام . فقلت له صف لي ذلك ، فقال : إن الأنبياء عليهم السلام كانت تسقط عنهم غلفتهم مع سرهم يوم السابع فلما ولد لإبراهيم إسماعيل من هاجر عيرتها سارة بما تعير به الأماء وبكت هاجر واشتد ذلك عليها ، فلما رآها إسماعيل تبكي ، بكى لبكائها ، فدخل إبراهيم عليه السلام فقال : ما يبكيك يا إسماعيل ، فقال : إن سارة عيرت أمي بكذا وكذا وبكت فبكيت لبكائها ، فقام إبراهيم إلى مصلاه فناجى ربه فيه وسأله أن يلقي ذلك عن هاجر ، قال : فألقاه الله تعالى عنها ، فلما ولدت سارة إسحاق وكان يوم السابع سقطت من إسحاق سرته ولم تسقط غلفته ، قال : فجزعت من ذلك سارة ، فلما دخل عليها إبراهيم قالت : يا إبراهيم ما هذا الحادث الذي قد حدث في آل إبراهيم وأولاد الأنبياء هذا ابنك إسحاق قد سقطت عنه سرته ولم تسقط عنه غلفته ، فقام إبراهيم إلى مصلاه فناجى ربه قال : يا رب ما هذا الحادث الذي قد حدث في آل إبراهيم عليه السلام إلى أن قال فأوحى الله أن يا إبراهيم هذا لما عيرت سارة هاجر فأليت أن لا يسقط ذلك عن أحد من أولاد الأنبياء بعد تعييرها لهاجر فاختن إسحاق وأدقه حر الحديد فختن إبراهيم إسحاق بحديد ، فجرت السنة في الناس بعد ذلك فقالت سارة اللهم لا تؤاخذني بما صنعت بهاجر .

وفي المعاني باب ٢٤٥ ص ١١١ عن داود الرقي قال : قلت للصادق عليه السلام أيهما كان أكبر إسماعيل أو اسحاق وأيهما كان الذبيح ؟ فقال عليه السلام : كان إسماعيل أكبر من اسحاق بخمس سنين وكان الذبيح إسماعيل وكانت مكة

منزل إسماعيل وإنما أراد إبراهيم أن يذبح إسماعيل أيام الموسم بمنى وكان بين بشارة الله تعالى إبراهيم بإسماعيل وبين بشارته بإسحاق خمس سنين ، أما تسمع قول إبراهيم ﷺ حيث يقول : رب هب لي من الصالحين إنما سأل الله أن يرزقه غلاماً من الصالحين ، فقال تعالى : ﴿ فبشرناه بغلام حليم ﴾ ، يعني إسماعيل من هاجر . قال ﷺ : فقدى إسماعيل بكبش عظيم ، ثم قال وبشرناه بإسحاق نبياً من الصالحين وباركنا عليه وعلى إسحاق يعني بذلك إسماعيل قبل البشارة بإسحاق فمن زعم أن إسحاق أكبر من إسماعيل وأن الذبيح إسحاق فقد كذب بما أنزل الله تعالى في القرآن من نبأهما .

وفي الخصال ج ١ ص ٣٠ قال : قد اختلفت الروايات في الذبيح فمنها ما ورد بأنه إسماعيل ومنها ما ورد بأنه إسحاق ولا سبيل إلى رد الأخبار متى صح طرقها ، وكان الذبيح إسماعيل لكن إسحاق لما ولد بعد ذلك تمنى أن يكون هو الذي أمر أبوه بذبحه فكان يصبر لأمر الله ويسلم له كصبر أخيه وتسليمه فينال بذلك درجته في الثواب فعلم الله تعالى ذلك من قلبه فسماه بين ملائكته ذبيحاً لتمنيته لذلك .

وفي كمال الدين ص ١٢٢ قال أوصى إبراهيم ﷺ إلى ابنه إسماعيل وأوصى إسماعيل إلى إسحاق وأوصى إسحاق إلى ابنه يعقوب . وفي ص ١٢٧ قال : وأما إسحاق فكانت نبوته بعد إبراهيم ، أو قال في موضع آخر قال الصادق ﷺ في استدلاله بأن الإمامة في ولد الحسين ﷺ دون ولد الحسن ﷺ وكذلك فعل الله تعالى بابني إبراهيم لأنه جعل النبوة في إسماعيل وجعله خليفة أبيه وكان إسحاق يقتدي به فلذا مضى إسماعيل انتقل الأمر منه إلى إسحاق وبقي فيه قرون كثيرة ، وخلق من ذريته كثيراً من الأنبياء ومكثوا ما شاء الله حتى تدارك بذلك تبعية إسحاق وإسماعيل وتوفي إسحاق سنة ٣٦٠٣ من هبوط آدم وكان عمره مائة وثمانون سنة كما في مناهل الضرب ودفن بجانب أبيه وزوجته بقرية حبرون بقرب بيت المقدس كما في معجم البلدان ج ٣ ص ٢٠٨ وبنوه يعقوب والعيص وفارس تأتي تراجمهم في مواضعها .

٣٣٨ حرف الألف مع السين

إسحاق : بن إبراهيم الخليل أبو يعقوب الجلاب المتوفى سنة ٤١٣
عامي «م» .

إسحاق : بن إبراهيم بن داود السواق البصري الراوي عنه ابن ماجة ،
عامي لا بأس به .

إسحاق : بن إبراهيم الديزني صاحب عبد الرزاق بن همام والراوي
عنه ، وعنه الحسن بن إبراهيم الهاشمي الظاهر حسنه كذا في العلل باب ١٨٢
ص ٩٣ وفي لسان الميزان ج ١ ص ٣٤٩ إبراهيم الدبري^(١) توفي سنة
٢٨٧ .

إسحاق : بن إبراهيم الدينوري الظاهر حسنه واتحاده مع سابقه^(٢) .

إسحاق : بن إبراهيم الرازي ختن سلمة بن الفضل الأبرش ، عامي
أثنى عليه ابن معين .

إسحاق : بن إبراهيم بن رجاء الدوسي الأنباري ، عامي روى عن وهب
ابن بقية .

إسحاق : بن إبراهيم بن زياد أبو يعقوب المقرئ المنادي ، عامي مات
سنة ٢٧٤ .

إسحاق : بن إبراهيم بن سعيد الصواف المدني المزني ، عامي لا بأس
به (تهذيب التهذيب) .

إسحاق : بن إبراهيم بن سنين أبو القاسم الختلي صاحب الديباج ،
عامي مات سنة ٢٨٣ .

إسحاق : بن إبراهيم السويد أبو يعقوب الرملي البلوي ، المتوفى سنة
٢٥٤ عامي وثقه أبو داود (تهذيب التهذيب) روى عن آدم بن أبي أياس .

إسحاق : بن إبراهيم بن شاذان الراوي عن الوليد بن هشام إمامي حسن
(الخصال ج ٢) .

إسحاق : بن إبراهيم الطبري الصنعاني ، الراوي عن مروان بن معاوية
عامي فيه نظر «ن» .

(١) الظاهر اتحاده مع لاحقته وتصحيح الدينوري بالديزني أو الدبري .

(٢) مرة العقول ج ١ ص ٣١٢ .

إسحاق : بن إبراهيم الطوسي الراوي عنه مكي بن أحمد البردعي إمامي حسن «ن» .

إسحاق : بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن منيع البغوي المتوفى سنة ١٥٩ ويلقب لؤلؤ أو يؤؤ ، عامي وثقه أبو حاتم مات سنة ٢٥٩ «يب» .

إسحاق : بن إبراهيم العسكري بن موسى الثاني بن موسى الكاظم عليه السلام الموسوي إمامي .

إسحاق : بن إبراهيم العطار الراوي عن علي بن موسى البصري ، إمامي حسن (عقاب) .

إسحاق : بن إبراهيم بن العلاء الحمصي أبو يعقوب الزبيدي المتوفى سنة ٢٣٨ بمصر عامي «يب» .

إسحاق : بن إبراهيم بن عمار أبو يعقوب العبادي التيسابوري عامي (لسان الميزان ج ١ ص ٣٤٨) .

إسحاق : بن إبراهيم بن عمران بن عمير المسعودي الكوفي مولى ابن مسعود إمامي «يب» .

إسحاق : بن إبراهيم بن غالب السلمي أبو أيوب البصري ، عامي روى عن وهب بن جرير .

إسحاق : بن إبراهيم الفارابي أبو إبراهيم صاحب ديوان الأدب المتوفى سنة ٣٥٠ «ضا» .

إسحاق : بن إبراهيم بن قابوس أبو يعقوب المتوفى سنة ٣٢٧ عامي (تاريخ بغداد) .

إسحاق : بن إبراهيم بن ماهان الموصلي أبو محمد ، ويقال أبو صفوان المتوفى سنة ٢٣٥ عامي .

إسحاق : بن إبراهيم بن محمد الباهلي أبو يعقوب البصري المتوفى سنة ٢٥٣ عامي .

إسحاق : بن إبراهيم بن محمد بن غالب أبو القاسم الكناني المؤدب الأنباري عامي .

إسحاق : بن إبراهيم بن مخلد بن إبراهيم أبو يعقوب الحنظلي المروزي المشهور بابن راهويه أحد الأعلام ، اجتمع له الحديث والفقه والحفظ والصدق والورع والزهد رحل إلى العراق سنة ١٨٤ وهو ابن ثلاث وعشرون سنة ولد سنة ١٦١ روى عن ابن عينة ووكيع وأبي بكر وابن عياش والوليد ابن مسلم وجماعة ، وعنه البخاري ومسلم والترمذي وجماعة توفي سنة ٢٣٨ وهو ابن سبع وسبعون سنة وهو ممن تعلق ببغلة الرضا عليه السلام حين ارتحل من نيسابور^(١) .

إسحاق : بن إبراهيم بن مخلد بن جعفر المشهور بابن الباقر حي ، عامي ولد سنة ٣٦٥ .

إسحاق : بن إبراهيم المعروف بابن الجلي أبو القاسم البغدادي المتوفى سنة ٢٨١ عامي .

إسحاق : بن إبراهيم بن معمر أبو الهذيل الهذلي أخو أبي معمر ، عامي مات سنة ٢١٣ .

إسحاق : بن إبراهيم المناوي والد القاضي تاج الدين ، عامي مات سنة ٧١٨ « منه » .

إسحاق : بن إبراهيم بن موسى بن أزر أبو القاسم الفقيه الغزال ، عامي مات سنة ٣٢٩ « م » .

إسحاق : بن إبراهيم بن موسى الوزدولي ، حنفي له مصنفات في التواريخ والسير « ض » .

إسحاق : بن إبراهيم الموصلي الشاعر أبو محمد التميمي ولد سنة ١٥٥ وكتب الحديث عن ابن عينة وهشيم والأصمعي وأبي عبيدة ، وعنه ابنه حماد كان حسن المعرفة حلل المناظرة مليح المحاضرة جيد الشعر معظماً عند الخلفاء العباسية مذكور بالسقاء صنف الأغاني مات سنة ٢٣٥ في رمضان ونُعي إلى المتوكل فغمه وحزن عليه ، وقال : ذهب صدر عظيم من جمال الملك

(١) تاريخ بغداد ج ٦ ص ٣٤٥ ، وتهذيب التهذيب ج ١ ص ٢١٦ .

وبهائه وزيته ، ثم نعى إليه بعده أحمد بن عيسى بن زيد الشهيد^(١) .

إسحاق : بن إبراهيم بن نسطاس المدني أبو يعقوب ، عامي ضعيف روى عن سعد «ن» .

إسحاق : بن إبراهيم بن نصر البخاري أبو إبراهيم السعدي المتوفى سنة ٢٤٢ عامي .

إسحاق : بن إبراهيم بن نصرية أبو إبراهيم السمرقندي المتوفى سنة ٤١١ حنفي .

إسحاق : بن إبراهيم بن هاني أبو يعقوب النيسابوري ، المتوفى سنة ٢٧٥ عامي صالح .

إسحاق : بن إبراهيم بن هشام بن يونس أبو يعقوب النهشلي اللؤلؤي الكوفي إمامي .

إسحاق : بن إبراهيم بن يزيد أبو نصر الدمشقي الفارابي المتوفى سنة ٢٢٧ .

إسحاق : بن إبراهيم بن يعقوب أبو إبراهيم المؤدب ، عامي ضعيف

إسحاق : بن إبراهيم بن يونس أبو يعقوب البغدادي الوراق المتوفى سنة ٣٠٤ عامي .

إسحاق : أبو الغصن الراوي عن شريح القاضي ، عامي هو غير أبي عبد الله التابعي «ن» .

إسحاق : أبو لوط الهاشمي الراوي عن أبيه عنه ابنه لوط ، إمامي حسن (ثواب الأعمال ص ٨٤) .

إسحاق : بن أبي إسحاق الشيبان هو ابن سليمان الآتي «يب» .

إسحاق : بن أبي إسرائيل إبراهيم أبو يعقوب المروزي المتوفى سنة ٢٤٠ وثقه الدارقطني .

(١) من أراد ترجمته فليراجع تاريخ الخطيب ج ٦ ص ٣٣٨ بعنوان إسحاق بن إبراهيم بن ميمون .

٣٤٢ حرف الألف مع السين

إسحاق : بن أبي بكر بن إبراهيم الحلبي ، عامي ولد سنة ٦٣٠ ومات سنة ٧١٠ «خ» .

إسحاق : بن أبي بكر المصري التركي نجم الدين ، عامي ولد سنة ٦٧١ .

إسحاق : بن أبي جعفر الفراء الكوفي الراوي عن أبي عبد الله الصادق عليه السلام إمامي .

إسحاق : بن أبي طلحة الدميطي ، عامي ، هو غير ابن أبي عيسى جبرائيل الآتي «يب» .

إسحاق : بن أبي الفاتك عبد الله بن داود بن سليمان الحسني ، كان فارس بني حسن في زمانه وجوادهم وشجعانهم ، وبنوه إدريس وعلي والقاسم ومحمد وله أحفاد كثيرة وأخواه أحمد المعمر والقاسم النسابة ، تأتي تراجمهم في مواضعها (عمدة الطالب ص ١١١) .

إسحاق : بن أبي الفرات بكر المدني روى عن سعيد المقبري عامي (تهذيب التهذيب ج ١) .

إسحاق : بن أبي كهتلة أو كهلة الكوفي الراوي عن ابن مسعود وعنه الوليد .

إسحاق : بن إبي هلال المدائني كذا في نسخة مرآة العقول ج ٢ ص ٤٤٦ إمامي .

إسحاق : بن أبي يحيى الكعبي الراوي عن سفيان الثوري الظاهر اتحاده مع ابن أبي يزيد .

إسحاق : بن أحمد بن جعفر أبو يعقوب الكاغذي المتوفى سنة ٣١٥ إمام جامع تنيس .

إسحاق : بن أحمد بن شيث أبو نصر البخاري النحوي الصفار ، حنفي قدم بغداد حاجاً .

إسحاق : بن أحمد بن عبد الله بن مهران ابن أخي محمد بن عبد الله الكرخي ، عامي ضعيف .

إسحاق ٣٤٣

إسحاق : بن أحمد بن محمد بن إبراهيم أبو الحسين البغدادي المتوفى سنة ٣٤٦ عامي .

إسحاق : الأحمر بن محمد هو الذي كان من الغلاة وتبعه جماعة من الإسحاقية .

إسحاق : بن إدريس الأسواري أبو يعقوب البصري ، عامي كذاب هو غير الخولاني «ن» .

إسحاق : بن إسرائيل الراوي عنه محمد بن إدريس الشافعي يحتمل هو ابن أبي إسرائيل .

إسحاق : بن إسماعيل أبو يعقوب الطالقاني اليتيم ، عامي وثقه أبو داود قدم بغداد «خ» .

إسحاق : بن إسماعيل بن أبي القاسم المقدادي الكندي الرحبي مجد الدين القاضي بالرحبة ، عامي مات سنة ٧١٥ هو غير الجوزجاني ، وغير ابن إسماعيل بن حماد والد إسماعيل .

إسحاق : بن إسماعيل بن عبد الله المذحجي أبو يعقوب الرملي النحاس ، عامي قدم أصبهان .

إسحاق : بن إسماعيل بن العلاء أبو يعقوب الأيلي ، عامي مات سنة ٢٠٨ «يب» .

إسحاق : بن إسماعيل بن بحوث إمامي من أصحاب الهادي عليه السلام يقال له عالم أهل البيت .

إسحاق : بن إسماعيل النسابوري ، إمامي ثقة كان من أصحاب العسكري عليه السلام «جخ» .

إسحاق : بن أسيد الأنصاري أبو عبد الرحمن ، ويقال أبو محمد المروزي ، عامي نزل مصر «يب» .

إسحاق : الأشرف بن علي الزيني بن عبد الله بن جعفر الطيار أخو محمد الإدريسي إمامي «لب» .

إسحاق : بن أمير كابن كرامي الجعفري ، إمامي عالم صالح (المتجب

٣٤٤ حرف الألف مع السين

(مل) وهو غير ابن أيوب المذكور في البيان والتبيين لأبي عمرو الجاحظ (ج ١ ص ١٦٤) .

إسحاق : الأنباري الراوي عن أبي جعفر الجواد عليه السلام إمامي حسن (رجال الكشي ص ٣٢٨) .

إسحاق : بن بريد بن إسماعيل أبو يعقوب الطائي الكوفي ، إمامي ثقة له كتاب «جش» .

إسحاق : بن بريدة الشامي الشاعر ، إمامي حسن قرأ عليه الصفواني سنة ٣٥٨ «ن» .

إسحاق : بن بزرج الطوسي أبو صالح الراوي عنه ابن لهيعة والليث بن سعد عامي (لسان الميزان ج ١) .

إسحاق : بن بشر بن محمد أبو حذيفة البخاري مولى بني هاشم له كتاب المبتدأ والفتوح لا بأس به مات سنة ٣٠٣^(١) وفي النجاشي ص ٥٢ ذكره بعنوان ابن بشير الخراساني الكابلي الظاهر من الكاتب ، وقال ثقة روى عن الصادق عليه السلام .

إسحاق : بن بشر بن مقاتل أبو يعقوب الكاهلي الكوفي الثقة الراوي عن مالك بن أنس عامي مات سنة ٢٨٨^(٢) هو غير البطيخي الإمامي الراوي عن الصادق عليه السلام وعنه الحسن بن علي بن فضال لا بأس به^(٣) .

إسحاق : بن بكر بن منصور أبو يعقوب المصري ، عامي وثقه الليث روى عن أبيه «يب» .

إسحاق : بن بنان بن معن أبو محمد الأنماطي ، عامي وثقه الدارقطني مات سنة ٣١٢ .

إسحاق : بن بهلول بن حسان الأنباري أبو يعقوب التنوخي المتوفى سنة

(١) تاريخ بغداد ج ٦ ص ٢٦ .

(٢) تاريخ بغداد ج ٦ ص ٢٦ .

(٣) تهذيب التهذيب ج ١ ورجال الشيخ ص ١٤٣ في باب أوقات الصلاة .

٢٥٢ أحد الأعلام من أهل الحديث ، رحل إلى بغداد الكوفة والبصرة والمدينة ومكة روى عن أبيه ووكيع وجماعة (تاريخ بغداد ج ٦ ص ٣٦٦) .

إسحاق : بياع اللؤلؤ كوفي إمامي كان من أصحاب الصادق عليه السلام (رجال النجاشي) .

إسحاق : بن ثابت الراوي عن أبيه وعنه أبو حنيفة ، عامي هو غير ابن ثعلبة الحميري «ن» .

إسحاق : بن جبرائيل البغدادي ، عامي هو غير ابن الجراح الأزني الراوي عن أبي داود .

إسحاق : بن جرير بن عبد الله البجلي أبو يعقوب الجريري ويقال له أبو عبد الله ، إمامي ثقة فقيه كان من أهل العلم والتصنيف روى عن الصادق عليه السلام عن آباءه (١) .

إسحاق : بن جعفر الزبيري أبو القاسم الإمامي ، حسن هو الذي كتب إليه أبي محمد العسكري الزم بيتك حتى يحدث الحادث وهو موت المعتز العباسي (٢) .

إسحاق : بن جعفر بن علي العلوي أبو القاسم الراوي عن الباقر عليه السلام إمامي حسن «يد» .

إسحاق : بن جعفر بن محمد بن عبد الله بن محمد بن عمر الأطراف أبو يعقوب العمري الفاضل كان محدثاً وكان سفیان بن عيينه إذا روى عنه يقول حدثني الثقة الرضي إسحاق بن جعفر ، ولد بالعريض ومرض في آخر عمره وادعت فيه طائفة بالإمامة أبوه الملك الملتاني يأتي ، قيل أولد ثمانية وعشرين ولداً وقيل نيف وخمسين رجلاً منهم إسحاق هذا وابنه أحمد تقدم ، وحفيده علي بن أحمد يأتي (عمدة الطالب ص ٣٥٩) .

إسحاق : بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين عليه السلام أبو محمد

(١) لسان الميزان لابن حجر ، ورجال النجاشي ص ٥٢ .

(٢) مرآة العقول ج ١ ص ٤٢٣ .

المدني المؤتمن الحسيني الملقب بالحزين لقب به لأنه لم ير صاحكاً قط ،
إمامي ثقة روى عن أبيه النص على إمامة أخيه موسى الكاظم عليه السلام وكثير بن
عبد الله بن عمرو بن عوف ، وعبد الله بن جعفر المخزومي ، وصالح بن معاوية
ابن عبد الله بن جعفر الطيار ، وعنه إبراهيم بن المنذر ، ويعقوب بن حميد ،
ويعقوب بن محمد الزهري وحفيده إسماعيل بن محمد بن إسحاق كان صدوقاً
محدثاً جليلاً وكان أشبه الناس برسول الله وكان أحد الشهود لوصية أخيه
الكاظم عليه السلام ولد بالعريض ومات بمصر ، آبائه وزوجته نفيسة بنت الحسن بن
زيد بن الحسن بن علي عليه السلام تأتي تراجمهم في مواضعها^(١) .

إسحاق : بن جعفر بن محمد بن عيسى بن زيد الشهيد الحسيني ،
إمامي حسن روى عن الصادق عليه السلام وعنه شعيب بن واقد حديث أن فاطمة
محدثة (علل ص ٧٢) .

إسحاق : الجلاب هو ابن عبد الله أبو يعقوب المخزومي الثقة الآتي
المتوفى سنة ٢٦٢ .

إسحاق : بن جندب أبو إسماعيل الفرائضي ، إمامي ثقة روى عن
الصادق عليه السلام وعنه عيسى كتابه^(٢) ، هو غير ابن الجنيد البزاز الوراق اللغوي
النحوي المذكور في بغية الوعاة .

إسحاق : بن الجنيد هو الذي كان في الغيبة الصغرى له قصة مع هارون
ابن موسى بن الفرات ومحمد بن محمد بن خلف ، ذكره الصدوق في كمال
الدين ص ٢٧٢ الظاهر كونه من الإمامية وهو غير ابن الجنيد اللغوي المتقدم .

إسحاق : بن حاتم بن بيان المدائني المتوفى سنة ٢٥٢ الراوي عن ابن
عبينه عامي .

(١) تهذيب التهذيب ج ١ ص ٢٢٩ ، لسان الميزان ج ١ ص ٣٥٩ ، ورجال النجاشي ص
٢١ .

(٢) رجال النجاشي ص ٥٣ .

إسحاق : بن حاجب بن ثابت المعدل الراوي عن البغوي ، عامي وثقه ابن الجوزي «خ» .

إسحاق : بن الحارث الدمشقي المعمر ، عامي وهو غير ابن الحارث الكوفي «ن» .

إسحاق : بن حازم أو ابن أبي حازم المدني البزاز ، الراوي عنه ابن وهب عامي «يب» .

إسحاق : الحذاء الراوي عن الصادق عليه السلام وعنه أبو الخزرج الحسن بن الزبيران إمامي .

إسحاق : بن حرة أخو داود بن حرة إمامي من أصحاب الصادق عليه السلام هو غير ابن حريز .

إسحاق : بن حسان بن قوهي أبو يعقوب الخريمي الجزري الشاعر الخراساني ، عامي نزل بغداد كان جليلاً شريفاً محسناً وله مدائح روى عن الهيثم بن واقد وعنه بسطام «خ» .

إسحاق : بن الحسن بن بكران أبو الحسين العفرائي له كتاب عدد الأئمة ضعيف .

إسحاق : بن الحسن بن زيد بن الحسن عليه السلام الكوكبي أبو الحسن الأعور الحسيني ضعيف جداً بنوه الحسن والحسين وهارون تأتي تراجمهم في مواضعها (عمدة الطالب ص ٨١) .

إسحاق : بن الحسن القرطبي المشهور بابن الزيات المتوفى سنة ٤٤٠ له كتاب المغرب «ضا» .

إسحاق : بن الحسن بن محمد البغدادي صاحب كتاب المثالب النواصب إمامي حسن .

إسحاق : بن الحسن بن ميمون أبو يعقوب الحري المتوفى سنة ٢٨٤ عامي وثقه الدارقطني .

إسحاق : بن حكيم الراوي عن عبد الله بن إدريس وعنه الحسن بن الصباح عامي .

إسحاق : بن حمدان النيسابوري ، عامي نزل بلخ وثقه أبو علي النيسابوري «ن» .

إسحاق : بن حمزة بن يوسف بن فروخ أبو محمد البخاري الحافظ عامي «ن» .

إسحاق : بن حميد بن نعيم المروزي ، عامي روى عن عفان بن مسلم (تاريخ بغداد ج ٦ ص ٧٧) .

إسحاق : بن حنبل أبو يعقوب الشيباني المتوفى سنة ٢٥٣ هو عم أحمد ابن محمد بن حنبل وثقه الخطيب في تاريخه وكان عمره أربع وتسعون سنة .

إسحاق : بن حنين بن إسحاق العبادي أبو يعقوب الطبيب المشهور كان أوجد عصره في علم الطب وكان يلحق بأبيه في النقل وفي معرفته باللغات وفصاحته فيها وكان يعرب كتب الحكمة التي بلغة اليونانيين إلى اللغة العربية كما كان يفعل أبوه وخدم المعتضد واختص به وله ولأبيه مصنفات مفيدة في الطب كما يأتي في آية مات سنة ٢٩٩ «حك» .

إسحاق : بن خالد أو خليلد البكري الكوفي ، إمامي حسن كان من أصحاب الصادق عليه السلام يحتمل اتحاده مع الباسي «جخ» .

إسحاق : بن خليفة الكوفي الراوي عنه عبد الرحمن بن محمد المحاربي عامي «ن» .

إسحاق : بن الخليل بن غازي عفيف الدين الحموي الخطيب النحوي الفقيه المتوفى سنة ٦٧١ عامي «بغ» .

إسحاق : بن داود بن صبيح أبو يعقوب البلخي ، عامي نزل بغداد وروى عن داود «خ» .

إسحاق : بن داود بن عيسى أبو يعقوب الشعراني المروزي المتوفى سنة ٢٦١ ، عامي سكن بغداد وروى عن جماعة «خ» .

إسحاق : بن ديمهر بن محمد أبو يعقوب التوزي المتوفى سنة ٣٠٩ هـ ، عامي روى عن إسحاق بن إبي إسرائيل وجماعة «خ» .

إسحاق : بن راشد الجزري أبو سليمان الحراني الرقي مولى بني أمية عامي «يب» .

إسحاق : بن رافع الراوي عن صفوان بن سليم أخو إسماعيل عامي (لسان الميزان) .

إسحاق : بن رباط البجلي أخو الحسن والحسين وعبد الله وعلي ويونس بنو رباط كلهم من ثقات الإمامية روى عن الصادق عليه السلام ، كما يأتي في بني رباط ولهم أولاد وأحفاد وهم بيت كبير من ثقات الشيعة الإمامية بالكوفة .

إسحاق : بن الربيع البصري الأبلبي أبو حمزة العطاردي الراوي عن الحسن تابعي .

إسحاق : بن الربيع النصري أبو إسماعيل الكوفي الراوي عن الأعمش ، حسن .

إسحاق : بن ربيع الزماري الراوي عن ابن جريج وعنه الحسن بن الزبير فان عامي .

إسحاق : بن رمضان البغدادي ، عامي صدوق روى عن أحمد بن عمر الوكيعي «خ» .

إسحاق : بن روح البصري الراوي عن محمد بن يحيى العطار إمامي حسن .

إسحاق : بن سالم مولى بني نوفل بن عدي الراوي عن بكر بن مبشر عامي لا بأس به (تهذيب التهذيب ج ١ ص ٢٣٢) .

إسحاق : بن سعد بن سمرة بن جندب الراوي عن أبيه وجده وعنه إبراهيم بن ميمون عامي «جيل وخ» .

إسحاق : بن سعد بن الحسن أبو يعقوب الشيباني النسوي المتوفى سنة ٣٧٤ عامي .

إسحاق : بن سعد بن عبادة الأنصاري أخو قيس تابعي حسن روى عن أبيه «يب» .

إسحاق : بن سعد بن كعب بن عجرة الأنصاري الراوي عن أبيه تابعي وثقه ابن حجر في اللسان .

إسحاق : بن سعد بن مالك بن هاني بن عامر بن أبي عامر الأشعري القمي الإمامي ، حسن (تهذيب التهذيب ج ١ ص ٣٥٠) يحتمل هو ابن عبد الله بن سعد الآتي .

إسحاق : بن سعيد بن أركون أو ابن أبي كور ، عامي روى عن خليل بن دعلج «ن» .

إسحاق : بن سعيد بن جبير المدني الراوي عن أبيه وعنه أبو غزوة الأنصاري تابعي .

إسحاق : بن سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص الكوفي ، عامي الراوي عن أبيه وعنه أبو داود الأموي وثقه النسائي مات سنة ١٧٦ ، أبوه وأجداده وأحفاده هم بيت كبير من رواة الأموية تأتي تراجمهم (تهذيب التهذيب ج ١ ص ٢٣٣) .

إسحاق : بن السكيت أبو يعقوب الإمامي الشاعر حسن يأتي ترجمته (تاريخ بغداد) .

إسحاق : بن سليمان أبو يحيى العبدي الكوفي المتوفى سنة ١٩٩ عامي وثقه الأشج روى عن مالك وسفيان الثوري «خ» .

إسحاق : بن سليمان بن أبي سليمان أبو إسحاق الشيباني الراوي عنه أبيه عامي «يب» .

إسحاق : بن سليمان البغدادي الراوي عن معلى بن عبد الرحمن الواسطي عامي «خ» .

إسحاق : بن سليمان بن علي بن عبد الله بن عباس بن عبد المطلب الهاشمي أبو يعقوب الراوي عن أبيه عن جده ولي لهارون الرشيد المدينة

والبصرة وأرمينية مات ببغداد «خ» .

إسحاق : بن سويد بن هبيرة العلوي التميمي البصري ، تابعي وثقه العامة مات سنة ١٣١ «يب» .

إسحاق : بن سيار الراوي عن يونس بن ميسرة وعنه الوليد بن مسلم عامي «ن» .

إسحاق : بن شاذة أبو يعقوب العطار الأصبهاني الراوي عن أحمد بن رسته عامي «خ» .

إسحاق : بن شاهين أبو بشر الواسطي الراوي عنه البخاري ، عامي صدوق (تهذيب التهذيب) .

إسحاق : بن شبيب بن شجاع الباميانى ، عامي روى عن فارس بن عمرو (لسان الميزان ج ١ ص ٣٦٤) .

إسحاق : بن شرقي الراوي عن الثوري ، عامي وثقه أبو ذرعة ويقال له ابن أبي شداد «ن» .

إسحاق : بن شعيب بن ميثم التمار الأسدي ، مولا هم كوفي إمامي روى عن الصادق عليه السلام ، أبوه وجده وعمومته حمزة وعمران وصالح بنو ميثم وإخوته إبراهيم وإسماعيل ويعقوب تأتي تراجمهم في بني ميثم التمار (لسان الميزان ج ١ ص ٣٦٥) .

إسحاق : بن شمر الضبي عامي هو الذي ذكره الجاحظ في البيان ج ١ ص ٢٣٩ .

إسحاق : صاحب الحيتان الراوي عن الرضا عليه السلام إمامي حسن (مرآة العقول ج ٤) .

إسحاق : بن صالح بن عطاء أبو يعقوب المقرئ الواسطي الوزان ، عامي نزل سامراء «خ» .

إسحاق : بن الصباح الأشعبي الكندي الكوفي الظاهر كونه من ولد أشعث بن قيس ، نزل مصر ومات بها سنة ٢٧٧ ، هو غير ابن صدقة ، وغير ابن الصلت الراوي عن مالك «يب» .

إسحاق : بن الضيف ويقال له إبراهيم العسكري بن الضيف الباهلي أبو يعقوب عامي «ب» .

إسحاق : بن طلحة بن عبيد الله التيمي الراوي عن أبيه وعائشة وعنه ابنا أخيه تابعي «ب» .

إسحاق : بن عباد أبو يعقوب البغدادي ، عامي قيل باتحاده مع المختلي روى عن أبيه .

إسحاق : بن العباس بن إسحاق بن موسى الكاظم عليه السلام أبو عبد الله الموسوي المهلوس ، إمامي حسن روى عن أبيه عن آبائه ، وعنه محمد بن أحمد القضاعي الذي كان مشايخ الصدوق^(١) وفي رجال النجاشي قال : هو أبو القاسم روى عن أبيه سنة ٣٢٢ عن إسماعيل بن محمد بن إسحاق بن جعفر الصادق عليه السلام ابنه علي ومحمد وحفيده عبد الله بن محمد ومحمد بن علي تأتي تراجمهم في مواضعها (عمدة الطالب ص ٢٢١) .

إسحاق : بن عبد الجليل البغدادي أبو بكر صوفي نزل البصرة وصحب الجنيد «خ» .

إسحاق : بن عبد الرحمن بن المغيرة بن حميد بن عبد الرحمن بن عوف الزهري المدني الجواد سخي سكن بغداد وكان حلواً معروفاً بالسخاء وآبائه وأخوه يعقوب تأتي تراجمهم .

إسحاق : بن عبد الصمد بن خالد بن يزيد الفارسي ، عامي روى عن مروان بن محمد .

إسحاق : بن عبد العزيز الكوفي ، إمامي كان من أصحاب الصادق عليه السلام (٢) .

إسحاق : بن عبد الكريم بن إسحاق أبو يعقوب الصواف المتوفى سنة ٣٤١ عامي «م» .

(١) الخصال : ج ١ ص ٣٦ .

(٢) مرآة العقول ولسان الميزان .

إسحاق : بن عبد الكريم القبطي تاج الدين ناظر الخواص ، عامي مات سنة ٧٣١ «منه» .

إسحاق : بن عبد الله بن إبراهيم بن عبد الله بن أبويعقوب البزاز الكوفي الظاهر كونه من الشيعة ، سكن بغداد وثقه الدارقطني روى عن محمد ابن زياد الزياتي وجماعة وعنه جماعة «خ» .

إسحاق : بن عبد الله أبو السفتاح أو أبو السفائح ، إمامي حسن كان من أصحاب الصادق عليه السلام «ج» .

إسحاق : بن عبد الله أبويعقوب ابن أخت ابن معين والراوي عنه عامي (تاريخ بغداد) .

إسحاق : بن عبد الله أبويعقوب المخرمي الجلاب ، إمامي ثقة كان من أصحاب العسكري توفي سنة ٢٦٢ (تاريخ بغداد ج ١ ص ٣٧٣) وتقدم بعنوان إسحاق الجلاب .

إسحاق : بن عبد الله بن أبي بدر القطريلي ، عامي روى عن الحسين ابن محمد المروزي «خ» .

إسحاق : بن عبد الله بن أبي فروة أبو سليمان الأموي المدني المتوفى سنة ١٣٢ ، تابعي حسن وثقه العامة .

إسحاق : بن عبد الله بن أبي فروة أبو سليمان الأموي المدني المتوفى سنة ١٣٦ ضعيف .

إسحاق : بن عبد الله بن أبي ملكية القرشي التيمي ، عامي هو غير المخزومي أخي إسماعيل .

إسحاق : بن عبد الله بن إسحاق أبويعقوب البصري الفقيه ، حنفي مات سنة ٣٩٦ «ض» .

إسحاق : بن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب الهاشمي العرصي أخو إسماعيل ، إمامي حسن روى عن أبيه وعنه أخوه (تهذيب التهذيب) هو غير العامري الثقفي التابعي وغير النوفي التابعي .

إسحاق : بن عبد الله بن سعد بن مالك القمي الراوي عن الصادق عليه السلام وعنه ابنه أحمد وعلي بن برزج ، إمامي ثقة أبوه وأخوته آدم وإدريس وإسماعيل وعمران وعيسى والزبير واليسع ، وابن أخويه إسحاق بن آدم ومحمد بن عيسى ، وابنائه أحمد وعلي ابنه إسحاق كلهم من أجلاء الثقات الرواة الإمامية تقدموا وتأتي تراجمهم (رجال النجاشي ص ٥٣).

إسحاق : بن عبد الله بن عامر الراوي عن أم الدرداء وعنه محمد بن عمرو تابعي .

إسحاق : بن عبد الله بن علي بن الحسين عليه السلام المدني الملقب بالفافا ، إمامي حسن كان يشبه النبي صلى الله عليه وآله هو غير الغزال البغدادي وغير المروزي المذكور في لسان الميزان ج ١ ص ٣٦٥ .

إسحاق : بن عبد الواحد القرشي الموصلي الراوي عن هشيم ، عامي مات سنة ٢٢٦ .

إسحاق : بن عبدوس أبو الحسن البزاز البغدادي ، عامي وثقه الخطيب مات سنة ٣٤٥ .

إسحاق : بن عثمان الكلابي أبو يعقوب الراوي عن الحسن البصري تابعي «يب» .

إسحاق : العطار الكوفي إمامي كان من أصحاب الصادق عليه السلام الظاهر هو غير ابن إبراهيم .

إسحاق : العرقوفي إمامي كان من أصحاب الصادق عليه السلام حسن هو ابن إبراهيم المقدم .

إسحاق : بن عمار بن حيان أبو يعقوب الكوفي الصيرفي ، إمامي ثقة قال أبو علي بن طاهر في كتاب قضاء حقوق المؤمن حدثنا إسماعيل بن مهران عن محمد بن سليمان الديلمي ، قال: قال لي إسحاق بن عمار لما كثر مالي أجلس على بابي بواباً يرد عني فقراء الشيعة فخرجت إلى مكة في تلك السنة فدخلت المدينة على الصادق عليه السلام فسلمت عليه فرد عني بوجه قاطب مزور ، فقلت له جعلت فداك ما الذي غير حالي عندك ، قال عليه السلام: تغيرك على

المؤمنين فقلت والله إنني لأعلم أنهم على دين الله ولكن خشيت الشهرة على نفسي فقال **إسحاق** : يا إسحاق أما علمت أن المؤمنين إذا التقيا فيتصافحا فأنزل الله بين ابهاميهما مائة رحمة تسع وتسعين منها لأشدهما حباً فإذا اعتنقا غمرتاهما الرحمة (الحديث) أبوه وأخوته إسماعيل وقيس، ويونس، ويوسف ، وابنه محمد وابن حفيده علي بن محمد بن يعقوب بن إسحاق وابنا أخيه بشير وعلي ابنا إسماعيل هم بيت كبير من ثقات الشيعة الإمامية بالكوفة تأتي تراجمهم في مواضعها^(١) .

إسحاق : بن عمار بن موسى بن مهران الساباطي ، إمامي موثق روى عن أبيه وأخيه عن الرضا **عليه السلام** وعماه صباح وقيس تأتي تراجمهم^(٢) .

إسحاق : بن عمر بن سلبط الهذلي أبو يعقوب البصري المتوفى سنة ٢٣٠ عامي .

إسحاق : بن عمر القرشي المؤدب الراوي عن وكيع عامي هو غير إسحاق بن عمر .

إسحاق : بن عمرو بن الحصين الرازي ، الراوي عن أبي نعيم وجريير عامي ويقال له إسحاق بن عمر «ن» .

إسحاق : بن عمرو بن عامر البجلي أبو المنذر الكوفي ، قاضي واسط عامي روى عن أبي حنيفة وثقه ابن سعد مات سنة ١٩٠ «جيل» .

إسحاق : بن العنبر ، عامي روى عن أبي داود ، هو غير إسحاق بن عنبة «ن» .

إسحاق : بن عيسى أبو هاشم ابن بنت داود بن أبي هند ، عامي وثقه التوحي «خ» .

إسحاق : بن عيسى بن نجيع أبو يعقوب المشهور بابن الطبايع المتوفى

(١) رجال النجاشي ص ٥١ ورجال الكشي ص ٢٥٧ ولسان الميزان ج ١ ص ٣٦٧ .

(٢) مرآة العقول ج ٢ ص ٣٦٩ حديث ١٢ .

٣٥٦ حرف الألف مع السين

سنة ٢١٤ ، عامي صدوق وأخواه محمد ويوسف يأتیان «خ» .

إسحاق : بن غالب بن تمام أبو القاسم العصفري القرطبي المتوفى سنة ٣٣٩ ، عامي بالقرية رحل إلى الشرق «ن» .

إسحاق : بن غالب الكوفي الأسدي الشاعر الراوي عن الصادق عليه السلام إمامي حسن .

إسحاق : بن الفرات بن الجعد أبو نعيم الكندي القاضي المصري حنفي «ض» .

إسحاق : بن فروخ مولى آل طلحة شيعي حسن روى عن الصادق عليه السلام (لسان الميزان ج ١) .

إسحاق : الفزاري الكوفي الراوي عن الصادق عليه السلام وعنه ابن مسكان حسن «كافي» .

إسحاق : بن الفضل بن عبد الرحمن الهاشمي المدني إمامي حسن كان من أصحاب الصادق عليه السلام .

إسحاق : بن الفضل بن يعقوب بن الفضل بن عبد الله بن الحارث بن نوفل بن الحارث ابن عبد المطلب أبو محمد المطلب الهاشمي ، إمامي كان من أصحاب الصادقين عليه السلام ، وأخوته إسماعيل ومحمد ويعقوب ، وعماه الحسن والحسين ابنا محمد بن الفضل «جش» .

إسحاق : بن قاسم الرسي الحسني كان سيداً بالمدينة وكان إمامياً حسناً (عمدة الطالب) .

إسحاق : بن قبيصة بن ذؤيب الخزاعي الشامي الراوي عنه أسامة بن زيد ، تابعي (تهذيب التهذيب) .

إسحاق : بن كامل أبو يعقوب المؤدب مولى آل عثمان بن عفان عامي (تهذيب التهذيب) .

إسحاق : بن كثير صدوق حسن روى عن جماعة من التابعين (لسان الميزان ج ١ ص ٣٦٩) .

إسحاق : بن كعب بن عجرة القضاعي المقتول سنة ٦٢ ، تابعي روى عن أبيه وسعد .

إسحاق : الكوسج بن منصور أبو يعقوب التميمي المروزي عامي وثقه النسائي «يب» .

إسحاق : اللباني ابن أخت أبي سعيد الخراز ، صوفي حكى عن جعفر الخالدي (تاريخ بغداد ج ٦ ص ٣٨٧) .

إسحاق : بن مالك الأشتر أخو إبراهيم ، إمامي حسن كان من شهداء الطف ، من رجزه :

نفسى فداكم عنوا وجالدوا	حتى ييان منكم المجاهد
وأرجلاً تتبعها سواعد	في نصر مولاي الحسين العابد
بذاك أوصانا بهذا الوالد	بنصر ابن المرتضى يا جاحد

وجعل يقصد أصحاب الرايات ويطعن في صدورهم حتى قتل منهم جماعة فوقف يستريح فحرصه أصحاب الحسين عليه السلام على الجهاد وشوقوه إلى الجنات فحمل على القوم وأنشأ :

يا لك يوماً كاسفاً وصعباً	يا لك يوماً لا يوارى كرباً
يا أيها الباغي الذي ارتكبا	فلا تخاف الموت لما قربا
لأن فينا بطلاً مجرباً	أعني الحسين <small>عليه السلام</small> عندنا محباً
فالنفس فينا للقتال تطلب	نفديه بالأم ولا نبغي الأباً

فحمل عليهم وأباد الفرسان وقتل الشجعان حتى قتل من القوم أزهى أي مفدار خمسمائة فارس فقتل رحمة الله عليه . أبوه وأخوه من ثقات الإمامية ذكره في أسرار الشهادة للدربندي .

إسحاق : بن مالك الخضرمي ، عامي من شيوخ بقية هو غير إسحاق ابن مالك الشني .

إسحاق : بن المأمون بن إسحاق أبو سهل الطالقاني المتوفى سنة ٢٨٩ عامي نزل بغداد «م» .

إسحاق : بن المبارك الراوي عن الكاظم ~~عليه السلام~~ عنه صفوان إمامي .

إسحاق : بن محمد بن إبراهيم النوحى الخطيب النسفى أخو إسماعيل حنفى «ض» .

إسحاق : بن محمد بن أبان بن مرار بن عبد الله أبو يعقوب النخعي البصري ، ضعيف له كتاب أخبار السيد الحميري وكتاب مجالس الهشام مات سنة ٢٨٦ (رجال النجاشي ص ٥٣) .

إسحاق : بن محمد بن إبراهيم أبو يعقوب الصيدلاني ، عامي لا بأس به مات سنة ٣٣٥ (تاريخ بغداد ج ٦) .

إسحاق : بن محمد أبو يعقوب البصري مولى بني سدوس عامي صالح (المنتظم لابن الجوزي) .

إسحاق : بن محمد أبو يعقوب النهرجوري ، عامي لا بأس به مات بمكة سنة ٣٣٠ «م» .

إسحاق : بن محمد بن إسحاق بن إبراهيم أبو العلاء التمار الواسطي عامي «خ» .

إسحاق : بن محمد بن أحمد بن يزيد أبو يعقوب القاضي الحلبي ، عامي قدم بغداد «خ» .

إسحاق : بن محمد الأحمر النخعي كان من الغلاة وإليه تبعه طائفة الإسحاقية «خ» .

إسحاق : بن محمد بن إسحاق أبو بكر البصري النحوي الأستجي عامي «بغ» .

إسحاق : بن محمد بن إسحاق أبو عيسى الناقد ، عامي سكن بغداد مات سنة ٣٢٨ «خ» .

إسحاق : بن محمد بن إسحاق أبو يعقوب النعالي الراوي عن إبراهيم البغوي عامي «خ» .

إسحاق : بن محمد بن إسحاق بن محمد أبو يعقوب النيسابوري المعدل عامي «خ» .

إسحاق : بن محمد بن إسماعيل بن إبراهيم أبو القاسم القاضي الحكيم حنفي «ض» .

إسحاق : بن محمد إسماعيل بن أبي فروة أبو يعقوب المدني أموي مات سنة ٢٢٦ .

إسحاق : بن محمد بن أميرك المرغياني ، حنفي ابنه أسعد وحفيده صاعد يأتیان .

إسحاق : بن محمد الأنصاري هو غير إسحاق بن محمد الأنماطي الراوي عن يوسف .

إسحاق : بن محمد بن أيوب الراوي عن أبي الحسن الثالث عليه السلام إمامي حسن .

إسحاق : بن محمد الجعفري كان أحد شهود وصية الكاظم عليه السلام (١) .

إسحاق : بن محمد البيروني ، وهو غير إسحاق بن محمد الجعفري الكوفي الإمامي «ن» .

إسحاق : بن محمد بن الحسن بن محمد بن الحسين بن بابويه القمي أبو طالب أخو إسماعيل ، إمامي حسن كان من تلاميذ الشيخ الطوسي هو وأخوه (روضات الجنات ص ٥٥٤) .

إسحاق : بن محمد بن حمدان بن محمد أبو إبراهيم المهلب الخطيب البخاري عامي .

إسحاق : بن محمد بن خالد أبو أحمد الهاشمي الكوفي ، عامي روى عنه الحاكم .

إسحاق : بن محمد الصيرفي الراوي عن أبي هاشم الجعفري إمامي ثقة «كما» .

(١) مرآة العقول ج ١ .

٣٦٠ حرف الألف مع السين

إسحاق : بن محمد بن عبد الرحمن والد محمد أحد القراء بالمدينة^(١) .

إسحاق : بن محمد بن عبيد الله العرزمي الراوي عن شريك القاضي عامي (لسان الميزان ج ١) .

إسحاق : بن محمد بن علي بن خالد المقرئ الإمامي التمار الراوي عنه ابن نوح .

إسحاق : بن محمد بن عيسى بن طارق القطيعي ، الراوي عنه ابنه محمد عامي «خ» .

إسحاق : بن محمد بن الفضل بن جابر أبو العباس الزيات ، عامي مات سنة ٣٢٢ .

إسحاق : بن محمد بن مروان أبو العباس الغزال الكوفي المتوفى سنة ٣١٨ عامي «خ» .

إسحاق : بن محمد بن يوسف الجعفري أمير المدينة هو الذي بنى سور المدينة وقعت بينه وبين بني علي الفتنة العظيمة وله بقية من الأمراء بواد القرى (عمدة الطالب ص ٣١) .

إسحاق : بن محمد بن يوسف بن يعقوب أبو عبد الله النيشبوري عامي (تاريخ بغداد) .

إسحاق : المرادي الكوفي إمامي من أصحاب الصادق عليه السلام حسن روى عنه ابن مسكان .

إسحاق : بن مرار الشيباني الكوفي اللغوي المشهور بأبي عمرو الأحمر النحوي أحد رماة الكوفة نزل بغداد وكان من الأئمة الأعلام في فنونه وهي اللغة والشعر كان كثير الحديث كثير السماع والرواية ، ولكنه كان مشتهراً بشرب النبيذ روى عن جماعة وعنه ابن السكيت وجماعة وكان يكتب بيده إلى أن مات سنة ٢١٣ ببغداد وقيل سنة ٢٠٦ أو سنة ٢٢٦ (وفيات الأعيان) .

(١) تاريخ بغداد ج ١ ص ٢٣ .

إسحاق : بن مروان أبو يعقوب الدهان المتوفى سنة ٢٨٧ عامي روى عنه أبو القاسم .

إسحاق : بن مسلم العقيلي الراوي عنه المزني ، عامي هو غير ابن مسيح «ضا» .

إسحاق : بن معقل أخو إبراهيم ، إمامي حسن كان من أصحاب الصادق عليه السلام «ج» .

إسحاق : بن منصور السلولي مولا هم أبو عبد الرحمن المتوفى سنة ٢٥٠ عامي «يب» .

إسحاق : بن منصور العرزمي الكوفي ، إمامي حسن كان من أصحاب الصادق عليه السلام .

إسحاق : بن موسى أبو يعقوب الضراب البغدادي الراوي عن أحمد بن عبدة الضبي عامي .

إسحاق : بن موسى بن إسحاق بن طلحة بن عبيد الله أخو صالح عاميان ليسا بشيء .

إسحاق : بن موسى بن سعيد أبو عيسى الرملي المتوفى سنة ٣٢٠ الراوي عن أبي داود عامي .

إسحاق : بن موسى بن عبد الله الأنصاري الخطمي أبو موسى المدني الراوي عنه النسائي ووثقه ، وابنه موسى الحافظ وابن ماجة ومسلم والترمذي عامي مات سنة ٢٤٤ بحمص .

إسحاق : بن موسى الكاظم يلقب بالأمير إمامي كان من أصحاب الرضا عليه السلام أم ولد وبنوه الحسن والحسين وأحمد وجعفر وعباس وعلي وقاسم ومحمد ويحيى وبنته رقية المتوفى ببغداد في سنة ٣١٦ على الظاهر ، ومن ولده محمد بن الحسن بن الحسين بن إسحاق الذي قبره بشيراز ، وأبو طالب الزاهد محمد بن علي بن إسحاق ، وحفيده إسحاق بن العباس أبو القاسم

ويقال أبو عبد الله تقدم^(١) .

إسحاق : بن نجيع الملقب الأزدي أبو صالح ويقال له أبو يزيد عامي ضعيف «خ» .

إسحاق : بن نوح الشامي الإمامي كان من أصحاب الباقر عليه السلام ثقة هو غير ابن نجيع «ن» .

إسحاق : بن واصل الضبي كان من أصحاب الباقر عليه السلام أيضاً حسن هو غير ابن وزير «ن» .

إسحاق : بن وهب البخاري عامي هو غير إسحاق بن وهب الطهرمسي المتوفى سنة ٢٥٩ .

إسحاق : بن وهب بن علي بن محمد بن سالم الحلبي صاحب التحفة من كلام أهل البيت ، إمامي حسن (لسان الميزان ج ١ ص ٣٧٩) هو غير ابن يعقوب العلاف الواسطي الراوي عنه البخاري .

إسحاق : بن إسحاق العباسي أبو هارون الدمشقي المتوفى سنة ٧٦٧ عامي «منه» .

إسحاق : بن هلال الراوي عن الصادق عليه السلام وعنه ابن أبي عمير، إمامي ذكره الصدوق في الفقيه .

إسحاق : بن الهيثم الكوفي الراوي عن الصادق عليه السلام، إمامي حسن هو غير ابن الهياج .

إسحاق : بن يحيى بن إسحاق بن إبراهيم الأمدي أبو محمد المحدث ، حنفي مات سنة ٧٢٥ .

إسحاق : بن يحيى بن طلحة بن عبيد الله ، عامي روى عن عميه إسحاق وموسى الظاهر مات سنة ٤٦١ أبوه وجده وأخوه بلال وطلحة تأتي تراجمهم في مواضعها (تهذيب التهذيب ج ١ ص ٢٥٤) الظاهر حسنه .

(١) رجال النجاشي ص ٢١ ، وتجد أحفاده في عمدة الطالب ص ٢٢١ .

إسحاق : بن يحيى بن علقمة الكلبي الحمصي المشهور بالسعوطي ، عامي روى عن الزهري .

إسحاق : بن يحيى بن القاسم السراوي عن أبي جعفر ^{عليه السلام} ، إمامي حسن الظاهر اتحاده مع الباهلي .

إسحاق : بن يحيى بن الوليد بن عبادة بن الصامت ابن أخي عبادة والراوي عنه ، عامي .

إسحاق : بن يزيد بن إسماعيل الطائي ، أبو يعقوب الكوفي الإمامي ثقة ، وهو غير الهذلي المدني الراوي عن ابن مسعود المذكور في تهذيب التهذيب .

إسحاق : بن يسادر المدني مولى قيس بن مخزومة إمامي روى عنه ابنه محمد وثقة .

إسحاق : بن يشكر الباهلي الراوي عن الكاهلي وعنه محمد بن علي الصيرفي إمامي لا بأس به .

إسحاق : بن يعقوب بن العباس العطار الأحول المتوفى سنة ٢٧٧ ، عامي هو غير أبي يعقوب .

إسحاق : بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم بن موسى أبو يعقوب المؤذن ، عامي .

إسحاق : بن يعقوب بن إسحاق أبو محمد البغدادي الشامي الراوي عن معاوية بن عمر ، والأزدی وعنه سعد بن عبد الله القمي حسن ، الظاهر كونه من الشيعة ويحتمل هو جد محمد بن يعقوب الكليني الذي كان في زمن النواب الأربعة كما يظهر من كمال الدين ^(١) .

إسحاق : بن يوسف بن محمد أبو محمد الأزرق الواسطي عامي ولد سنة ١١٧ .

إسحاق : بن يوسف بن يعقوب أبو يعقوب التنوخي حنفي أخوه محمد يأتي «ض» .

(١) كمال الدين ص ٢٦٦ ، ولسان الميزان ج ١ ص ٣٨١ ، تهذيب التهذيب ج ١ ص ٢٥٧ .

إسحاق: بن يونس أبو يعقوب الأفطس أخو عبد الرحمن المستملي الراوي عن مالك وهشيم، عامي (تاريخ بغداد) وينسب إلى إحدى سوابقه أبي العلاء الإسحاقى صاعد بن سيار بن محمد الهروي الدهان المتوفى سنة ٥٢٠ ، وقد يطلق الإسحاقى على أحمد بن إسحاق القمي الإمامي الثقة الذي كان من أصحاب أبي محمد العسكري عليه السلام.

الاسحاقية: قال ابن الأثير في الباب : نسبوا إلى إسحاق بن محمّد النخعي الأحمر الكوفي هم يعتقدون في علي عليه السلام الإلهية ، وقيل قالوا أحل الله تعالى في علي عليه السلام وهم من الغلاة .

الأسخياء: هم جماعة كثيرة منهم الفضل بن يحيى البرمكي ، وليث ابن سعد والأئمة المعصومون ومعن بن زائدة الشيباني وأبو البخترى وهب بن وهب وهارون الرشيد والفضل الربيع ، ويحيى بن خالد البرمكي ، وعبد الله بن جعفر الطيار وغيرهم .

أسد آباد: بالتحريك بلدة عمرها أسد بن ذي السر والحميري في اجتيازه مع تبع والعجم يسكنون السين ، على مرحلة بهمدان تقريباً وعلى أربعة فراسخ بقصر شيرين منها أبو عبد الله الزبير بن عبد الواحد بن محمد الحافظ المتوفى سنة ٣٤٧ ، وقرية من أعمال بيهق من نواحي نيسابور أنشأها أسد بن عبد الله القسري في سنة مائة وعشرين في أيام هشام بن عبد الملك حيث كان على خراسان من قبل أخيه خالد .

أسد: حيوان معروف من السباع المفترس قال الزمخشري في ربيع الأبرار باب ٩٤ : أسد لا يدنو من النار ولا يأكل الحار ولا الحامض وكذلك أكثر السباع ، وتقول الروم أن الأسد يذعر من صوت الذئب ولا يدنو من المرأة الطامث ، وهو قليل الشرب يأكل الملح على سبيل التملح والتمحض ، وقال لا شيء أشدّ حضراً منه يمشي ثلاثين فرسخاً في ليلة لطلب الملح وقالوا ثلاثة من الحيوان ترجع في فيها الأسد والكلب والسنور ، وأربعة أعين تضيء بالليل : عين الأسد والنمر والسنور والأفعى ، وقال الدميري في أول حياة الحيوان :

أسد من السباع معروف وجمعه أسود وأساد والأثنى أسدة ، وقال ابن خالويه للأسد خمسمائة اسم وصفة وزاد عليه علي بن القاسم اللغوي مائة وثلاثين اسماً ومن أشهرها : أسامة ، والبهيس ، والتاج ، والجخذب ، والحارث كما يأتي في أسماء الأسد ، وكناه أبو الأبطال ، وأبو حفص ، وأبو الحارث ، وأبو العباس ، وأبو الأحباس ، وأبو شبل ، وأبو الزعفران ، ونقل عن أرسطو قال : رأيت نوعاً من أسد يشبه وجهه وجه الإنسان وجسده شديد الحمرة وذنبه شبيه بذيئ العقرب ومنه على شكل البقر له قرون سود نحو شبر ، قيل وله من الصبر على الجوع وقلة الحاجة إلى الماء ما ليس لغيره من السباع ومن شرف نفسه أنه لا يأكل من فريسة غيره وإذا شبع من فريسته تركها ولم يعد إليها وإذا جاع ساءت أخلاقه ، وإذا امتلىء من الطعام ارتاض ولا يشرب من ماء ولغ فيه كلب ، والأثنى منه لا تضع إلا جروراً واحداً وتضعه لحمه ليس فيه حس ولا حركة فتحرسه كذلك ثلاثة أيام ، ثم يأتي أبوه بعد ذلك وينفخ فيه المرة بعد المرة حتى يتحرك ويتنفس وتتفرج أعضائه وتشكل صورته ، ثم تأتي أمه فترضعه ولا يفتح عينيه إلا بعد سبعة أيام وإذا مضت عليه بعد ذلك ستة أشهر كلف الإكتساب لنفسه بالتدريب والتعليم ، وإذا أكل نهس أو نهش من غير مضغ ويوصف بالشجاعة والجبن فمن جبنه أنه يفضع من صوت الديك ونقر الطست ومن التنور ويتحير عند رؤية النار وهو شديد البطش ولا يآلف شيئاً من السباع لأنه لا يرى فيها ما يكافئه ومتى وضع جلده على شيء من جلودها تساقطت شعورها ولا يدنو من المرأة الطامث ، ولا يزال محموماً لو بلغه الجهد ويعمر كثيراً وعلامة كبره سقوط أسنانه والاكتحال بمرارته تحد البصر وإذا أحرق من شعره في مكان هربت سائر السباع ، وحمل سنه ينفع وجع السن والجلوس على جلده ينفع البواسير والنقرس ولحمه حرام ومن رأى أسداً في المنام سلط عليه السلطان وربما دل على عافية المريض وإذا هرب منه ينجو ممن يخافه وإذا أخذ من لحمه وشعره وعظمه نال مالاً من سلطان أو من عدو . وأسد يفتح الهمزة وسكون العين نسبة إلى الأزديدلون السين من الزاي ، ويضم أوله وسكون السين اسم عدة من القبائل منهم أسد بن دودان وأسد بن خزيمة ،

وأسد بن ربيعة ، وأسد بن شريك ، وأسد بن عبد العزى ، وأسد بن قريش وينسب إلى كل منهم جماعة منهم إبراهيم بن أبي داود سليمان بن داود البرسي أبو إسحاق المشهور بابن أبي داود وكان من أسد بن خزيمه بن مدركة بن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان مات بمصر سنة ١٢٧٢ ، وأبو علي ابن محمد بن جعفر بن محمد بن عوف هو وأبوه كانا من ثقات الإمامية ، وأحمد ابن عبد الرحمن بن يوسف بن إبراهيم بن أسد الأسدي أبو العباس الأعرج عامي ، وأحمد بن محمد بن عبد الملك أبو نصر الراوي عن الخطيب البغدادي هو وأبوه من ثقات العامة ، ويشر بن موسى بن صالح أبو علي الأسدي الظاهر حسن حاله ، وجابر بن قبيصة التباعي من أسد بن خزيمه ، وفز بن جيش الإمامي ، وخلف بن حامد ، والزيبر بن العوام بن خويلد بن أسد بن قريش ، وعبد الرحمن بن أبي هاشم البزاز الأسدي ، وعبد الرحمن بن محمد الراوي عن سالم بن مكرم ، وعبد الله بن مالك بن القشب ، وعبد الملك بن عبد القاهر ابن أسد بن مسلم المتوفى سنة ٤٣٩ ، وعكاشة بن محصن الصحابي ، ومحمد بن أحمد بن علي بن أسد أبو الحسن الأسدي ، ومحمد بن جعفر بن محمد بن عون الإمامي الثقة ، ومحمد بن الحسين بن حديد ، ومسدد بن مسرهد المحدث البصري عامي من أسد بن شريك ، واسد بالتحريك اسم جماعة من العلماء والراوة وغيرهم من العامة والخاصة منهم .

أسد : بن إبراهيم بن كليب السلمي الحراني القاضي الراوي عنه الحسين بن علي الصميري ، وكان من متكلمي الشيعة روى عن مرجي بن علي الهروي مات بعد سنة ٤٠٠ .

أسد : بن أبي العلاء الراوي عن هشام بن إبراهيم وعنه الحسين بن أحمد (رجال الكشي ص ٢٠٢) .

أسد : بن أغفر الإمامي الثقة كان من شيوخ أصحاب الحديث وابنه داود ضعيف .

أسد : بن إسماعيل الراوي عن الصادق عليه السلام ، إمامي حسن هو غير ابن أيوب الحلبي .

أسد: بن أمير الكرد ، كان من امراء دمشق بعد خلع الناصر ، حسن (الدور الكامنة ج ١).

أسد: بن بكر بن مسلم له كتاب فضائل أهل البيت إمامي حسن .

أسد: بن الحارث بن أسد البغدادي الراوي عن القاسم بن سلام وعنه الدوري عامي .

أسد: بن خالد الخراساني ، عامي ضعيف (لسان الميزان ج ١ ص ٣٨٢).

أسد: بن رستم بن أحمد بن عبد الله أبو سعيد الهروي ، عامي كان في سنة ثلاثمائة واثنين وثمانين .

أسد: بن سعيد الكوفي أبو إسماعيل الظاهر اتحاده مع النخعي الإمامي (لسان الميزان).

أسد: بن عبد العزيز بن قصي القرشي جد خديجة الكبرى بنت خويلد لا بأس به .

أسد: بن عبد الله البجلي الجواد الشجاع المتوفى سنة ١٢٠ تابعي روى عن أبيه .

أسد: بن عبيد القرظي صحابي هو غير أسد بن عطاء الكوفي ، إمامي الراوي .

أسد: بن علي بن عبد الله بن أبي الحسن بن محمد بن الحسن الغساني أبو الفضل الحلبي ، إمامي ولد سنة ٤٨٥ وحفظ القرآن وهو ابن سبع وقرأ القراءات وتعلم الأصول وسافر وصنف في فضائل أهل البيت ^{عليه السلام} وجمع فيه ما في القرآن والحديث ونقض كتاب العثمانية للجاحظ ومات بقم سنة ٥٣٤ نقله ابن حجر في اللسان ج ١ ص ٣٨٣ عن ابن أبي طي .

أسد: بن عمار بن أسد أبو الخير السعدي التميمي الظاهر اتحاده مع القيس (تاريخ بغداد).

أسد: بن عمرو القاضي أبو منذر البجلي الكوفي المتوفى سنة ١٨٨ حنفي وخ .

٣٦٨ حرف الألف مع السين

أسد: بن عيسى الشافي الزاهد، عامي هو غير ابن عمار الكوفي الإمامي .
أسد: بن كرز القسري جد خالد بن عبد الله أمير العراق حسن ، ابنه يزيد يأتي .

أسد: بن المعلي بن أسد العمي البصري أخباري حسن ، أخوه إبراهيم وابن أخيه أحمد تقدما له كتاب أخبار صاحب الزنج «به» .

أسد: بن موسى الأموي يقال له أسد السنة ، ولد سنة ١٣٢ وتوفي سنة ٢١٢ .

أسد: بن وداعة الشامي تابعي ناصبي كان يسب علياً ضعيف قتل سنة ١٣٧ (لسان الميزان) .

أسد: بن هاشم بن عبد مناف والد فاطمة أم علي عليه السلام هو غير ابن يحيى البصري الإمامي الراوي عن الصادق عليه السلام .

أسد الله: بن إسماعيل الكاظمي الفقيه العالم الفاضل كان من تلامذة آقا باقر البهبهاني والسيد مهدي بحر العلوم والشيخ جعفر النجفي وهو صهره على ابنته له كتب منها : مقابس الأنوار يظهر منه نهاية فضله ومهارته ، ومنها كشف القناع ومنهج التحقيق ، ونظم زبدة الأصول وغير ذلك توفي سنة ١٢٢٠ وابناه الشيخ إسماعيل الكاظمي كان أعجوبة دهره توفي سنة ١٢٤٠ والشيخ حسن يأتيان (الروضات ص ٢٨) .

أسد الله: الأصهباني بن السيد محمد باقر المشهور بحجة الإسلام الأصهباني كان من تلامذه الشيخ محمد حسن صاحب الجواهر ، وكان من عوائق الأيام منصوباً على اجتهاده وفقاهته والرجوع على ما أفتى به توفي سنة ١٢٦٠ في ربيع الثاني .

أسد الله: الأصهباني العالم الفقيه المعاصر المدرس بالمدرسة الهندية بالحائر الشريف اليوم سنة ١٣٧٧ وكان مسقماً من ناحية آية الله البروجردي ومحل وثوقه وتوجهه ، تأتي ترجمته في كتاب السادات مع جماعة من أجداده وبني أعماله .

أسد الله : التستري الحسيني العالم الإمامي ، شيخ رواية السيد حسين (روضات الجنات ص ٢١٧) .

أسد الله: بن عبد الله البروجدي المتوفى سنة ١٢٧٠ كان من أعظم فضلاء هذه الاواخر ماهراً في الفقه والأصول مصنفاً فيهما ، كان من تلامذة صاحب القوانين وصهره من ابته ، فاق على علماء عصره له قدر وجلالة عندهم وكان ذا جريزة عجيبة (روضات الجنات ص ٢٨) .

أسد الله: بن عبد الله بن محمد جعفر بن محمد علي بن آقا باقر البهبهاني العالم الجليل كآبائه وأجداده ، إمامي ثقة كانوا من أجلة العلماء المتأخرين وجده الأعلى تقدم .

الاسراء : بالكسر ثم السكون والمد القاء الشيء عن النفس وكل ما أضيف إلى إيل يكون بمعنى العبد لإسرائيل ، ويقال إيل من أسماء الله تعالى عبراني أو سرياني وقولهم جبرائيل أو ميكائيل وإسرافيل بمنزلة عبد الله وإسرائيل لقب ليعقوب النبي ﷺ ولذا يقولون بنو إسرائيل ، هم من قوم يعقوب ومعناه بلسانهم عبد الله أو صفوة الله ، وفي الحديث أن أول أنبياء بني إسرائيل موسى ﷺ وآخرهم عيسى ﷺ .

إسرائيل : أبو الخيل صاحب كتاب أصول الدين ، حنفي له كتاب الشافي «ض» .

إسرائيل : بن أسامة الكوفي بياع الزطى ، إمامي كان من أصحاب الصادق ﷺ .

إسرائيل : بن إسماعيل جد محمد بن أحمد بن الجنيد الدقاق لأمه عامي «خ» .

إسرائيل : بن حاتم أبو عبد الله المروزي الراوي عن مقاتل بن حيان ، عامي «ن» .

إسرائيل : بن روح الساحلي الراوي عن مالك وعنه إسماعيل بن حصن عامي «ن» .

٣٧٠ حرف الألف مع السين

إسرائيل: بن عائذ المدني المخزومي الراوي عن الصادق عليه السلام إمامي ثقة «جج» .

إسرائيل: بن عباد المكي أبو معاذ الإمامي الراوي عن الباقر عليه السلام ثقة (رجال الشيخ) .

إسرائيل: بن عبد الرحمن بن خليل المقدسي البجلي ، عامي له شعر ولد سنة ٦٥٣ ومات سنة ٧٤٣ «منه» .

إسرائيل: بن موسى أبو موسى البصري ، تابعي نزل الهند وثقه أبو حاتم «يب» .

إسرائيل: بن يونس بن أبي إسحاق السبيعي الكوفي الهمداني أبو يوسف .

إسرائيل: بن يونس الطرازي البغدادي ، عامي هو غير أبي الحسن الإسرائيلي .

الاسراف: هو صرف الشيء فيما ينبغي زائداً على ما ينبغي وتجاوز في الكمية .

اسروشنه: بالفتح ثم السكون ، مدينة بسمرقند منها حكيم بن نصر أبو طلحة .

الاسروع: كمصفور واحد الأساريع وهي دودة حمراء يكون في البقل ، وقيل في الرمل إذا سحق ووضع على العصب المقطوع نفعه في ساعته وله منفعة عظيمة .

الاسرة: بالضم ثم السكون ، يقال أسرة الرجل رهطه وعشيرته وأهل بيته .

الاس: بالضم والشد أصل الشيء ، يقال أس الحائط أصله وجمعه أساس .

الأسطوانة: بالضم ثم السكون ، معرب استون هي السارية والجمع أساطين وأسطوانات على لفظ واحد ، ويقال الأسطوان من الجمال الطويل

العتق والمرتفع قال شيخنا البهائي : إن أحاط بالجسم دائرتان متساويتان متوازيتان ، وسطح وأصل بين الدائرتين بحيث لو أدير خط مستقيم ، وأصل بين محيطي الدائرتين على محيطها أو محيطهما ماس ذلك الخط السطح المذكور ب كله في كل الدورة فذلك الجسم اسطوانة وهاتان الدائرتان قاعدتان والخط الواصل بين مركزيتهما سهم الأسطوانة فإن الخط الواصل بين المركزين عموداً على القاعدة فالأسطوانة قائمة وإلا فمائلة .

الأسعار : بالفتح من السعر وسعر السوق يوصف بالارتفاع وهو الذي يقوم عليه الثمن . وفي تاريخ بغداد ج ١٢ ص ٩٢ عن علي بن الحسين قال : غلا السعر بالمدينة فذهب أصحاب النبي ﷺ إليه ، فقالوا يا رسول الله غلا السعر فسعر لنا ، فقال ﷺ : هو المعطي وهو المانع ، وله ملكاً اسمه عمارة على فرس من حجارة الياقوت طوله مد بصير يدور في الأمصار ويقف في الأسواق فينادي ألا ليغل كذا وكذا إلا ليرخص كذا وكذا .

الاسعاف : هو قضاء الحاجة ، يقال ساعفه أي ساعده أو وافاه في مصافاة ومعاونة .

أسعد : بن إبراهيم بن علي بن محمد المقرئ ، إمامي صالح فاضل حسن «جب» .

أسعد : بن أبي روح ، ويقال له أحمد بن أبي روح أبو الفضل قاضي طرابلس ، إمامي حسن ولي القضاء لابن عمار كان متعبداً زاهداً راهباً عقدت له حلقة الأقرء وانفرد بالشام وطرابلس وفلسطين ، وكان تلميذاً للقاضي ابن البديع صنف عيون الأدلة في معرفة الله ، والتبصرة في معرفة المذهبين الشافعية والإمامية ، والبيان في خلافة الإمامية والنعمان ، والمقتبس في الخلاف مع مالك بن أنس ، والنور في عبادة الأيام والشهور . قال ابن أبي طي : تحول إلى دمشق ومات بها قبل سنة ٥٢٠ ، وقيل قتل عندما ملكت الفرنج حيفا فله كان تحول إليها واتخذ بها دار الكتب جمع فيها أزيد من أربعة آلاف مجلدة ، وقال ابن عساكر : كان جليل القدر يرجع إليه أهل عقيدته وكان

٣٧٢ حرف الألف مع السين

عظيم الصلاة التجهد لا ينام إلا بعض الليل وكان صمته أكثر من كلامه وقد ناظر بعض فقهاء المالكية في تحريم الفقاع وكان فصيحاً فنطق بالحجة فانزعج المالكي ، وقال له ابن عمار : ما الدليل على حدوث القرآن ، قال النسخ والقديم لا يتبدل ولا يدخله زيادة ولا نقص (لسان الميزان ج ١ ص ٣٨٦) .

أسعد : بن أبي الفضائل محمود العجلي منتجب الدين الأصبهاني الشافعي الفقيه الواعظ الزاهد المتوفى سنة ٦٠٠ ، كان لا يأكل إلا من كسب يده يورق ويبيع ما يتقوت به «خك» .

أسعد : بن أبي نصر بن أبي الفضل أبو الفتح الشافعي مجتهد الدين الفقيه ، رحل إلى غزنة ثم إلى بغداد وفوض إليه تدريس المدرسة النظامية واشتغل عليه الناس وانتفعوا به في زمن السلطان محمود السلجوقي إلى أن توفي سنة ٥٢٧^(١) .

أسعد : بن إسحاق بن محمد بن أميرك ، حنفي من بيت العلم والفضل والتدريس .

أسعد : بن أمين الملك تقي الدين الكاتب الأحوال ، عامي كان من الوزراء .

أسعد : بن حارثة بن وزان الساعدي ، صحابي هو غير ابن حميد بن أحمد القاشاني .

أسعد : بن الحسن بن سعد اليزدي ، حنفي له رواية في مناقب أبي حنيفة «ض» .

أسعد : بن حمزة بن أسعد القلاسي مؤيد الدين المتوفى سنة ٧٢١ عامي «منه» .

أسعد : بن حنظلة الشامي اليميني الهمداني شهيد الطف إمامي ثقة (رجال النجاشي) .

أسعد : بن الخطير بن أبي سعيد أبو المكارم القاضي النصراني

(١) وفيات الأعيان ج ١ ص ٩٤ .

المستبصر الكاتب، الشاعر له مصنفات عديدة ونظم سيرة السلطان صلاح الدين ، ونظم كليلة ودمنة وله ديوان .

أُسعد : بن زرارة بن عدس بن عبيد بن غنم الخزرجي البخاري أبو إمامة الأنصاري ، صحابي شهد العقبة الأولى والثانية والثالثة وأسلم وحسن إسلامه مع اثنتا عشرة تارة ومع الستة والسبعين أخرى وهو أصغرهم ، وقيل هو أول من بايع النبي ﷺ ليلة العقبة وأول من دفن بالقيع سنة الأولى من الهجرة ، أبوه وابناه عبد الرحمن ويحيى وحفيده محمد بن عبد الرحمن ، وسبطه أسعد بن سهل وأخواه سعد وعثمان وبتاه حبيبة وفريعة .

أُسعد : بن سعد بن محمد الحمامي الرازي ، الفقيه الإمامي الراوي عن ابن بابويه ثقة .

أُسعد : بن سهل بن حنيف الأنصاري أبو إمامة ، صحابي حسن ولد في زمن النبي ﷺ وأتى به فدعا له وسماه باسم جده أسعد بن زرارة ، روى عن عمه عثمان وأبيه سهل وابن عباس وعنه ابنه سهل ومحمد وابنا عمه أبو بكر ابن عثمان وحكيم بن عباد وحفيد عمه عثمان بن حكيم بن عباد بن حنيف ، وثقه أبو حاتم ، الظاهر حسنه توفي سنة ١٠٠ وهو ابن مائة .

أُسعد : بن صاعد بن منصور أبو المعالي بن أبي العلاء المتوفى سنة ٥٢٧ حنفي .

أُسعد : بن عبد القاهر بن أسعد أبو السعادات الأصبهاني ، العالم الفاضل المحقق الإمامي الثقة كان من مشايخ المحقق الطوسي ، والشيخ ميشم البحراني ، ورصي الدين بن طاووس ، له كتاب رشح الوفاء في شرح دعاء صنم قریش وتوجيه السؤالات في حل الإشكالات «مل» .

أُسعد : بن عبد الله بن حمزة الفقيه الحاكم النسفي ، حنفي روى عن أبيه «منه» .

أُسعد : بن علي بن معمر بن عمر بن علي بن الحسين بن أحمد بن علي بن إبراهيم بن محمد الجواني العبيدي أبو البركات النحوي الجواز

٣٧٤ حرف الألف مع السين

الحسيني ، روى بمصر عن أبي القاسم بن القطاع وعنه ابنه محمد ، قال صاحب الروضات : وسوف يجيء حق القول في حقيقة أحوال من كان مثل هذا الرجل المدعي محبة العشرة المبشرة^(١) ، وذكره العماد الكاتب الأصبهاني في كتاب خريدة القصر وأثنى عليه بالفضل وذكر له أشعاراً حسنة .

أسعد : بن علي بن الموفق أبو المحاسن الزيايدي العابد المتوفى سنة ٥٤٤ هـ حنفي .

أسعد : بن علي بن هبة الله بن دعويدار المتبحر ، إمامي فاضل حسن (ملل والنحل).

أسعد : بن عمر بن مسعود الجبلي الإمامي حسن له كتاب في الرد على الإسماعيلية والنصيرية^(٢) . هو غير ابن عمرو الأسلمي الإمامي الثقة الذي كان من أصحاب الصادق عليه السلام .

أسعد : بن محمد بن الحسين أبو المظفر جمال الإسلام النيسابوري حنفي «ض» .

أسعد : بن محمد بن موسى البراوستاني أبو الفضل مجد الملك ، الإمامي المقتول سنة ٤٩٢ هـ هو الذي بنى قبة أئمة البقيع ، وله آثار خيرية حسن ، وهو غير النحوي اليمني .

أسعد : بن نصر أبو منصور النحوي العبرتي المتوفى سنة ٥٨٩ هـ ، عامي ذكره السيوطي في بغية الوعاة .

أسعد : بن هبة الله بن إبراهيم الأديب النحوي ، حنفي ولد سنة ٥٠١ هـ مات سنة ٥٧٠ هـ .

أسعد : بن يحيى السنجاري أبو السعادات المشهور بالبهاء ، شافعي فقيه شاعر مات سنة ٦٢٢ هـ^(٣) ، من شعره في مدح الشهرزوري :

(١) روضات الجنات ص ١٠١ .

(٢) لسان الميزان ج ١ ص ٣٨٧ .

(٣) روضات الجنات ص ١١٠ ووفيات الأعيان ج ١ .

ريان من ماء الشبيبة والصبا شرفت معاطفة بطيب زلاله
تسري النواظر في مراكب حسنه فتكاد تغرق في بحار جماله
فكفاه عين كماله في نفسه وكفى كمال الدين عين كماله

أسعد : بن يربوع الساعدي أخو أسيد ، قيل صحابي استشهد يوم اليمامة «به» .

أسعد : بن يزيد بن الفاكه بن يزيد ، صحابي شهد بدرأ ، حسن «به» .

أسهر : أو سحر ، صحابي قيل هو ابن سحر روى عنه أبو مرارة الجهني (تجريد أسماء الصحابة) .

الأسفار : جمع السفر بالكسر بالسريانية الكتاب والكتب وقيل بالنطية .

الأسفاطي : بالفتح نسبة إلى بيع الأسفاط والمشبه العباس بن الفضل البصري «لبا» .

اسفاناخ : من البقول المعروفة بارد رطب في الأولى وقيل معتدل .

الأسف : بالفتح كل ما في القرآن من ذكر الأسف فمعناه الحزن إلا في ﴿فلما آسفونا﴾ ، فإن معناه أغضبونا ، والأسف من قرى نهروان بنواحي بغداد منها أبو الحسن البصري .

أسفند : بكسر أوله وفتح الفاء بينهما الساكنة المهملة من قرى الري منها أبو العباس أحمد بن علي بن إسماعيل الرازي المتوفى سنة ٢٥١ ، وعلي ابن أبي بكر الرازي المحدث .

اسفرائين : بفتح أوله والفاء بينهما المهملة الساكنة ، بليدة حصينة من نواحي نيسابور واسمها القديم مهرجان منها إبراهيم بن محمد بن إبراهيم أبو إسحاق المتوفى سنة ٤١٨ وأحمد بن محمد أبو حامد الحافظ المتوفى سنة ٤٠٦ ، ومحمد بن علي بن الحسين أبو علي الأسفرائيني المتوفى سنة ٣٧٢ ، ويعقوب بن إسحاق بن إبراهيم الحافظ أبو عوانة «جم» .

الاسفرنج : بكسر أوله وسكون ثانيه وفتح الفاء والراء ونون ساكنة ثم جيم ،

٣٧٦ حرف الألف مع السين

من قرى سمرقند منها أبو فيد محمد بن محمد بن إسماعيل الأسفرنجي (معجم البلدان ج ١ ص ٣٢٩) .

الأسفزار: بالفتح فالسكون وكسر الفاء ، مدينة بسجستان من جهة هراة منها أبو القاسم منصور بن أحمد بن الفضل المنهاجي الأسفزاري المتوفى سنة ٥٠٢ عامي «جم» .

اسفسيانوس: من ملوك الروم ملك مع ابنه ططوس ثلاث عشرة سنة .
اسفس: بالكسر فالسكون وفتح الفاء ، من قرى مرو منها خالد بن رقاد ابن إبراهيم .

الأسفع: بفتح الهمزة والفاء وسكون السين والعين ، هو الصقر والثور الوحشي ، والأسفع اسم جماعة منهم الأسفع الكبرى صحابي روى عنه عمر بن عطاء «به» .
الأسفع: الكندي الكوفي ، إمامي حسن روى عن الصادق عليه السلام كان كثير الرواية «ن» .

الاسفنج: بكسر أوله وفتح الفاء بين المهملة والنون الساكنتين ثم جيم ، جسم بحري خفيف يميل إلى السواد ، وقرية بنيسابور يقال لها اسبنج منها عامر بن شعيب الإسفنجي .

الاسفند: هو الحرمل مقطع للأخلاق الغليظة جيد لوجع المفاصل مهيج للقيء .

اسفنديار: بن بشتاسب بن لهراسب بن كيخوي بن كيكافوس بن كيقباز ابن راع بن ميسرة بن نوذر بن منوچهر والد أردشير قتل في حياة أبيه وحفيده ساسان وهم ملوك .

اسفنديار: بن الموفق بن محمد بن يحيى أبو الفضل الواعظ الزاهد الفقيه صائن الدين صالح دين تفقه للشافعي وأتقن العربية وولي ديوان الرسائل ، كان متواضعاً عابداً كثير التلاوة برع في الأدب ، قال ابن الجوزي : حكى عنه بعض عدول بغداد أنه حضر مجلسه بالكوفة فقال لما قال النبي ﷺ من كنت مولاه فعلي هذا مولاه ، فتغير وجه أبي بكر وعمر فنزلت فلما

رأوه زلفة سيئت وجوه الذين كفروا ، فهذا غلو في تشيعه . روى عن روح بن أحمد الحديثي وأبي الفتح بن البطي^(١) .

اسفيجباب : بالفتح فالسكون بلدة كبيرة بما وراء النهر في حدود تركستان ، ولها ولاية واسعة وقرى كالمدن وكانت من أعمر بلاد الله وأنزهها وأوسعها خصباً وشجراً ومياهاً جارية ورياضاً مزهرة ، منها أبو علي الحسن بن منصور بن عبد الله بن أحمد .

اسفيداج : هو رماد الرصاص أو الأنك ملين الأورام الباردة والصلبة وينبت اللحم ويسكن الأورام الحارة ، طلاء ينفع رمد العين وينفع من حرق النار مع الأدهان وبياض البيض .

الاسفيداج : بالكسر لقب أبي جعفر الموسوي محمد بن موسى .
اسفينبان : بالفتح فالسكون ، من قرى نيسابور وأصبهان منها عبد الله ابن الوليد .

أسفيددشت : أيضاً من قرى أصبهان ، منها أحمد بن موسى المتوفى سنة ٢٩٧ «جم» .

اسفينقان : بالكسر وفتح النون بليدة بنيسابور ، منها أبو الفتوح مسعود ابن أحمد .

الاسقاط : من السقوط ، في الحديث أي قاضٍ قضى بين اثنين فإخطأ سقط أبعد من السماء .

أسقب : بالضم بلدة من أعمال برقة ، منها يحيى بن عبد الله بن علي المتوفى سنة ٣٣٥ .

الأسقع : بن الأسقع البصري ، عامي هو غير الأسقع بن شريح الجرمي الصحابي «به» .

الأسقف : بن نجران الشاعر الحكيم القديم صحابي «به» .

اسقنقور: بالكسر هو وورل مائي يقال أنه من نسل التمساح يصطاد من نيل مصر ، إذا وضع خارج الماء نشأ خارجاً ، يقال هي دابة بمصر شكلها كالوزغة قبل يبيض في البر فما وقع من ذلك في الماء صار تمساحاً وما بقي في البر صار اسقنقوراً وهو أنفس ما يهدى به .

اسقيل: هو بصل الفأر سمي بذلك لأنه يقتل الفأر ، ورقة كورق السوس يفيد الربو .

اسكارن: بالكسر وفتح الراء من قرى كشانية منها بكر بن حنظلة عامي (معجم البدان).

الاسكاف: بالكسر يقال كل صانع عند العرب إسكاف إلا المخفاف فإنه الأسكف . وإسكاف قرية من نواحي النهروان بين بغداد وواسط ، منها أحمد ابن عمر بن أحمد أبو الحسن الإسكافي ، وأحمد بن محمد بن جعفر بن علي أبو بكر أو أبو العباس المتوفى سنة ٤٢٤ ، وإسماعيل بن المؤمل بن الحسين ابن إسماعيل أبو غالب الإسكافي ، ورزق بن موسى أبو الفضل الإسكافي ، ومحمد بن أبي بكر همام الإمامي الثقة ، ومحمد بن أحمد بن مالك المتوفى سنة ٣٢٥ ، ومحمد بن أحمد أبو الحسين ومحمد بن حيوية الكرخي المتوفى سنة ٣٧٢ ، ومحمد بن أحمد بن الجندب أبو علي الإمامي الثقة ، ومحمد بن عبد الله أبو جعفر البغدادي المتوفى سنة ٢٠٤ ، ومحمد بن عبد المؤمن الخطيب القاضي المالكي ، ومحمد بن محمد بن أحمد بن مالك أبو بكر المتوفى سنة ٣٥٢ ، ومحمد بن يحيى بن هارون أبو جعفر الإسكافي ، والإسكاف لقب جماعة منهم أحمد وإسماعيل بن محمد وبرد وسعيد بن طريف وسليمان وعتبة أبو عمرو ومحفوظ ومحمد بن يونس بن هاشم المقري الزر بن الإسكاف .

الاسكافية: هم أصحاب أبي جعفر الإسكاف ، يعتقدون أن الله تعالى لا يقدر على ظلم العقلاء بخلاف ظلم الصبيان والمجانين فإنه يقدر عليه .

الاسكان: بالكسر في التصريف حذف الحركة وهو نوعان الإسكان بنقل

الحركة ويحذفه فقط الأول كيدعو ويرمي ، والثاني مثل يدعون أصله يدعون كينصرون .

الاسكندر: بالكسر ثم السكون وفتح الكاف والذال بينهما نون ساكنة وراء ، ابن دريس بن عكبر الرشيد الجرجاني النخعي كان من ذرية مالك الأشتر وكان فقيهاً زاهداً يلقب صارم الدين ، وكان بزي الأمراء وله تصانيف في مذهب الإمامية حسن (لسان الميزان ج ١ ص ٣٨٨) .

الاسكندر: بن فيلسوف الرومي قتل كثيراً من الملوك وقهرهم ووطىء . البلدان إلى أقصى الصين وفعل الأفاعيل ومات وعمره اثنتان وثلاثون سنة وسبعة أشهر لم يسترح في شيء منها وهذا إن صح فهو عجيب مخارق للعادات والله العالم أن مدة ملكه هذا المقدار ولم تحسب العلماء غير ذلك من عمره فإن طواف الأرض بسير الجنود مع ثقل حركتها واحتياجها في كل منزل إلى تحصيل الأقوات والعلوفة ومصادرة من يمتنع عليه من أصحاب الحصون يفتقر إلى زمان غير زمان السير وإلى مدة أخرى مديدة ، وإن كان يمكن أن يكون أن زمان سيره في البلاد وملكه لها ، ثم إحداثه ما أحدث من المدن في كل قطر منها واستخلافه الخلفاء عليها قد جرى من غيره من الملوك والأمراء .

كما نقل الحموي في معجمه قصة التتر في سنة ستمائة وسبع عشرة الذين ملكوا الدنيا كلها في أعوام يسيرة فإنهم ساروا من أوائل أرض الصين إلى أن خرجوا من باب الأبواب وقد ملكوا وخربوا من البلاد الإسلامية ما يقارب نصفها لأنهم ملكوا ما وراء النهر وخراسان وخوارزم وبلاد سجستان ونواحي غزنة وقطعة من السند وقومس وأرض الجبل بأسره غير أصبهان وطبرستان وأذربيجان وأران وبعض إرمينية ، وخرجوا من الدربند كل ذلك في أقل من عامين وقتلوا أهل كل مدينة ملكوها ، ثم خذلهم الله وردهم من حيث جاؤوا ، ثم أنهم بعد خروجهم من الدربند ملكوا بلاد الروس وغيرها وقتلوا القبياق في بواديهم حتى انتهوا إلى بلغار في نحو عام آخر فكان هذا عضد قصة الإسكندر الذي ملك البلاد وبنى ثلاث عشرة مدينة وسماها كلها باسمه ، منها الإسكندرية بمصر وبلاد الهند وخراسان وبلغ

وبابل وسمرقند وغيرها ، ثم تغيرت أسمائها .

يقال أن الإسكندر والفرما أخوان بنى كل واحد منهما مدينة بأرض مصر وسماها باسمه ولما فرغ الإسكندر من مدينته قال : قد بنيت مدينة إلى الله فقيرة وعن الناس غنية فبقيت بهجتها ونضارتها إلى اليوم ، وقال الفرما لما فرغ من مدينته : قد بنيت عن الله غنية وإلى الناس فقيرة وذهب نورها ، فما يمر يوم إلا وشيء منها ينهدم وأرسل الله عليها الرمال فدمرتها إلى أن دثرت وذهب أثرها ، وقيل أن الإسكندر لما هم ببناء الإسكندرية دخل هيكلاً عظيماً كان لليونانيين فذبح فيه ذبائح كثيرة ثم رحل عنها بعدما استتم بنائها ، فجال الأرض شرقاً وغرباً ومات بشهرزور ، وقيل ببابل وحمل إلى الإسكندرية فدفن فيها ، وقيل أن الذي بناها هو الإسكندر الأول ذو القرنين الذي كان بينه وبين الثاني دهر طويل وهو مؤمن كما تقدم ، وأما الأخير صاحب الترجمة فكان يرى رأي الفلاسفة كما هو رأي استاذه أرسطاطاليس الحكيم .

وقال المسعودي في المروج ج ١ ص ٣٠٢ في ملوك اليونانيين : ونسب قوم الإسكندر أنه ابن فيلبس بن مصريم بن هرمس بن هرودوس بن ميطون بن رومي بن نويط بن نوفيل بن رومي بن ليطي بن يونان بن يافث بن نوح عليه السلام ونسبه قوم أنه من ولد العيص بن إسحاق بن إبراهيم عليه السلام ، وقيل هو ابن يونه ابن سرحوث بن رومي من ولد العيص بن إسحاق . ثم قال وسار الإسكندر بعد أن ملك بلاد فارس فاحتوى على ملوكها وتزوج بابنة ملكها دارا ابن دارا بعد أن قتله ، ثم سار إلى أرض السند والهند ووطىء ملوكها وحملت إليها الهدايا والخراج والضرائب ورتب الرجال والقواد فيما افتتح من الممالك ، فبلغه أن في أقصى أرض الهند ملكاً ذا حكمة وسياسة وديانة وإنصاف للرعية وأنه قد أتى عليه من عمر مئتين من السنين ، فكتب إليه كتاباً يقول فيه أما بعد فإذا أتاك كتابي هذا فإن كنت قائماً فلا تقعد وإن كنت ماشياً فلا تلتفت وإلا مزقت ملكك وألحقك بمن مضى من ملوك الهند ، فلما ورد عليه الكتاب أجاب الإسكندر بأحسن جواب وخاطبه بملك الملوك وأعلمه أن له ابنة لم تطلع الشمس على أحسن صورة منها وفيلسوف يخبرك بمراكب قبل أن تسأله لحدة مزاجه وحسن

قريحته واعتدال بنيته واتساعه في علمه ، وقدح عندي إذا أنا ملأته شرب منه عسكرك بجمعه ولا ينقص منه شيء ولا يزيده ، وأنا منفذ جميع ذلك إلى الملك وصائر إليه . فلما قرأ الإسكندر الكتاب ووقف على ما فيه أنفذ إليه جماعة من الحكماء في عدة من الرجال وقال إن كان صادقاً فيما كتب به فاحملوا ذلك إليّ ودعوا الرجل في موضعه وإن تبيتم أن الأمر بخلاف ذلك فأشخصوه إليّ فمضى القوم حتى انتهوا إلى الملك فتلقاهم بأحسن لقاء وأنزلهم أحسن منزل ، فلما كان في اليوم الثالث أشكل لهم مجلساً خاصاً للحكماء منهم فقال بعضهم : إن صدقنا في الأولى صدقنا فيما بعدها مما ذكر ، فلما أخذت الحكماء مراتبها واستقرت بها مجالسها أقبل عليهم مباحثاً لهم في أصول الفلسفة والكلام في الطبيعيات وما فوقها من الإلهيات .

ثم أخرجت الجارية فلما ظهرت لأنصارهم رمقوها بأعينهم فلم يقع طرف واحد منهم على عضو من أعضائها مما ظهر فأمكنه أن يتعدى ببصره إلى غيره وشغله تأمل ذلك وحسن شكلها وإتقان صورتها فخاف القوم على عقولهم لما ورد عليهم عند النظر إليها ، ثم أراهم بعد ذلك ما تقدم الوعد به وسيرهم وسير الفيلسوف والطبيب والجارية والقدح معهم وشيعهم مسافة من أرضه فلما وردوا على الإسكندر أمر بإنزال الطبيب والفيلسوف ونظر إلى الجارية فحار عند مشاهدتها وبهرت عقله وأمر قيمة جواريه بالقيام عليها ، ثم صرف همهته إلى الفيلسوف وإلى علم ما عنده وإلى علم الطبيب ومحلّه من صنعة الطب وحفظ الصحة وقص الحكماء عليه ما جرى لهم من المباحثة مع الملك الهندي وللطبيب معه أخبار ظريفة ومناظرات عجيبة وقد كان للإسكندر في أسفاره وتوسطه الممالك وقطعه الأقاليم ومشاهدته الأمم وملاقاته الحكماء مع تنائي ديارهم وبعد أوطانهم واختلاف لغاتهم وعجائب صورهم وتباينهم في شيمهم وأخلاقهم أخبار كثيرة من حروف ومكايد وحيل وفنون من السير وما أحدث من الأبنية وغير ذلك من أخباره أنظر هناك وغيره من التواريخ والسير .

الإسكندر : ذو القرنين الرومي المشهور بالإسكندر الأول اسمه أسك بن سلوكوس هو الذي جال الأرض وبلغ الظلمات ، وهو صاحب موسى عليه السلام .

والخضر وهو الذي بنى السد ولما بلغ إلى موضع لا ينقله أحد صور فرساً من نحاس وعليه فارس من نحاس ممسك يسرى يديه على عنان الفرس وقد مد يده اليمنى وفيها مكتوب ليس ورائي مذهب وكان مؤمناً كما قص الله تعالى عنه في كتابه وعمر عمراً طويلاً وملك الأرض .

روى الصدوق في كمال الدين ص ٢٢١ عن عبد الله بن سليمان وكان قارئاً للكتب قال : قرأت في بعض كتب الله تعالى أن ذا القرنين كان رجلاً من أهل الإسكندرية وامه عجوز من عجائزهم وليس لها ولد غيره ويقال له اسكندروس ، وكان له أدب وخلق وعفة من وقت أن كان غلاماً إلى أن بلغ رجلاً وكان قد رأى في المنام كأنه دنى من الشمس حتى أخذ بقرنها شرقها وغربها فلما قص رؤياه على قومه سموه ذا القرنين فلما رأى هذه الرؤيا بعدت همته وعلا صيته وعز في قومه وكان أول ما اجتمع عليه أمره ، قال أسلمت لله تعالى ، ثم دعا قوماً إلى الإسلام فأسلموا هبة له ، ثم أمرهم أن ينسوا له مسجداً فأجابوه إلى ذلك فأمر أن يجعلوا طوله أربعمئة ذراع وعرضه مائتي ذراع وعرض حائطه اثنان وعشرون ذراعاً وعلوه إلى السماء مائة ذراع ، فقالوا له : يا ذا القرنين كيف لك بخشب يبلغ ما بين الحائطين ، فقال لهم : إذا فرغتم من بنيان الحائطين فاكبسوه بالتراب حتى يستوي الكبس مع حيطان المسجد فإذا فرغتم من ذلك فرضتم على كل رجل من المؤمنين على قدره من الذهب والفضة ، ثم قطعتموه مثل قلامة الظفر ، ثم خلطتموه مع ذلك الكبس وعملتم له خشباً من نحاس وصفائحاً من نحاس تذيبون ذلك وأنتم متمكنون من العمل كيف شئتم على الأرض مستوية ، فإذا فرغتم من ذلك دعوتكم المساكين لنقل ذلك التراب ففسارعوا إليه لأجل ما فيه من الذهب والفضة فبنوا المسجد وأخرج المساكين ذلك التراب ، وقد استقل السقف مما فيه واستغنى المساكين فجندهم أربعة أجناد في كل جند عشرة آلاف ثم نشرهم في البلاد وحدث نفسه بالمسير ، واجتمع إليه قومه فقالوا يا ذا القرنين ننشدك بالله لا تؤثر علينا بنفسك غيرنا فنحن أحق برؤيتك وفيما كان مسقط رأسك وبيننا نشأت وتربيت وهذه أموالنا وأنفسنا فأنت المحكم فيها وهذه أمك عجوز كبيرة هي أعظم خلق الله عليك حقاً فليس ينبغي لك أن

نعصيا وتخالفها ، قال لهم : والله إن القول لقولكم وإن الرأي لرأيكم ولكنني بمنزلة المأخوذ بقلبه وسمعه وبصره يقاد ويدفع من خلفه لا يدري أين يؤخذ به ولما يراه به ، ولكن هلموا يا معشر قومي فادخلوا هذا المسجد واسلموا عن آخركم ولا تخالفوا علي فتهلكوا .

ثم دعا دهقان الإسكندرية وقال له أعمار مسجدي وعز عني أمي ، فلما رأى الدهقان عجز أمه وطول بكاها احتال لها ليعز بها بما أصاب الناس قبلها وبعدها من المسائل والبلاء فصنع عيداً عظيماً ، ثم أذن مؤذنه أيها الناس إن الدهقان يؤذنكم لتحضروا يوم كذا وكذا ، فلما كان ذلك اليوم الذي أذن مؤذنه أحضروا وأسرعوا وأحذروا أن لا يحضر هذا العيد إلا رجل قد عري من البلاء والمصائب فاحتبس الناس كلهم ، وقالوا ليس فينا أحد عري من البلاء ، ما منا أحد إلا وقد أصيب ببلاء أو بموت حميم فسمعت أم ذي القرنين هذا فأعجبها ولم تدر ما يريد الدهقان ، ثم أن الدهقان بعث منادياً ينادي فقال : أيها الناس قد أمركم أن تحضروه يوم كذا وكذا ولا يحضره إلا رجل قد ابتلي وأصيب وفجع ولا يحضره أحد عري من البلاء فإنه لا خير فيمن لا يصيبه البلاء ، فلما فعل ذلك قال الناس : هذا رجل قد كان نجل ثم ندم فاستحى فدارك أمره ومحي عيبه فلما اجتمع الناس خطبهم ، فقال : يا أيها الناس إني لم أجمعكم لما دعوتكم ولكني جمعتكم لأكلمكم في ذي القرنين وفيما فجعنا به من فقدته وفراقه فاذكروا آدم فإن الله تعالى خلقه بيده ونفخ فيه من روحه وأسجد له ملائكته وأسكنه جنته وأكرمه بكرامة لم يكرم بها أحداً مثله ، ثم ابتلاه بأعظم بلية كانت في الدنيا وذلك الخروج من الجنة وهي المصيبة التي لا جبر لها ، ثم ابتلى إبراهيم عليه السلام من بعده بالحريق وابتلى ابنه بالذبح ، ويعقوب بالحزن والبكاء ، ويوسف بالرق وأيوب بالسقم ويحيى بالذبح ، وزكريا بالقتل ، وعيسى بالأسر ، وخلقاً من خلق الله كثيراً لا يحصيهم إلا الله تعالى .

فلما فرغ من هذا الكلام قال لهم انطلقوا فعزوا أم الاسكندروس لتتظر كيف صبرها فإنها من أعظم مصيبة في ابنها ، فلما دخلوا عليها قالوا لها هل حضرت اليوم الجمع وسمعت الكلام ، قالت لهم : ما خفى عني من أمركم

شيء وما كان فيكم أحد أعظم مصيبة باسكندروس منكم مني ولقد صبرني الله تعالى وأرضاني وربط على قلبي وإني لأرجو أن يكون أجري على قدر ذلك وأرجو لكم من الأجر بقدر ما رضيكم به من فقد أحيكم وأن تؤجروا على قدر ما نوتيم في أمه وأرجو أن يغفر الله لي ولكم ويرحمني وإياكم فلما رأوا حسن عزائها وصبرها انصرفوا عنها وتركوها وانطلق ذو القرنين يسير على وجهه حتى أمعن في البلاد ويؤم في المغرب وجنوده يومئذ المساكين فأوحى الله تعالى إليه يا ذا القرنين أنت حجتني على جميع الخلائق ما بين الخافقين من مطلع الشمس إلى مغربها ، وحجتني عليهم وهذا تأويل رؤياك ، فقال ذو القرنين : إلهي إنك قد ندبتني لأمر عظيم لا يقدر قدره غيرك فأخبرني هذه الأمم بأي قوة أكابرهم ، وبأي عدد قلبهم ، وبأي حيلة أكيدهم ، وبأي صبر أقاسيهم ، وبأي لسان أكلمهم وكيف لي بأن أعرف لغاتهم ، وبأي سمع أسمع كلامهم ، وبأي بصر أفقدهم ، وبأي حجة أخاصمهم ، وبأي قلب أعقل منهم ، وبأي حكمة أدير أمورهم ، وبأي علم اتقن أمورهم ، وبأي حكم أصابهم ، وبأي قسط أعدل بينهم ، وبأي معرفة أفصل بينهم ، وبأي عقل أحصيه ، وبأي جند أقاتلهم فإنه ليس عندي مما ذكرت يا رب شيء فقوني عليهم فإنك الرب الرحيم الذي لا يكلف نفساً إلا وسعها ولا يحملها إلا طاقتها .

فأوحى الله تعالى إليه إني سأطوقك ما حملتك وأشرح لك صدرك فتسمع كل شيء ، وأشرح لك فهمك فتفقه كل شيء ، وأطلق لسانك بكل شيء ، وأفتح لك سمعك فتسمع كل شيء ، وأكشف لك عن بصرك فتبصر على كل شيء ، واحضر لك فلا يفوتك شيء ، وأحفظ عليك فلا يعذب عنك شيء ، وأشد لك ظهرك فلا يهولك شيء ، وألبسك الهيئة فلا يردعك شيء ، وأسد لك رأيك فتصيب كل شيء ، وأسخر لك جسدك فتحس كل شيء ، وأسخر لك النور والظلمة وأجعلها جنداً من جنودك النور يهديك والظلمة تحوطك وتحرس عليك الأمم من ورائك .

فانطلق ذو القرنين برسالة ربه تعالى بما وعده فمر بمغرب الشمس فلا تراه يمر بأمة من الأمم إلا دعاهم إلى الله تعالى فإن أجابوه قبل منهم وإن لم يجيبوه

أغشاهم الظلمة فأظلمت مدائنهم وقراهم وحصونهم وبيوتهم ومنازلهم وأغشيت أبصارهم ودخلت في أفواههم وأنوفهم وآذانهم وأجوافهم فلا يزالون فيها متحيرين حتى يستجيبيوا لله ويحجوا إليه، حتى إذا بلغ مغرب الشمس وجد عندها الأمة التي ذكرها الله تعالى في كتابه ففعل بهم ما فعل بمن كان يمر به من قبلهم حتى فرغ مما بينه وبين المغرب ووجد جمعاً وعدداً لا يحصى إلا الله وقوة وبأساً لا يطيقه إلا الله تعالى والسنة مختلفة وأهواء متشتتة وقلوباً متفرقة، ثم مشى على ظلمة ثمانية أيام وثمان ليال وأصحابه ينتظرونه حتى انتهى إلى الجبل الذي هو محيط بالأرض كلها، فإذا هو بملك من الملائكة قابض على الجبل وهو يقول: سبحان ربي من الآن إلى متى الدهر، سبحان ربي من أول الدنيا إلى آخرها، سبحان ربي من موضع كفي إلى عرش ربي، سبحان ربي من متهى الظلمة إلى النور. فلما سمع ذلك ذو القرنين خرو ساجداً فلم يرفع رأسه حتى قواه الله تعالى وأعانه على النظر إلى ذلك الملك، فقال له الملك: كيف قويت يا بن آدم على أن تبلغ هذا الموضع ولم يبلغه أحد من بني آدم قبلك. قال ذو القرنين: قواني على ذلك الذي قواك على بعض هذا الجبل فأخبرني عنك أيها الملك، قال: إني موكل بهذا الجبل وهو محيط بالأرض كلها ولولا هذا الجبل لانكفأت الأرض بأهلها وليس على وجه الأرض جبل أعظم منه، جبل أثبتة الله تعالى ورائه ملصق بسماء الدنيا وأسفله بالأرض السابعة السفلى وهو محيط بها كالحلقة، ليس على وجه الأرض مدينة إلا ولها عرق إلى هذا الجبل فإذا أراد الله أن يزلزل مدينة أوحى إلي فحركت العرق الذي هو متصل إليها فزلزلها، فلما أراد ذو القرنين الرجوع قال للملك: لا يهملك رزق غد ولا تؤخر عمل اليوم لغد ولا تحزن على ما فاتك وعليك بالرفق ولا تكن جباراً متكبراً.

ثم أن ذو القرنين رجع إلى أصحابه ثم عطف بهم نحو المشرق يستقريء ما بينه وبين المشرق من الأمم فيفعل بهم ما فعل بأمم المغرب قبلهم، حتى إذا فرغ ما بين المشرق والمغرب عطف نحو الروم الذي ذكره الله تعالى في كتابه فإذا هو بأمة لا يكادون يفقهون قولاً وإذا بينه وبين الروم مشحون من أمة يقال

لها يأجوج ومأجوج ، أشباه البهائم يأكلون ويشربون ويتوالدون وهم ذكور وإناث وفيهم مشابه من الناس الوجوه والأجساد والخلقة ولكنهم قد نقصوا في الأبدان نقصاً شديداً ، وهم في طول الغلمان ليس منهم أنثى ولا ذكر يجاوز طوله خمسة أشبار وهم على مقدار واحد في الخلق والصورة عراة حفاة لا يعزلون ولا يلبسون ولا يحتلون عليهم ويركوا برك الإبل يواريههم ويسترهم من الحر والبرد ولكل واحد منهم أذنان أحديهما ذات شعر والأخرى ذات وبر ، ظاهرهما وباطنهما ، ولهم مخالب في موضع الأظفار وأضراس وأنياب كأضراس السباع وأنيابها ، وإذا نام أحدهم افترش إحدى أذنيه والتحف بالأخرى فتسعه لحافاً ، وهم يرزقون بتنين البحر في كل عام يقذفه إليهم السحاب فيعيشون به عيشاً خصباً ويصلحون عليه ويستمطرونه في إبانته كما يستمطر الناس المطر في إبان المطر ، وإذا قذفوا به خصبوا وسمنوا وتوالدوا وأكثروا وأكلوا منه حولاً كاملاً إلى مثله من العام المقبل ، ولا يأكلون معه شيئاً غيره وهم لا يحصي عددهم إلا الله تعالى الذي خلقهم . وإذا أخطأهم التنين فخطو وأجدبوا وجاعوا وانقطع النسل والولد وهم يتسافدون كما تتسافد البهائم على ظهر الطريق حيثما التقوا ، وإذا أخطأهم التنين جاعوا وساحوا في البلاد فلا يدعون شيئاً أتوا عليه إلا أفسدوه وأكلوه فهم أشد فساداً فيما أتوا عليه من الأرض من الجراد والبرد والآفات كلها ، وإذا أقبلوا من أرض جلا أهلها عنها وخلوها وليس يغلبون ولا يدفعون حتى لا يجد أحد من خلق الله تعالى موضعاً لقدمه ولا يخلو للإنسان قدر مجلسه ولا يدري أحد من خلق الله ما بين أولهم وآخرهم ، ولا يستطيع أحد من خلق الله أن ينظر إليهم ولا يدنو منهم نجاسة وقذراً وسوء حيلة ، فبهذا غلبوا ولهم حس وحنين إذا أقبلوا إلى الأرض يسمع حسهم من مسيرة مائة فرسخ لكثرتهم ، كما يسمع حس الريح البعيدة أو حس المطر البعيد ولهم همهم إذا وقعوا في البلاد كهميم النحل إلا أنه أشد وأعلى صوتاً يملأ الأرض حتى لا يكاد أحد أن يسمع من أجل تلك الهمهمة شيئاً وإذا أقبلوا إلى الأرض حاشوا وحوشها كلها وسباعها حتى لا يبقى فيها شيئاً منها ، وذلك لأنهم يملونها ما بين أقطارها ولا يتخلف ورائهم من ساكن الأرض شيء فيه روح إلا اجتلبوه

من قبل أنهم أكثر من كل شيء فأمرهم أعجب من العجب وليس منهم أحد إلا وقد عرف متى يموت وذلك أنه لا يموت منهم ذكر حتى يولد له ألف ولد ولا يموت منهم أنثى حتى تلد لها ألف ولد فبذلك عرفوا أجالهم فإذا ولد ذلك الألف برزوا للموت وتركوا طلب ما فيه من المعيشة والحياة فهذه قصتهم من يوم خلقهم الله تعالى إلى يوم يفنيهم .

ثم أنهم جعلوا في زمان ذي القرنين يدورون أرضاً من الأرضين وأمة من الأمم وهم إذا توجهوا الوجه لم يعدلوا عنه أبداً ولا ينصرفوا يميناً ولا شمالاً ولا يلتفتون ، فلما أحست تلك الأمم بهم وسمعوا همهمتهم استغاثوا بذوي القرنين ، وذو القرنين يومئذ نازل في ناحيتهم فاجتمعوا إليه وقالوا: يا ذا القرنين إنه قد بلغنا ما أتاك الله من الملك والسلطان وما ألبسك من الهيبة وما أتاك به من جنود أهل الأرض ومن النور والظلمة ، وأنا جيران يأجوج ومأجوج وليس بيننا وبينهم سوى هذه الجبال وليس لهم إلينا طريق لأن هذين الصدفين لو يميلون علينا عن بلادنا لكثرتهم حتى لا يكون لنا فيها قرار وهم خلق من خلق الله كثير منهم مشابه الإنس وهم أشباه البهائم يأكلون العشب ويفترسون الدواب والوحوش كما تفترسها السباع ويأكلون حشرات الأرض كلها من الحيات والعقارب وكل ذي روح مما خلق الله تعالى وليس الله تعالى خلق ينمو نمائهم في العام الواحد فإن كانت لهم مدة على ما ترى من نمائهم وزيادتهم فلا شك أنهم يملؤون الأرض ويحلون أهلها منها ويفسدون فيها ونحن نخشى كل وقت أن يطلع علينا أوائلهم من هذين الجبلين ، وقد أتاك الله تعالى من الحيلة والقوة ما لم يؤت أحداً من العالمين فهل نجعل لك مخرجاً على أن تجعل بيننا وبينهم سداً .

قال: ما مكتني فيه ربي خير فأعينوني بقوة أجعل بينكم وبينهم ردماً
أتوني زبر الحديد ، قالوا : ومن أين لنا الحديد والنحاس ما بوسع هذا العمل
الذي تريد أن تعمل ، قال : إني سأدلكم على معدن الحديد والنحاس فضرب
لهم في الجبلين حتى فتحهما فاستخرج لهم منهما معدنين من الحديد
والنحاس ، قالوا : فبأي قوة نقطع الحديد والنحاس فاستخرج لهم معدناً آخر

من تحت الأرض ، يقال لها السامور وهو شيء أشد بياضاً من الثلج وليس شيء يوضع منه على شيء إلا ذاب تحته ، فصنع لهم منه أداة يعملون بها وبه قطع سليمان بن داود عليه السلام أساطين بيت المقدس وصخوره جاءت بها الشياطين من تلك المعادن ، فجمعوا من ذلك ما اكتضوا به فأوقدوا على الحديد حتى صنعوا منه زبراً مثال الصخور فجعل حجارتها من حديد ، ثم أذاب النحاس وجعله كالطين لتلك الحجارة ، ثم بنى وقاس ما بين الصدفين فوجده ثلاثة أميال فحفر له أساساً حتى كاد يبلغ الماء وجعل عرضه ميلاً وجعل حشوه زبر الحديد وأذاب النحاس فجعله خلال الحديد فصنع طبقة من نحاس وأخرى من حديد حتى ساوى الردم بطول الصدفين فصار كأنه برد حبرة من صفرة النحاس وحمرة وسواد الحديد فيأجوج ومأجوج يتتابونه في كل سنة مرة وذلك أنهم يسيحون في بلادهم حتى إذا وقعوا إلى ذلك السردم حبسهم فيرجعون ويسيحون في بلادهم فلا يزالون كذلك حتى تقرب الساعة ويحيى أشرطها فإذا جاء أشرطها وهو قيام القائم عليه فتحه الله تعالى لهم وذلك قوله تعالى : ﴿ حتى إذا فتحت يأجوج ومأجوج وهم من كل حدب ينسلون ﴾ .

فلما فرغ ذو القرنين من عمل السد انطلق على وجهه فيينا هو يسير وجنوده إذ مر على شيخ يصلي فوقف عليه بجنوده حتى انصرف من صلاته ، فقال له ذو القرنين : كيف لم يروعك ما حضرك من الجنود ، قال : كنت أناجي من هو أكثر منك جنوداً وأعز سلطاناً وأشد قوة ولو صرفت وجهي إليك ما أدركت حاجتي من قبله ، فقال له ذو القرنين : فهل لك أن تنطلق معي فأواسيك بنفسي وأستعين بك على بعض أموري ، قال : نعم إن ضمننت لي أربع خصال : نعيماً لا يزول ، وصحة لا سقم فيها ، وشباباً لا هرم فيه ، وحياة لا موت فيها ، فقال له ذو القرنين : أي مخلوق يقدر على هذه الخصال ، فقال الشيخ : فإنني مع من يقدر عليها ويملكها وإياك .

ثم مر برجل عالم فقال للذي القرنين أخبرني عن شيئين منذ خلقهم الله تعالى قسامين ، وعن شيئين جارئين ، وعن شيئين مختلفين ، وعن شيئين متباغضين . فقال ذو القرنين : أما الشيطان القاتمان فالسموات والأرض ، وأما

الشيثان الجاريان فالشمس والقمر ، وأما الشيثان المختلفان فالليل والنهار ، وأما الشيثان المتباغضان فالموت والحياة ، قال : فانطلق فإنك عالم ، فانطلق ذو القرنين يسير في البلاد حتى مر بشيخ يقلب جماجم الموتى فوقف عليه بجنوده فقال له : أخبرني أيها الشيخ لأي شيء تقلب هذه الجماجم ، فقال : لأعرف الشريف من الوضيع فما عرفت وإني لأقلبها منذ عشرين سنة فانطلق ذو القرنين وتركه .

وقال ما أريك عنيت بهذا أحداً غيري فبينما هو يسير إذ وقع إلى الأمة العادلة منهم من قوم موسى الذين يهدون بالحق وبه يعدلون فوجد أمة مقسطة عادلة يقسمون بالسوية ويحكمون بالعدل ويتواسون ويتراحمون ، حالهم واحدة وكلمتهم واحدة وقلوبهم مؤتلفة وطريقتهم مستقيمة وسيرتهم جميلة وقبور موتاهم في أفنتهم على أبواب دورهم وبيوتهم ، وليس لبيوتهم أبواب وليس عليهم أمراء وليس بينهم قضاة وليس فيهم أغنياء ولا ملوك ولا أشرف ولا يتفاضلون ولا يختلفون ولا يتنازعون ولا يسبون ولا يقتلون ولا تصيهم الآفات ، فلما رأى ذلك من أمرهم ملئ منهم عجباً ، فقال : أيها القوم أخبروني خبركم فإني قد درت الأرض شرقها وغربها وبرها وبحرها وسهلها ونورها وظلمتها فلم ألق مثلكم ، فأخبروني ما بال قبور موتاكم على أفنتكم وعلى أبواب بيوتكم ، قالوا : فعلنا ذلك عمداً لئلا ننسى الموت ويخرج ذكره من قلوبنا ، قال : فما بال بيوتكم ليس عليها أبواب ، فقالوا : لأنه ليس فينا لص ولا ظنين وليس فينا إلا أمين ، قال : فما بالكم ليس عليكم أمراء قالوا لأننا لا نتظام ، قال : فما بالكم ليس بينكم حكام ، قالوا : لأننا لا نختصم ، قال : فما بالكم ليس فيكم ملوك ، قالوا : لأننا لا نتكاثر بعضنا على بعض ، قال : فما بالكم ليس فيكم أشرف ، قالوا : لأننا لا نتفاخر بعضنا على بعض ، قال : فما بالكم لا تتفاضلون ولا تتفاوتون ، قالوا : من قبل أنا متواسون متراحمون . قال : فما بالكم لا تتنازعون ولا تختلفون ، قالوا : من قبل ألفة قلوبنا وصلاح ذات بيننا . قال : فما بالكم لا تسبون ولا تقتلون ، قالوا : من قبل أنا غلبنا طبائعنا بالعزم ودسنا أنفسنا بالحكم ، قال : فما بالكم كلمتكم واحدة وطريقتكم مستقيمة ،

قالوا : من قبل أنا لا نتكاذب ولا نتخادع ولا يغتاب بعضنا بعضاً ، قال : فما بالكم ليس فيكم فظ ولا غليظ ، قالوا : من قبل الذل والتواضع ، قال : فأخبروني لم ليس فيكم مسكين ولا فقير ، قالوا : من قبل أنا نقسم بالسوية ، قال : فلم جعلكم الله تعالى أطول الناس أعماراً ، قالوا : من قبل أنا نتعاطى الحق ونحكم بالعدل ، قال : فما بالكم لا تخطئون ، قالوا : من قبل أنا لا نفصل عن الإستغفار . قال : فما بالكم لا تحزنون ، قالوا : من قبل أنا وطننا أنفسنا على البلاء وحرصنا عليه تقربنا أنفسنا . قال : فما بالكم لا تصيكم الآفات ، قالوا : من قبل أنا لا نتوكل على غير الله تعالى ولا نستمر بالأنواء والنجوم ، قال : فحدثوني أيها القوم أهكذا وجدتم آباءكم يفعلون ، قالوا : وجدنا آباءنا يترحمون مسكينهم ويواسون فقيرهم ، ويعفون عمن ظلمهم ، ويحسنون إلى من أساء إليهم ، ويستغفرون لمسيئهم ، ويصلون أرحامهم ، ويردون أمانتهم ، ويصدقون ولا يكذبون فأصلح الله بذلك أمرهم . فأقام معهم ذو القرنين حتى قبض ولم يكن له فيهم من عمر ، وكان قد بلغه السن وأدركه الكبر . وكان عدة ما سار في البلاد من يوم بعثه الله تعالى إلى يوم قبضه الله خمسمائة عام ، وأشار إلى ذيل هذا الحديث في العلل ص ١٦١ .

وفي الأمالي^(١) عن الصادق عليه السلام قال : إن ذا القرنين لما انتهى إلى السد جاوزه فدخل في الظلمات فإذا هو بملك قائم على جبل طوله خمسمائة ذراع ، فقال له الملك : يا ذا القرنين أما كان خلفك مسلك (الحديث) تقدم هنا الإشارة بتمامه ، ثم قال : إن الصاعقة لا تصيب من يذكر الله عز وجل . وفي العلل باب ٣٧ ص ٢٥ صار ابن الكواء إلى علي عليه السلام وهو على المنبر ، فقال : يا أمير المؤمنين أخبرني عن ذي القرنين أنبيأ كان أم ملكاً ، وأخبرني عن قرنه أمن ذهب كان أم من فضة ، فقال له عليه السلام : لم يكن نبياً ولا ملكاً ولم يكن قرناه من ذهب ولا من فضة ولكنه كان عبداً أحب الله فأحبه الله تعالى ونصح

(١) أمالي الصدوق مجلس ٣٢ وجلس ٦١ .

لله فنصحه الله وإنما سمي ذا القرنين لأنه دعا قومه إلى الله فضربوه على قرنه فغاب عنهم حيناً ثم عاد إليهم فضربوا على قرنه الآخر وفيكم مثله .

وفي كمال الدين ص ٢٢٠ قال : وفيكم من على سنته وسئل عنه عليه السلام أرايت ذا القرنين كيف استطاع أن يبلغ الشرق والغرب ، قال عليه السلام سخر الله تعالى له السحاب ومد له في الأسباب ويسط له النور فكان الليل والنهار عليه سواء . وفي حديث آخر قال عليه السلام : إن الله تعالى مكن لذي القرنين في الأرض وجعل له من كل شيء سبباً وبلغ المغرب والمشرق . وفي حديث آخر قال : إن ذا القرنين كان عبداً صالحاً جعله الله تعالى حجة على عباده فدعا قومه إلى الله وأمرهم بتقواه فضربوه على قرنه فغاب عنهم زماناً حتى قيل مات أو هلك بأي واد سلك ، ثم ظهر ورجع إلى قومه فضربوه على قرنه الآخر وفيكم من هو على سنته وإن الله يجري سنته في القائم من ولدي فيبلغه شرق الأرض وغربها حتى لا يبقى سهل ولا موضع من سهل أو جبل وطنه ذو القرنين ويظهر الله تعالى له كنوز الأرض ومعادنها وينصره بالعرب ويملا الأرض به عدلاً وقسطاً كما ملئت جوراً وظلماً .

وحكى المسعودي في المروج ج ١ ص ٥٢ عن وهب بن منبه : إن ذا القرنين هو الإسكندر كان بعد المسيح عليه السلام في الفترة وأنه كان له حلم رأى فيه أنه دنى من الشمس حتى أخذ بقرنيها شرقياً وغربياً فقص رؤياه على قومه فسموه بذي القرنين ، وقال ابن الوردي في جريدة العجائب ص ٧١ فلما فرغ الإسكندر من السد وأحكمه سر بذلك سروراً عظيماً وأمر بسرير فنصب له على السد فرقي عليه وحمد الله تعالى وأثنى عليه ثم قال : يا رب الأرباب ومسهل الصعاب أنت ألهمتنى بسد هذا المكان صوناً للبلاد وراحة للعباد وقمعاً لهذا العدو المطبوع على الفساد فأحسن لي المشوية في اليوم المعاد ورد غربي وأحسن أوبتي ، ثم سجد سجدة أطال فيها ، ثم استلقى على ظهره لانتعاشه وقال الآن استرحت من سطوة الخضر ومقاسات الأتراك ، ثم أغفى اغفائة فطلع طالع من البحر حتى سد الأفق بطوله وارتفع كالغمامة العظيمة السوداء عن الأرض وبادرت الجيوش المقاتلة إلى قسيهم واشتد الصياح فانتبه الإسكندر

ونادى ما الذي نأبكم وما شأنكم ، فقالوا : الذي ترى ، قال : امسكوا عن سلاحكم وكفوا عن انزعاجكم لم يكن الله ليلهمني لما أراد ويغربي عن أهلي ومسقط رأسي في البلاد لمصالح الخلق والعباد مدة عشرين سنة وستة أشهر ، ثم يسلط عليّ بهمة من بهائم البحر المسجور فكف الناس عن السلاح ، القصة .

الإسلام : بالكسر هو الطاعة والانقياد قال الله تعالى : ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾ ، أي لا دين عند الله مرضي سواه وهو على ضربان أحدهما : دون الإيمان وهو الإعراف باللسان ، والثاني : أن يكون مع الإعراف معتقداً وافياً بالفعل ، وفي الحديث تدور رحى الإسلام بخمس وثلاثين من دوران الرحى . وفي حديث آخر سئل النبي ﷺ أي الإسلام أفضل ، قال : من سلم المسلمون من يديه ولسانه ، قال ﷺ : من أقر بدين الله فهو مسلم ومن عمل بما أمر الله فهو مؤمن ، وفي حديث آخر قال : الإسلام هو شهادة أن لا إله إلا الله والتصديق برسوله ، به حققت الدماء وعليه جرت المناكح والمواريث .

وروى الشيخ في أماليه ص ٢٨ عن النبي ﷺ قال : بني الإسلام على عشرة أسهم على شهادة أن لا إله إلا الله وهي الملة والصلاة ، وهي الفريضة والصوم ، وهي الجنة والزكاة ، وهي المطهرة والحج ، وهو الشريعة والجهاد ، وهو العز والأمر بالمعروف ، وهو الوفاء والنهي عن المنكر ، وهو الحجة والجماعة ، وهي الإلفة والعصمة ، وهي الطاعة . وفي ص ٥٢ عن النبي ﷺ أيضاً قال : لا يدخل الجنة إلا من كان مسلماً ، فقيل : وما الإسلام قال ﷺ : الإسلام عريان ولباسه التقوى والحياء وزينته الوفاء وملاكه الورع ومروته العمل الصالح وكماله الدين وثمره على رواية أيضاً العمل الصالح وعماده الورع ولكل شيء أساس وأساس الإسلام حب أهل البيت ﷺ . وقال في ص ٨٢ أفضل البقاء بين الركن والمقام وأن رجلاً عمّر ما عمّر نوح في قومه ألف سنة إلا خمسين عاماً يصوم النهار ويقوم الليل في ذلك الموضع ، ثم لقي الله بغير ولايتنا لم ينفعه ذلك شيئاً . وفي ص ٧٨ عن الباقر

قال : بني الإسلام على خمس دعائم إقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، وصوم شهر رمضان ، وحج البيت ، والولاية لنا أهل البيت . وفي ص ٨٦ قال : الإسلام من شهد شهادتنا ونسكنا وذيح ذبيحتنا . وفي ص ١١٦ عن النبي ﷺ قال : لتنقضن عرى الإسلام عروة كلما نقضت عروة تشبث الناس بالتي تليها فأولهن نقض الحكم وآخرهن الصلاة .

وروى الصدوق في مجلس ٤٥ ص ١٦٣ عن الصادق عليه السلام قال : إن الله ارتضى لكم الإسلام ديناً فأحسنوا صحبته بالسخاء وحسن الخلق . وقال علي عليه السلام : لأنسبن الإسلام نسبة لم ينسبه أحد قبلي ولا ينسبه أحد بعدي الإسلام هو التسليم والتسليم هو التصديق والتصديق هو اليقين واليقين هو الأداء والأداء هو العمل إن المؤمن أخذ دينه عن ربه ولم يأخذه عن رأيه ، أيها الناس دينكم تمسكوا به لا يزيلكم أحد عنه لأن السيئة فيه خير من الحسنة في غيره لأن السيئة فيه تغفر والحسنة في غيره لا تقبل . وقال عليه السلام في خطبته : الحمد لله الذي شرع الإسلام فسهل شرائعه لمن ورده وأعز أركانه على من حاربه وجعله عزاً لمن والاه وسلاماً لمن دخله وهدي لمن اعتم به وزينة لمن تحلى به ، وعصمة لمن اعتصم به ، وحبلاً لمن تمسك به ، وبرهاناً لمن تكلم به ، ونوراً لمن استضاء به ، وشاهداً لمن خاصم به ، وملجأ لمن حاج به ، وعلماً لمن وعاه ، وحديثاً لمن رواه ، وحكماً لمن قضى به ، وحلماً لمن جرب ، ولباً لمن تدبر ، وفهماً لمن فطن ، ويقيناً لمن عقل ، وتبصرة لمن عزم ، وآية لمن تبسم ، وعبرة لمن اتعظ ، ونجاة لمن صدق ، ومودة من الله لمن أصلح ، وزلفى لمن ارتقب ، وثقة لمن توكل ، وراحة لمن فوض ، وجنة لمن صبر الحق سبيله ، والهدى صفته والحسن ما يرثه فهو أبلغ المناهج مشرق المنار مضى المصاييح رفيع الغاية يسير المضمار جامع الحيلة متنافس السبقة كريم الفرسان ، التصديق منهاجه والصالحات مناره والفقه مصاييجه والموت غايته والدنيا مضماره والقيامة حلبته والجنة سبقته والنار نعمته والتقوى عدته والمحسنون فرسانه وبالإيمان يستدل الصالحات وبالفقه يغمر الفقهاء وبالفقه يهرب الموت وبالموت تختم الدنيا وبالقيامة تزلف الجنة للمتقين وتبرز الجحيم

للفاوين ، وفي الديوان المنسوب إليه :

ليبك على الإسلام ما كان باكياً فقد تركت أركانه ومعالمه
لقد ذهب الإسلام إلا بقيه قليل من الناس الذي هو لازمه
فلما بلغ عبد الرحمن بن أبي سبرة ظهور رسول الله ﷺ كثر صنماً
لسعد أنشأ :

تبع رسول الله إذ جاء بالهدى وخلفت فرضاً بدار هوان
شدت عليه شدة فتركته كان لم يكن والدهر ذو حدثان
ولما رأيت الله أظهر دينه أجبت رسول الله حين دعاني
فأصبحت للإسلام ما عشت ناصراً وألقيت فيه كلكلي وجراني
فمن مبلغ سعد العشيرة أنني شربت الذي يبقى بآخر فان
أسلم : بن الأسقع صحابي اعرابي وهو غير الأسلم بن شريك الأعوجي
التميمي .

أسلم : بالفتح كأحمد من دخل في دين الإسلام ، وأسلم أمره إلى الله
فوض إليه فهو مسلم . وفي تاريخ بغداد ج ١١ ص ١١٦ قال ﷺ : أسلم
مسالمها الله وغفار غفر الله له ، وأسلم اسم جماعة منهم :

أسلم : أبو تراب الراوي عنه معاوية بن وهب ، شيعي حسن هو غير أبي
رافع مولى النبي .

أسلم : بن أيمن التميمي المقرئ أو المنقري الكوفي ، إمامي حسن من
أصحاب الباقر عليه السلام .

أسلم : بن جبيرة الأشهلي صحابي ، وقيل هو أسلم بن الحصين هو غير
ابن بجرة « به » .

أسلم : حادي رسول الله ﷺ ورفيق رافع الحادي هو غير ابن الحارث
ابن عبد المطلب .

أسلم - أسلم ٢٩٥

أسلم : الحبشي الأسود صحابي حسن ، كان داعياً ليهود خيبر فأسلم وقاتل حتى قتل .

أسلم : بن سليم صحابي روت عنه بنت أخيه الخنساء بنت معاوية بن سليم «به» .

أسلم : بن سهل بن زياد بن حبيب الرزاز أبو الحسن المتوفى سنة ٢٩٢ حافظ «ن» .

أسلم : الضرير الكوفي إمامي من أصحاب الصادق عليه السلام هو غير ابن عابد المدني «ن» .

أسلم : بن عبد العزيز أبو الجعد القاضي الأندلسي ، عامي مات سنة ٣١٩ «م» .

أسلم : العجلي ويقال الربيعي والد الأشعث ، تابعي رأى أبا موسى الأشعري وثقه النسائي .

أسلم : العدوي مولاهم أبو خالد المتوفى سنة ٨٠ ، مدني كان روى عنه ابنه زيد .

أسلم : بن عمرو مولى الحسين عليه السلام والمقتول معه بالطف ثقة هو غير بن عميرة «به» .

أسلم : بن كثير الأزدي إمامي ثقة كان من شهداء الطف قتل بين يدي الحسين «ج» .

أسلم : المكي القواس أو السواس مولى محمد بن الحنفية ، إمامي حسن «ن» .

أسلم : المنقري أبو سعيد المتوفى سنة ١٤٢ ، عامي وثقه جماعة (تهذيب التهذيب) .

أسلم : مولى بني نبهان الطائي صحابي شهد قتال أهل الردة مع خالد ابن الوليد «به» .

أسلم : مولى علي بن يقطين ، إمامي حسن يقال له سلم وسليمان بن الحسن .

أسلم : مولى عمر أدرك النبي ﷺ تابعي اشتراه عمر لما حج بالناس سنة إحدى عشرة «به» .

أسلم : بن يزيد أبو عمران المصري ، عامي وثقه النسائي وقف ينسب إلى أحد سوابقه ربيعة بن كعب الأسلمي الصحابي وأبو برزة الأسلمي والقاسم ابن محمد بن الحسين بن زياد .

الأسلوب : كل شيء امتد فهو أسلوب ، يقال شجر سلب أي طويل وهو الفن والطريقة .

الأسماء : بالفتح جمع الاسم الذي وضع لتعريف المسمى وليكون علماً له ، قال النبي : تسموا باسمي ولا تكنوا بكنيتي فأنا قاسم أقسم بينكم ، يقال كل كلمة تدل على معنى في نفسها ولا تتعرض لزمان هي من السمو وهو العلو وإن تتعرض لزمان فهو الفعل وفي اللغة ما وضع لشيء من الأشياء ودل على معنى من المعاني جوهراً كان أو عرضاً فيشمل الفعل والحرف أيضاً ومنه قوله تعالى وعلم الأسماء كلها وهو علامة للشيء ودليلاً يرفعه إلى الذهن من الألفاظ والصفات والأفعال ، وعرفاً هو اللفظ الموضوع لمعنى سواء كان مركباً أو مفرداً مخبراً عنه أو خبراً ورابطة بينهما ، وقد يطلق الاسم ويراد به ما يقابل الصفة والظرف والكنية واللقب على ما يعم أنواع الكلمة الثابت الدائم المستمر كالحق والخالق والعليم وغير ذلك وكزيد جزئي حقيقي والإنسان كلي متواطئ والوجود كلي مشكك ، والعين مشترك والصلاة منقول متروك والأسد حقيقي ، ومجازي ومركب كتابط شراً مضاف كعبد الله وسيويه ، ومرتبجل كمذبح وأد ، ومنقول من مصدر كسعد أو من اسم فاعل كعامر وصالح ، أو من اسم مفعول كمحمود أو من فعل التفضيل كأحمد أو من صفة كعتيق أو من اسم عين كاسد ، أو من فعل ماض كآبان أو مضارع كيزيد .

والإسم الواقع في الكلام قد يراد به نفس لفظه كزيد معرب وضرب فعل ماض ومن حرف جر وقد يراد به معنى كزيد كاتب وقد يراد به نفس ماهية المسمى مثل الإنسان نوع والحيوان جنس ،

وقد يراد به فرد منه نحو جاءني إنسان ورأيت حيواناً ، وقد يراد به جزؤها كالتألق أو عارض لها كالضاحك ، وقد يكون الاسم عين المسمى نحو الله فإنه علم للذات من غير اعتبار معنى فيه ، وقد يكون غيره كالخالق والرزاق مما يدل على نسبة إلى غيره وقد يكون لا هو ولا غيره كالعليم والقديم . ولا يخفى بأن الألفات المدخلة على أوائل الأسماء تسقط في الدرج لأنها ألفات وصل وكل اسم كان أوله لاماً ثم أدخلت عليه لام التعريف فإنه يكتب بلامين نحو اللحم واللبن واللجام إلا الذي والتي لكثرة الاستعمال وإذا ثبت الذي تكتبه بلامين وإذا جمعتة فيلام واحدة .

وأما التان والآتي فكلها تكتب بلام واحدة وإنما كتبوا الذي بلام واحدة وكلمة الله بلامين مع استوائهما في لزوم التعرف وغيره لأن قولنا الله معرب متصرف تصرف الأسماء فأبقوا كتابته على الأصل ، والذي مبني لأجل أنه ناقص إذ لا يفيد إلا مع صلة فهو كبعض الكلمة وبعض الكلمة يكون مبنياً وإنما كتبوها في التثنية لأن التثنية أخرجته عن مشابهة الحرف فإن الحرف لا يثنى ولا التباس في ترك اللام الواحدة في الذي ، ولا تفخيم له في المعنى بخلاف كلمة الله فترك في الخط واختلفوا في الليل واليلة فكتب بعضهم بلام واحدة اتباعاً للمصحف وكل شيء منها إذا دخلت عليها لام الإضافة تكتب بلامين وتحذف واحدة استقلالاً لاجتماع ثلاث لامات وفي تاريخ بغداد ج ١ ص ٢٤٠ قال : ما في أهل بيت فيهم اسم نبي إلا بعث الله إليهم ملكاً يقدمهم بالغداة والعشي .

أسماء : آلابار المعروفة بشر زمزم ، بشر السنبلة ، بشر ميمون ، بشر شفية ، بشر الغمر ، بشر سجلة ، بشر الحفير ، وبشر الواسعة كلها بمكة . بشر ذروان ، بشر حاء ، بشر رومة ، بشر أويس ، وبشر غرس كلها بالمدينة . وبشر أبي عنه على ميل من المدينة ، وبشر الودقة بالقدس . بشر بابل قيل هي المسجون فيها هاروت وماروت . بشر برهوت بحضرموت فيها أرواح المنافقين والكفار . بشر منصور بالهند ، وبشر بقرية عبد الرحمن بفارس . بشر الكلب بحلب ، بشر هنديان ضيعة بفارس ، بشر بضاعة ببشر ، بشر بعدن تخرج منها النار وهي من علامات

الساعة ، بثر البلسم بمصر ، بثر ارجنوس الذي يعلم منها زيادة النيل ونقصه ،
بثر أبي كنود بطرابلس ، بثر معاوية ، بثر عياض ، بثر طلبوب ، بثر إبراهيم عليه السلام
بعسقلان ، بثر غمازه ، بثر البصرة والبحرين ، بثر سميحة بديار الأنصار . بثر
ذو ساعدة بالقيص ، بثر سهيا لبني سعد ، بثر سطون ، بثر رساس ، بثر كهالة
باليمن ، بثر الرشيد بالسيالة . بثر الوردي بجياد مكة كما ذكره السيوطي في
الكنز ص ١٥٧ .

أسماء : الأئمة الإثني عشر وألقابهم وأسماء أمهاتهم المذكورة في
صحيفة فاطمة (عليها السلام) قال الباقر عليه السلام لجابر : يا جابر حدثنا بما عانيت في
الصحيفة ، فقال له جابر : نعم يا أبا جعفر دخلت على مولاتي فاطمة هاهنا
بمولد الحسن عليه السلام فإذا هي صحيفة بين يديها أبيض من درة بيضاء ، فقلت :
يا سيدة النسوان ما هذه الصحيفة التي أراها معك ، قالت : فيها أسماء الأئمة
عليهم السلام من ولدي ، فقلت لها : ناوليني لأنظر فيها ، قالت : يا جابر لولا النهي
لكنت أفعل لكنه قد نُهي أن يمسه إلا نبي أو وصي نبي وأهل بيت نبي ولكنه
مأذون لك أن تنظر إلى باطنها من ظاهرها أو من ظاهرها إلى باطنها ، قال
جابر : فقرأت فإذا فيها : أبو القاسم محمد بن عبد الله المصطفى أمه آمنة بنت
وهب ، وأبو الحسن علي بن أبي طالب عليه السلام المرتضى أمه فاطمة بنت أسد بن
هاشم بن عبد مناف ، أبو محمد الحسن بن علي عليه السلام البر وأبو عبد الله الحسين بن
علي التقي أمهما فاطمة بنت محمد عليه السلام ، أبو محمد علي بن الحسين العدل أمه
شهربانويه بنت يزددرد ، أبو جعفر محمد بن علي الباقر عليه السلام أمه أم عبد الله
بنت الحسن ، أبو عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام أمه أم فروة بنت
القاسم بن محمد بن أبي بكر ، أبو إبراهيم موسى بن جعفر الثقة أمه جارية اسمها
حميدة ، أبو الحسن علي بن موسى الرضا عليه السلام أمه نجمة ، أبو جعفر محمد
ابن علي الزكي أمه خيزران ، أبو الحسن علي بن محمد الأمين أمه سوسن ،
أبو محمد الحسن بن علي الرقيق أمه سمانة وتكنى بأُم الحسن ، أبو القاسم
محمد بن الحسن عليه السلام وهو حجة الله على خلقه القائم أمه جارية اسمها نرجس

صلوات الله عليهم أجمعين . قال الصدوق (ره) جاء هذا الحديث هكذا بتسمية القائم عليه السلام الذي أذهب إليه ما روي في النهي عن تسميته يأتي في الحجة إن شاء الله تعالى .

أسماء : أبواب بيت المقدس : باب السلسلة ، باب حطة ، باب المغاربة ، باب ملا .

أسماء : أبواب مسجد المدينة : باب السلام ، باب جبرائيل ، باب الشامي ، باب النساء .

أسماء : أبواب المسجد الحرام : باب السلام ، ويقال باب بني شيبه وهو ثلاثة أبواب : باب رباط السدرة ، باب الجنائز بابان ، باب العباس ثلاثة أبواب ، باب علي عليه السلام ثلاثة أبواب ، باب بازان بابان ، باب البغلة بابان ، وباب الصفا ويقال باب بني مخزوم وهو خمسة أبواب ، باب جواد بابان ، باب المجاهدية بابان ، باب الرحمة بابان ، باب أم هاني بابان ، باب خرورة بابان ، وباب إبراهيم عليه السلام ، باب العمرة ، باب سدرة ، وباب العجلة ، باب الندوة ، وباب السويقة بابان ، باب درية هذا كما قاله السيوطي في الكنز ص ١٠٣ ولكن ما عددنا في سنة ألف وثلاثمائة وثمانية وخمسين في سنة تشرفنا في مكة المعظمة كان في حدود أربعة وأربعين باباً كما يأتي بعنوان الكعبة .

أسماء : الأسد أولها أسامة ، البيهس ، الجحذب ، الحارث ، حفص ، حيدرة ، الخابس ، الدلهمس ، الدوكس ، الريال ، الرسال ، السميدع ، ساعلة ، السبع ، الشجع ، الصعب ، الصم ، الضيغم ، الضرغام ، العنبس ، الغضنفر ، قسورة ، الفدوكس ، الكلب ، الليث ، القراضسة ، الوثاب ، الوردل ، هرمة ، الهرماس ، الهصور ، الهواس ، الهزير ، وغيرها .

أسماء : أسنان الإنسان اثنان وثلاثون ، أربع ثانيا ، وأربع رباعيات ، وأربع ضواحك ، وأربع أنياب ، وأربع نواجد اثني عشر ضرساً وتسمى الطواحن .

أسماء : أصحاب الكهف يأتي في الأصحاب .

أسماء : الأصوات يقال خرير الماء ، وهبوب الريح ، وذخر البحر ، صليل الحجر ، قعقة السلاح ، جمجمة الرحاء ، بث التيس ، وصوت الرعد ، ودوي الهواء .

أسماء : الأفعال عند النجاة ما كان بمعنى الأمر أو الماضي سواء كان معنى الماضي معبراً بصيغة الماضي أيضاً كما أن هيهات بمعنى بعد أو بصيغة المضارع الحالي كاف بمعنى التضجر .

أسماء : أم الحجة عليها السلام هي : ريحانة ، وسوسن ، وصيفل ، ونرجس .

أسماء : أمير المؤمنين عليه السلام قال في خطبته التي خطبها بالكوفة بعد منصرفه من النهروان بلغه أن معاوية يسبه ويلعنه ويقتل أصحابه فقام خطيباً فحمد الله وأثنى عليه وصلى على رسول الله ﷺ وذكر ما أنعم الله على نبيه وعليه ، ثم قال : لولا آية في آيات الله ما ذكرت ما أنا ذاكره في مقامي هذا يقول الله تعالى وأما بنعمة ربك فحدث اللهم لك الحمد على نعمتك التي لا تحصى وفضلك الذي لا ينسى يا أيها الناس إنه بلغني ما بلغني وإنني أراني قد اقترب أجلي وكأنني بكم وقد جهلتم أمري وإنني تارك فيكم كتاب الله وعترتي وهي عتره الهادي إلى النجاة خاتم الأنبياء وسيد النجباء والنبى المصطفى ، يا أيها الناس لعلكم لا تسمعون قائلاً يقول مثل قولى بعدى إلا مفتر أنا أخو رسول الله ﷺ وابن عمه وسيف نعمته وعماد نصرته بأسه وشدته ، أنا رحنى جهنم الدائرة ، وأضراسها الطاحنة ، أنا مؤتم البنين والبنات ، أنا قابض الأرواح وبأس الله الذي لا يرده عن القوم المجرمين ، أنا مجد الأبطال وقاتل الفرسان ومبير من كفر أو مبيد من كفر بالرحمن وصهر خير الأنام ، أنا سيد الأوصياء ووصي خير الأنبياء ، أنا باب مدينة العلم وخازن علم رسول الله ووارثه ، وأنا زوج البتول سيدة نساء العالمين فاطمة النقية النقية الزكية المبرة المهدية حبيبة حبيب الله وخير بناته وسلالته وريحانة رسول الله سبطه خير الأسباط ، ولداي خير الأولاد هل أحد ينكر ما أقول أين مسلمو أهل الكتاب أنا اسمي في الإنجيل إيليا ، وفي التوراة ييرى ، وفي الزبور أرى ، وعند الهند كبر ، وعند الروم بطريثا ، وعند الفرس جبيرة ، وعند الترك بشير ، وعند الزنج

جتر ، وعند الكهنة بوي ، وعند الحبشة شريك أو ثريك أو يثريك ، وعند أمي حيدرة ، وعند ضثري ميمون ، وعند العرب علي ، وعند الأرمن فريق ، وعند أبي ظهير ألا وأني مخصوص في القرآن بأسماء احذروا أن تغلبوا عليها ففضلوا في دينكم يقول الله تعالى إن الله مع الصادقين ، أنا ذلك الصادق وأنا المؤذن في الدنيا والآخرة قال الله تعالى : فأذن مؤذن بينهم إن لعنة الله على الظالمين . أنا ذلك المؤذن ، وقال وأذان من الله ورسوله فانا ذلك الأذان وأنا المحسن يقول الله تعالى : إن الله لمع المحسنين ، وأنا ذو القلب ، فيقول الله تعالى : إن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب ، وأنا الذكر يقول الله تعالى : الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم ونحن أصحاب الأعراف ، أنا وعمي وأخي وابن عمي والله فالحق الحب والنوى لا يبلج النار لنا محب ولا يدخل الجنة لنا مبغض يقول الله تعالى : ﴿وعلى الأعراف رجال يعرفون كلا بسيماهم﴾ ، وأنا الصهر يقول الله تعالى : ﴿وهو الذي خلق من الماء بشراً فجعله نسباً وصهراً﴾ ، وأنا الأذن الواعية يقول الله : ﴿وتعياها أذن واعية﴾ ، وأنا السلم لرسول الله ﷺ ويقول الله تعالى : ﴿ورجلاً مسلماً لرجل﴾ ، ومن ولدي مهدي هذه الأمة ألا وقد جعلت محتكم ببغضي يعرف المنافقون وبمحبي امتحن الله المؤمنين هذا عهد النبي الأمي إلى أنه قال لا يحبك إلا مؤمن ولا يبغضك إلا منافق .

وأنا صاحب لواء رسول الله ﷺ في الدنيا والآخرة ورسول الله فرطي ، وأنا فرط شيعتي والله لا عطش محبي ولا خاف وليي وأنا ولي المؤمنين والله حسب محبي إلى أن قال بلغني أن معاوية سبني ولعنتي اللهم أشدد وطأتك عليه وأنزل اللعنة على المستحق آمين يا رب العالمين وباعث إبراهيم إنك حميد مجيد ، ثم نزل ﷻ عن أعواده فما عاد إليها حتى قتله ابن ملجم لعنه الله ، قال جابر : سنأتي على تأويل ما ذكرنا من أسمائه .

أما قوله ﷻ أنا اسمي في الإنجيل إيليا فهو علي بلسان العرب وفي التوراة ييرى قال بري من الشرك ، وعند الكهنة بوي هو من تبؤ مكاناً وهو الذي ييؤ الحق منازل ويبطل الباطل ويفسده ، وفي الزبور أرى وهو السبع الذي يدق

العظم ويفترس اللحم ، وعند الهند كبر قال وهو الذي إذا أراد شيئاً لج فيه ولم يفارقه حتى يبلغه ، وعند الروم بطرثيا قال هو مختلس الأرواح ، وعند الفرس جبر أو جبيره وهو الباري الذي يصطاد ، وعند الترك بشير قال هو النمر الذي إذا وضع مخلبه في شيء هتكه ، وعند الزنج جتر قال هو الذي يقطع الأوصال ، وعند الحبشة بريك قال هو المدمر على كل شيء أتى عليه ، وعند أمي حيدرة قال هو الحازم الرائي الخسير النقاب النظار في دقائق الأشياء ، وعند ضري ميمون إلى أن قال فسمته امه ميموناً أي مباركاً ، وعند الأرمن فريق أي الجصور الذي يهابه الناس ، وعند أبي ظهير كان أبوه يجمع ولده وولد اخوته ثم يأمرهم بالصراع وذلك خلق في العرب وكان علي عليه السلام يحسر من يساعد له غليظين قصيرين وهو طفل ثم يصارع كبار اخوته وصغارهم وكبار بني عمه وصغارهم فيصرعهم فيقول أبوه ظهر علي فسماه ظهيراً ، وعند العرب علي قال جابر اختلف الناس من أهل المعرفة لم سمي علياً فقالت طائفة لم يسم أحد من ولد آدم عليه السلام قبله بهذا الاسم في العرب ولا في النعمان إلا أن يكون الرجل من العرب يقول بني هذا علي يريد به العلق لأنه سمي به وإنما سمي الناس به بعده وفي وقته ، وقالت طائفة سمي علي علياً لعلوه على كل من بارزه ، وقالت طائفة سمي علي علياً لأن داره في الجنان تعلو حتى تحاذي منازل الأنبياء وليس نبي تعلو منزله منزلة غيره ، وقالت طائفة سمي علي علياً لأنه علا ظهر رسول الله ﷺ بقدميه طاعة لله تعالى ولم يعمل أحد على ظهر نبي غيره عند حط الأصنام من سطح مكة ، وقالت طائفة إنما سمي علي علياً لأنه زوج في أعلى السماوات ولم يزوج أحد من خلق الله في ذلك الموضوع غيره ، وقالت طائفة سمي علي علياً لأنه كان أعلى الناس علماً بعد رسول الله ﷺ . وفي تاريخ بغداد ج ١١ ص ٣١٧ قال : ليس في الخلفاء من اسمه علي غير علي بن أبي طالب والمكتفي بالله ، قال الشاعر :

اسماؤك المشرقات في أوجه	القرآن في كل سورة غرر
سماك رب العباد قسورة	من حيث فروا كأنهم حمر
والعين والجنب والوجه أنت	والهادي والليل الضلال معتكر

أسماء : الأنبياء ومعانيها ذكره الصدوق في معاني الأخبار باب ٢٤
 قال : معنى أسماء الأنبياء والرسل وغير ذلك إن معنى آدم عليه السلام أنه خلق من أديم الأرض ومعنى حواء أنها خلقت من حي وهو آدم ^(١) ومعنى الإنسان أنه ينسى ومعنى النساء أنه أنس للرجال ومعنى المرأة أنها أنس للرجال ؛ وأنها خلقت من المرء ، ومعنى إدريس أنه كان يكثر الدرس بحكم الله تعالى وسنن الإسلام ، ومعنى نوح أنه كان ينوح على نفسه ويكي خمسمائة عام ونهى نفسه عما كان فيه قومه من الضلالة ، ومعنى الطوفان أنه طاف الماء فوق كل شيء ، ومعنى هود أنه هدى إلى ما ضل عنه قومه وبعث إليهم ليهديهم عن ضلالتهم ، ومعنى الريح العقيم التي أهلك الله تعالى بها عاد أنها تلقحت بالعداب ، ومعنى ذات العماد أن عاداً كانوا ينحتون العمد من الجبال إلى أن قال ومعنى إبراهيم أنه هم فبره ، ومعنى ذي القرنين أنه دعا قومه إلى الله فضربوه على قرنه الأيمن فغاب عنهم حيناً ثم عاد إليهم فضربوه على قرنه الآخر ، ومعنى أصحاب الرس أنهم نسبوا إلى نهر يقال له الرس من بلاد المشرق ، وقيل أن الرس هو البشر وأن أصحابه رسوا بينهم وكان بعد سليمان عليه السلام وكانوا قوماً يعبدون شجرة صنوبر يقال لها شاه درخت غرسها يافث وكانت نساؤهم يشتغلن بالنساء عن الرجال فعذبهم الله تعالى بريح عاصف فذابت أبدانهم كما يذوب الرصاص في النار ، ومعنى يعقوب أنه كان مع عيص توأمين ولد عيص ثم ولد يعقوب أخاه عيصاً ، ومعنى إسرائيل عبد الله لأن أسرا هو عبد وإيل هو الله تعالى ، ومعنى يوسف مأخوذ من أسف يأسف أي أغضب يغضب إخوانه ، ومعنى موسى أنه التقطه آل فرعون من البحر بين الماء والشجر وهو في التابوت وبلغه القبط الماء (مو) والشجر (سي) فسموه موسى لذلك ، ومعنى الخضر أنه كان لا يجلس على خشية يابسة ولا أرض بيضاء إلا اهتز خضراء وكان اسمه تالياً بن ملكان بن عابر بن أرفخشذ بن سام بن نوح عليه السلام ، ومعنى طور سينا أنه كان عليه شجرة الزيتون وكل جبل يكون عليه

(١) أعني من فضلة طينة آدم ، وفي بعض الأحاديث خلقت من ضلعه الأيسر محمول على التيقية كما تقدم في ج ١ .

ما ينتفع به من النبات والأشجار يسمى طور سينا وطور سنين وما لم يكن عليه ما ينتفع به من النبات أو الأشجار ومن الجبال فإنه يسمى جبل طور ولا يقال طور سينا ولا طور سنين ، ومعنى داود فإنه داوى جرحه فود وقد قيل داوى وده بالطاعة حتى قيل عبد ، ومعنى أيوب من آب يؤوب وهو يرجع إلى العافية والأهل والمال والولد بعد البلاء ، ومعنى يونس انه ذهب مستأناً لربه مغاضباً لقومه وصار مؤناً لقومه بعد رجوعه إليهم ، ومعنى تسمية الله لإسماعيل بن حزقيل صادق الوعد أنه وعد رجلاه فجلس له حولاً ينتظره ، ومعنى المسيح أنه كان يسبح في الأرض ويصوم ومعنى الحواريون المخلصون في أنفسهم والمخلصون لغيرهم من أوساخ الذنوب بالوعظ والتذكير وكانوا قصارين ، وسمي نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ومحمد ﷺ أولي العزم لأنهم أصحاب العزائم والشرائع أو عزموا على الاقرار بما عهد إليهم في محمد والأئمة عليهم السلام .

أسماء: الأنهار المعروفة نهر آذربيجان، نهر أبق بالأنبار، ونهر آنة بالمغرب ، ونهر ابن سمعان، نهر ابن عمر ، نهر أبي فطرس بفلسطين ، نهر آتل بالخزر ، نهر أرشوقل بالقرب من تلسمان ، نهر أريغز بالمغرب ، ونهر الأتراك ، نهر أسفار ، نهر أقروقة ، نهر أنبلة بدمشق ، نهر بارمنا ، نهر باناس نهر بجاية ، ونهر بجزيرة الخضراء باشبيلية ، نهر بجزيرة طريف باشبيلية ، نهر بردان بطرسوس ، ونهر بردى بدمشق ، نهر بشرين بالمغرب ، نهر لبليخ بالكوفة ، نهر البليقان بالعراق ، نهر غرناطة ، نهر بلنسية ، نهر تدمر ، نهر سببية ، نهر لوشه ، ونهر ماردة واستيف ، نهر بونة بالمغرب ، نهر بياس بالكوفة ، نهر تاجه بطليطلة نهر تامر ببغداد ، نهر تامروت ، ونهر قفصة ، ونهر يهودا، نهر تاهرت، ونهر تنزت كلها بالمغرب، نهر تيسري بكورة، رامهرمز، نهر تير بالكوفة، نهر سيحون، نهر حسان، ونهر حصن المهد بين البصرة والأهواز . نهر خزلج ببلاد الترك ، نهر دجلة ببغداد ، نهر الذهب ، ونهر الرس بين الموصل وإربل . نهر زندرد بأصيهان ، نهر زوير بآذربيجان ، نهر سجة بين حصن المنصور وكيسوم ، نهر شلف بأفريقية ، نهر صقلاب ونهر

العاصي بحماة ، نهر الفرات ونهر العزرج بالقاطول ، نهر الكربين بين أرمينية وأراك ، نهر الملك ببغداد ، نهر مهران بالسند ، نهر مكرار بالهند ، نهر النيل بمصر ، نهر جيحون بخوارزم ، نهر هندمند بسجستان ، نهر الصفري بخارى ، ونهر طساب بسابور ، نهر المشرفان ، ونهر دجيل ، ونهر جند بسابور ، ونهر السوس ، نهر فرع باليمن ، ونهر نجد باليمن ، ونهر سررد باليمن ، نهر سرامر بصنعاء ، نهر العليج بعمان ، نهر عيسى ببغداد ، نهر محلم بالبحرين ، نهر النهروان ونهر الثرثار بتكريت ، نهر الهرماس بنصيبين ، نهر الخابور بالقرب من الموصل ، نهر الجلاب بخران ، نهر قريق بحلب ، نهر الساجور بقرب باشر ، نهر سنجار ونهر يزيد ونهر ثورا ونهر قليط بدمشق .

وبالمغرب أيضاً أنهار كثيرة منها : نهر صفاقص ، نهر قابس ، نهر طبرقة ، نهر أرسلان ، نهر سبو بمدينة سلام ، نهر مدينة العلى ، نهر عدوة العروتين ، نهر حرار بالمدينة الخضراء ، نهر شهر بمدينة المسيلة ، نهر مغراوة ، نهر وادي الحجارة ، نهر شنقر ، نهر ليطي ، نهر مرسية ويقال لها النهر الأبيض ، نهر دويرة بالمغرب ، نهر رنهاجة ، نهر حطي ، نهر ميكي ، نهر السفيناني ، نهر تامدالت ، نهر الزهراء من أعمال قرطبة ، نهر عمورية ، نهر الشريعة ، نهر الكتل بالهند ، نهر واسط ، نهر كموسا ، نهر دمضان ، نهر معقل بالبصرة ، نهر هزار جريب بمازندران ، نهر خارز بالموصل ، نهر حرساد ، نهر قوسان ، نهر السليحين ، نهر القادسية ، نهر يوسف ، نهر الجزيرة ، نهر صرصر ، نهر الجشاك ، نهر حولايا بالكوفة ، نهر لكه ، نهر الرمان ، نهر خالد ، نهر الجامع ، نهر المبارك ، نهر الصلح بالعراق ، نهر الصراة ، نهر كرياخا ببغداد ، نهر جوير ، نهر اللامس ، نهر الفيض ، نهر الفيشون ، نهر قياقب ، نهر سنداد ، نهر السر بالروم ، ونهران ببجيلة ، نهران بالركة ، نهران بمدينة قفصة ، نهران بسجلماصة ، نهران في مدينة بكور ، نهران بقباس ، وثلاثة أنهار بتوز ، وثلاثة أنهار بالقسطنطينية ، وثلاثة أنهار تسمى التزاب الأكبر والأوسط والأصغر ، وعشرة أنهار كبار بأرجان ، وأنهار سويط وسانيك ، وأنهار ميلانه ذكرهم السيوطي في الكنز ص ١٥٥ .

أسماء : البروج الإثنى عشر : الحمل ، والثور ، والجوزاء ،
والسرطان ، والأسد ، والسنبلة ، والميزان ، والعقرب ، والعوس ، والجدلي ،
والدلو ، والحوت . الحمل له برمودة ، والثور بشنس ، والجوزاء بونة ،
والسرطان أبيب ، والأسد مسري ، والسنبلة توت ، والميزان بابة ، والعقرب
هاتور ، والقوس كيهل ، والجدلي طوية ، والدلو أشير ، والحوت برمهمات كما
يأتي في حرف الباء بعنوان البروج .

أسماء : الثلاثة الذين خلفوا ونزل فيهم القرآن هم كعب ومروان
وهلال .

أسماء : الجبال المعروفة في بلاد جبل أبي قبيس ، جبل ثور ، وجبل
الخندمة ، جبل حراء ، جبل الخيماء ، جبل محك ، جبل قميقةان ، وجبل
فرقد ، جبل البكاء بمكة ، جبل ثقل بين مكة وجدة ، جبل الضبعين في طريق
مكة من البصرة ، جبل أحد ، جبل عير ، جبل عينين ، وجبل سلح كلها
بالمدينة . جبل لشطان بأرض الروم ، وجبل ثبير بمنى ، جبل أوزند بهمدان ،
وجبل شطب في بلاد التميم ، جبل خزاز ما بين البصرة ومكة ، جبل أوزند
بالأندلس ، وجبل مجيملان باندرا ، جبل ييسون أو يسطون بين حلوان
وهمدان ، جبل جابه بالهند ، جبل الجودي بجزيرة ابن عمر ، جبل جوشن في
غربي حلب ، جبل الحارث والحويرث بأرمينية ، جبل جرد بحضرموت ،
جبل الطول بتلمسان ، جبل الشرف باشبيلية ، وجبل العيون بالعزب ، وجبل
الشاة بالمغرب ، جبل الحيات بتركستان ، جبل دامغان بقرب الري ، جبل
بتجهير ، جبل شريب في ديار بني ربيعة ، وجبل شمنصير ، جبل شعران
بالموصل ، جبل روشوس في ديار بني مرة ، جبل شواحط ، جبل برش ، جبل
هبور في ديار بني فقعص ، وجبل الشيم ، جبل الشقان في ديار بني أسد ،
وجبل ريوه بدمشق ، جبل نهاوند بقرب الري ، جبل رضوي بقرب المدينة ،
وجبل الرقيم بالروم ، جبل ساوة على مرحلة منها ، وجبل سماق من أعمال
حلب ، وجبل سيلان بقرب أردبيل ، وجبل الشراة حاجزة بين تهامة واليمن ،
وجبل نقوسة بالمغرب ، وجبل سرنديب بأقصى الهند ، وجبل وانشريس

بالمغرب ، وجبل واسم بأقصى الصين ، جبل أزون بالمغرب ، وجبل سمرقند ، وجبل السم بالصين ، وجبل أوراس بالمغرب ، وجبل السب باليمن ، وجبل العقيق بملص ، وجبل شقاق بخراسان ، وجبل شكران ، وجبل الصور بكرمان ، وجبل صقلية ، وجبل صليب بقبرس ، وجبل عين شمس بياحة ، وجبل طارق بطبرستان ، وجبل درن بالمغرب ، وجبل طاهرة بمصر ، وجبل المقطم أو المقطب أيضاً بمصر ، وجبل مكنور بكيمياء ، وجبل سابور بالمغرب .

جبل صبر بشعر ، وجبل جور وجبل الكلام حوالي ملطية ، وجبل طور سيناء بقرب مدين ، وجبل طور هاروت يشرف على بيت المقدس ، وجبل الطير بصعيد مصر ، وجبل زماهير الساحرة أيضاً بمصر ، وجبل غزوان في دورة الطائف ، وجبل أبو فداء بمصر ، وجبل عوير كسير بين عمان والبصرة في وسط البحر ، وجبل قلة ، وجبل المتكي وغيرهما من الجبال الكثيرة في بلدنا بمهرجان الجنتق ، وجبل قاسيون بدمشق ، وجبل القفص وجبل قاف المحيط بالدينا وجبل كلستان من قرى توس ، وجبل أرجان بطبرستان ، وجبل لبنان ، وجبل حمص ، وجبل برام ، وجبل قصرام ، وجبل الكحل ، بالمغرب بقرب مدينة بسطة ، وجبل كزنان ، وجبل المغناطيس ببحر القلزم ، وجبل سنام البعير بالبصرة ، وجبل سودان ، وجبل لحوم بمصر ، وجبل يدوم في بلاد مزنية ، وجبل برموم ، وجبل يللم من جبال تهامة ، وجبل يذبل بطرف منه ، وجبل القفا لبني هلال ، وجبل عتاب ، وجبل ساق عتاب ، وجبل سنار بالحجاز ، وجبل القسي ببلاد باهلة ، وجبل سود في ديار بني سلامان ، وجبل مرجوان بأرض فارس ، وجبل النار بالمغرب ، وجبل سهدر ، وجبل هرمز بطبرستان ، وجبل واسط بالمغرب ، وجبل يلدشيم بقزوين ، وجبل زغر في وسط البحر ، وجبل العرائس في طريق اليمن ، وجبل القيراط بمصر ، وجبل سناتباد بالروم ، وجبل عروة بيطن مرو ، وجبل سار بالعيون ، وجبل القروذ بالقويعات ، وجبل عرفة ، وجبل طور زياء بسويس ، وجبل قرع باليمن ، وجبل قاف محيط بالمحيط ، وجبل المنعرج بقرب

المدينة ، وجبل طور عبلين بنصيبين ، وجبل ميفارقين ، وجبل طور تينا بنابلس ، وجبل شنيل بغرناطة ، وجبل الرمل بالمغرب ، وجبل سمعان بحلب ، وجبل بارز بكرمان ، وجبل فرعان بين المدينة وفي خسف ، وجبل قدس بتهامة ، وجبل العرج يتصل بورقان ، جبل قلاب بمحلة بني أسد ، وجبل ثقل بين مكة وجدة ، وجبل عسيب ، وجبل الفتح ، وجبل شيخ بالشام ، وجبل طنين ، باليمن ، وجبل الضب بمنى ، وجبل قزح بالمشعر الحرام ، جبل تيم وثيب على بريد من المدينة ، وجبل الصانع باليمن ، وجبل متالع قريب من جبل خزار ، وجبل ذات الرقاع وجبل اللعلع وجبل كسرى باليمن ، وجبل غضيء بالبصرة ، وجبل دوار ويقال الوديعة والدوان بكرمان ، وجبل ورقان ، وجبل الظلم بالحجاز ، وجبل اللكاف بدمشق ، وجبل السور باليمامة ، وجبل داس بالموصل ، وجبل هو ما زياد بآمل من بلاد خراسان ، وجبل الأقرع بأنطاكية ، وجبل أبي ملك بالمغرب ، وجبل زيني ، وجبل عامر بقرب الحديبية ، وجبل السلق مشرف على الزاب ، وجبل القنديل ، وجبل داسن ، وجبل اللحان بكتامة ، وجبل البير ، وجبل نغم بصنعاء ، وجبل طران ، وجبل يدبل وجبل أجا ، وجبل سلمى ، وجبل العنقا ، وجبل بسوم ، وجبل شمام بنجد ، وجبل حضمن بنجد ، وجبل الراهون بالهند .

جبل كبك بالموقف ، وجبل منجمع من جبال الدهاء ، وجبل غيهم بين مكة والعراق ، وجبل غيلان من أعمال صنعاء ، وجبل قاتور بالسماوة ، وجبل قطن بنجد ، وجبال الشروان في بلاد جرم ، وجبال أجا وسلمى ببلاد الطي ، وجبال أيلة بالمغرب ، وجبال الباميان ، وجبال تهامة ، وجبال راتك بتركستان ، وجبال زغوان بقرب تونس ، وجبال المشراة حاجزة بين تهامة واليمن ، وجبال اليتم ثلاثة متصلة بجبال فرغانة ، وجبال القلزم متصلة بالجبل المقطم ، وجبال الرحمن ببجاية ، وجبال ديلم كثيرة ، وجبال بارمسان ، وجبال قارن ، وجبال مارذ باليمن . وجبال شهرزور بقرب بغداد ، وجبال البشرات بالمغرب ، وجبال البلوص بين كرمان وسجستان ، وجبال أفليس بالمغرب ، وجبال قشمر بالهند كذا ذكره السيوطي في كثر الفوائد ص ١٥٣ .

أسماء : الجزائر المعروفة هي ستة آلاف جزيرة بأقصى الهند. الجزائر الخالدات وهي ثلاث جزائر بالبحر المحيط ، جزائر السلي في البحر المظلم ، جزائر التباين حاسك ولاورى ببحر فارس ، وجزائر جربة وسبته ، طريف ، الخضراء ببحر العرب ، وجزائر سردانية الدير ، خالطة ، تيس ، الضوضاء ، منجار ، خهيلان ، النعمان ، يافث ، وكيش وصندابولات ببحر الروم ، جزائر قرسان ، جزائر سلاهي ، جزائر الدييجات ، جزائر مالطة ، جزيرة المحترقة ، جزيرة كند ، جزيرة العور ، جزيرة دهلك ، وجزيرة السواكن ببحر القلزم ، جزيرة الراهب ببحر الهند ، جزيرة المهراج أيضاً ببحر الهند . جزيرة الأندلس بالغرب . جزيرة صقلية . جزيرة قبرص . جزيرة القمر ومنها منبع النيل وهي خلف خط الاستواء جزيرة رانج في بحر الصين وبها جزيرة الوامي ، جزيرة الحياة ، جزيرة البنان ، جزيرة برطابيل ، جزيرة الملاط ، جزيرة القصر ، جزيرة جابة كلها ببحر الهند . جزيرة العرب بالعراق وجزيرة البندق وجزيرة القصبي بدمياط ، جزيرة الصابوني ببحر النيل ، جزيرة البشموور عند المنصورة ، جزيرة الكوفة ، جزيرة قريطش ، جزيرة مبروقه ، جزيرة ابن كاوان ، جزيرة أراك ، جزيرة أطوران ، جزيرة لنكالوس ، جزيرة مشامس ، جزيرة فرغانة ، جزيرة يابسة ، جزيرة بليوس ، جزيرة قوصرة ، جزيرة شريرة ، جزيرة أنفوحة ، جزيرة الصنف ، جزيرة قمار ، جزيرة سنكي ، جزيرة المند ، جزيرة كحرموة ، جزيرة بلى ، جزيرة الدياب ، جزيرة سيلان ، جزيرة كلة ، جزيرة العقل ، جزيرة الفيل ، جزيرة الذهب بمصر ، جزيرة الفارس ، جزيرة الأندلس ، جزيرة الذهب ، جزائر أبادميان .

أسماء : الجنان الفردوس هو أعلى الجنان ، النعيم ، الخلد ، المأوى ، عدن ، دار السلام ، .

أسماء : جهنم : الجحيم ، سقر ، ولظى ، الحطمة ، الهاوية ، والسمير وغيرها من أساميها .

أسماء : بن حارثة بن هند الأنصاري هو وجده خادما رسول الله ﷺ صحابيان .

أسماء : الحجة عليه السلام وألقابه وكناه منها القائم ، المتظر وصاحب الدار
وعبد الصالح الحجة ، محمد ، أبو القاسم ، أبو صالح ، المهدي ، بقية
الله ، والخلف الصالح ، قاطع البرهان ، صاحب الزمان ، صاحب العصر ،
صاحب الأمر ، وصاحب الغية ذكره في نجم الثاقب ص ١٩ .

أسماء : حراس النبي صلى الله عليه وآله سعد بن معاذ ، سعد بن أبي وقاص ،
والزبير بن العوام ، وذكوان بن عبد الله أبو أيوب الأنصاري ، عباد بن بشر ،
محمد بن مسلمة فلما أنزل الله تعالى الله يعصمك من الناس ترك صلى الله عليه وآله ذلك
الحرس .

أسماء : بن الحكم الفزاري أبو حسان السلمي الكوفي الراوي عن علي
عليه السلام (تهذيب التهذيب ج ١) .

أسماء : الحسن تأتي في أسماء الله الحسنى والاسم الأعظم هنا وفي
التنزيل والله الأسماء الحسنى فادعوه بها قيل هي الله الرحمن الرحيم الملك
القدوس الخالق الباري المصور إلى تمام ثلاثمائة وستين اسماً وقيل هي أحسن
الأسماء لأنها تتضمن معاني حسنة بعضها يرجع إلى صفات ذاته كالعالم والقادر
والحي والإله ، وبعضها يرجع إلى صفات فعله كخالق والرازق والباري
والمصور ، وبعضها يفيد التمجيد والتقديس كالقدوس والغني والواحد . وفي
الحديث قال عليه السلام : نحن والله الأسماء الحسنى التي لا يقبل الله تعالى عن
العبد عملاً إلا بمعرفةتنا .

أسماء : الحيوانات ذكورها وإناثها وأسماء أولادهم وأصواتهم أما
ذكورهم : يقال لذكر السلاحف الغليم ، ولذكر الضفادع العلجوم ، لذكر
الجراد العنطب ، لذكر الجباري الخرب ، لذكر الحجل اليعقوب ، لذكر
القناذد الشهيم ، لذكر الأراب الخزر ، لذكر النعام الظليم ، الضيون لذكر أم
حبين ، والحرياء لذكر الدراج ، والحيقطان لذكر الغطاء .

وأما أناثهم يقال لأنثى من الحجل سلفة ، وأنثى من الثعلب ثرملة وثعلبة

ومن الوعول أرويه والجمع إلى العشرة أراوي فإن جاوزتها يقال الأروى ، من القروذ تسمى قشبة وقردة ، ومن الأرانب تسمى عكرشة ، ومن العقيان عقبة ، ومن أسد لبوة ، ومن العصافير عصفورة ، ومن النمر نمرة ، ومن الضفادع ضفدعة ، ومن البراذين برذونة وما أشبه ذلك ، ومن المعز عاق ، ومن الضأن رخل .

وأما أولادها يقال لولد الفرس مهر ، لولد الحمار جحش ، لولد الناقة حوار ، لولد البقرة عجل ، لولد المعز جدي ، لولد الضائنة حمل ، لولد الشاة سحلة ، لولد الظبي خشف ، لولد الأرنبه الخرنق ، لولد الثعلبة الثقل ، لولد الخنزير الخنوص ، لولد الضبع الفرغل ، لولد الأسد الشبل والحفص ، لولد الفأر الدرص ، لولد الضب الحسل والسمع ، لولد النعام رأل ، لولد الجباري النهار .

وأما أصواتهم يقال ثغاء الشاة ، ونياب الجدي ، صهيل الخيل ، وحممة الفرس ، نهيق الحمار ، وشحيج البغل ، رغاء الحمل ، وجرجرة البعير ، هدير الناقة ، خوار العجل ، زئير الأسد ، عواء الذئب ، نباح الكلب ، وضبح الثعلب ، وقبح الخنزير ، نهيم الفيل ، وكشكشة الأفعى ، فحيح الحية ، نقيق الضفدع ، وحفيف الجعل ، وضغاء الهرة ، بغام الظبي ، وصبيء افهد ، صرصرة البازي ، نعيب الغراب ونعيقه ، صقع الديك ، وزمير الظليم ، نيم الفأرة ، عووة ابن آوى ، هدير الحمام ، وزقزقة العصفور ، صفير القنبرة ، ونفض العقاب ، نقيق الدجاجة ، حرير النسر .

أسماء : الخمر الشمول ، العقار ، الخندريس ، القرقف ، الراح ، القهوة ، والمدام ، والمزة ، والسكر ، الطلا ، السلاف ، العاتق ، الأسفط ، المعرق ، الكميت ، الزنجيل ، التامور ، الدرياق ، الماذية الشراب ، السباء ، الخمظة ، المشعشع ، المسطار ، المصفق ، القمحان ، الخمر ، المعتقة ، والشموس ، الجريال ، الخرطوم ، والمقطب ، والسحامية الغرب ، العانية ، والحانية ، الحميا ، الرحيق ، والقنديد ، الخلية ، والرساطون ، والعارض ،

واللذة ، والكأس ، والمروة ، والماعق ، الحبابية ، والمطية ، والمطية ،
المحبية ، أم ليلي ، السلسل ، السلسيل ، والمهيج ، المرتاح ، وأم زئبق
الزيتية ، الزهية ، الصهبا ، السلسال ، العروس ، الأسرة ، الخلة ،
والثلبة ، النافس ، والنميلة ، الضريع ، والمرواح ، والنائر ، والشريق ،
والمفتاح ، والنبيلة ، الخيفة ، والمزينة ، والساھرية ، والمصرعة ، المنومة ،
والعصير الفهيج ، والأثم الحمق ، والصريفية ، والصرخدية ، والمقدية ،
والزرجون ، والكلفا ، والبابلية ، والرابية ، والفطربلية ، والمبولة ، واللغذية
فؤاد الدن أم الدنان المبرحة الأيم ، اللطف ، البكر ، العجوز ، المسلية ،
المنسية ، النور ، السارية ، المشرحة ، الطاردة .

أسماء: الذئب سرحان ، الطمل ، والطملان ، اللغوس ، والعملس ،
وزواله ، والأوس ، السيد ، الأطلس ، والعلق ، العسعر ، النهشل ،
الأصمغ ، الخمع ، والأطلع ، العوف ، الوعوع ، الشيدمان ، التوسل ،
العسعر .

أسماء: الذهب نضر ، ونضير ، ونضار ، وزبرج ، وزخرف ،
وعسجد ، وذهب ، وعقيا ، والعين .

أسماء: بن ربان بن معاوية الجرمي صحابي ويقال له ابن زبانا لا
بأس به .

أسماء: ساعات النهار الذارور ، ثم البزوغ ، ثم الضحى ، ثم
الغزاة ، ثم الهاجرة ، ثم الزوال ، ثم الدلوك ، ثم العصر ، ثم الصباح ،
ثم الصبوب ، ثم الحلود ، ثم الغروب ، ويقال فيها أيضاً البكور ، ثم
الشروق ، ثم الاشرق ، ثم الزاد ، ثم الضحى ، ثم المتوع ، ثم الهاجرة ،
ثم العصر ، ثم الاصيل ، ثم الطفل ، ثم الغروب ذكره السيوطي في الكنز
ص ٦٧ .

أسماء: السماوات السبع سأل رجل من أهل الشام أمير المؤمنين عليه السلام

فقال اخبرني عن سماء الدنيا مما هي، قال من موج مكشوف ، وقال اخبرني عن أسماء السموات السبع وألوانها، فقال اسم السماء الدنيا رفيع وهي من ماء ودخان، اسم السماء الثانية قيوم وهي على لون نحاس والسماء الثالثة اسمها المادون وهي على لون الشبعة ، والسماء الرابعة اسمها أرفلون وهي على لون الفضة ، والسماء الخامسة اسمها هيعون وهي على لون الذهب ، والسماء السادسة اسمها عروس وهي ياقوتة خضراء ، والسماء السابعة اسمها عجماء وهي درة بيضاء (عيون ص ١٣٣ باب ٢٤) .

أسماء : السموك وهي تسعة وسبعين صنفاً البوري ، والبلمو ، والببر ، واللبب ، والبلس ، والسكن ، والأران ، والشموس ، والنساء ، والطويان ، والبقسامار ، الأحناس ، الانكليس المعينة ، النبي ، الابليل ، الفريص ، الدونيس ، المرتنوس ، الاسقميلوس ، النفط ، الخبار ، البلطي ، المعجف ، القلارية ، الرحف ، العيرالتون ، اللت ، القبجاج ، القروص ، الكليس ، الفراخ ، القرقراج ، الزلنج ، اللاج ، الأكلت الماض ، الحلاء ، السلاء ، البرقش ، البلك ، المسط ، القفا ، السرزحوت ، الحجر ، البشين ، والشربوت ، البساس ، الرعداد ، المخيرة ، اللبس ، الراي ، السطور ، الليف ، اللبس ، الأنونس ، الباء ، العميان ، المناقير ، والقلميدس ، الحلبة ، الرقاص ، القريدس ، الجبر وهو كجارة ، الصيح ، المعزع ، الدلنس ، الأشبال ، المساك ، الأبيض ، الرقروق ، وأم عبيد ، السلور ، أم الإنسان ، الانسارية ، اللجات .

أسماء : الشمس : الباهرة ، الغزالة ، البيضاء ، يوح ، والجارية ، الجونة ، السراج ، والضح ، والضحى ، والشرق ، الزبرقان ، حناذو العين كما يأتي في حرف الشين بعنوان الشمس .

أسماء : الطلحات المشهورين في الجود طلحة بن عبيد الله الفياض أحد العشرة ، طلحة بن عمر بن عبد الله بن معمر التيمي ، وطلحة بن عبد الله ابن عبد الرحمن بن أبي بكر ، وطلحة بن الحسن بن علي عليه السلام طلحة بن عبد الله بن عوف الزهري ، طلحة بن عبد الله بن خلف الخزاعي .

أسماء : الطيور وهي مائة ونيف وثلاثون صنفاً وهي : السلوى ، النفع ، المملوح ، والنصطفير ، الزرزور ، والباز الرومي ، وصفري الديسي ، والببليل ، والسقاء القمري ، والفاخته ، والنواح ، والزريق ، والنوبي ، والزاغ ، الهدهد الحسني ، الجرادي ، الأبلق ، الراهب ، الخشاف ، البزين ، السلسلة ، درداري ، الشماص ، البصبص الأخضر ، الأبهق ، والأزرق الخضير أبو الحنا ، أبو كلب ، أبودينار ، والدوري ، الزجي ، الشامي ، وارية الليل ، وارية النهار ، برقع أم علي ، برقع أم حبيب ، صدر النحاس ، وشقراق ، الستة الخضر البلسطين ، الستة السوداء ، الأطروش ، الخرطوم ، ديك الكرم ، والضريس ، الرقشة الزرقاء ، الرقشة الحمراء ، الكسرجوز ، الكسر لوز ، والسماي ، ابن المرعة ، اليونسة ، الوروار الصرد ، الحصينة الحمراء ، القبرة ، الموطق ، السسقي ، السلار ، السكسكة ، المرخ ، الارجوجة ، الخوخة ، فرد ، قفص ، الأورث ، السلونية ، السهكة البيضاء ، اللبس ، العروس ، السوطاوط ، العصفور ، الروب ، اللفات ، الجرين ، القليلة ، العسر ، الأحمر ، الأزرق البشيري ، البون ، البرك ، البرمسي ، البجي ، البازي ، البلجوب ، البطمس ، البشروش ، البجوبة ، البلوي ، البوم ، البط ، الباشق ، الأبهق ، الأقرح ، أبو قير ، أبو قلمون ، أبو منجل الأرميل ، المحجل ، الحصاري ، الحلف ، الهداء ، الحمر الخروطة ، الزجاجي الرومي ، الملاعقي الصيني ، الغرناق السطرف ، وز الفرط ، النجع الكركي ، الغطاس ، الرقادة ، الكروان البحري ، الكروان الحرجي ، القرلي ، القلقوس ، اللدد ، العققع ، الورشان القطا ، الدراج ، الصردي الصقر ، الهام ، الغراب ، الشاهين ، العقاب ، الرخمة قيل أن البجع من طيور جيحون وما سوى هذا الجنس من طيور نهر جيحون وما سوى ذلك من طيور نهري دجلة الفرات وإن البصبص يركب ظهر ما اتفق له من هذه الطيور ويصل إلى تنيس طيور كثيرة أيضاً صغار وكبار لا يعرف اسمه .

أسماء : بن عبيد بن مخارق الضبيعي أبو الفضل البصري المتوفى سنة ١٤١ تابعي .

أسماء : العرب روى الصدوق في المعاني ص ١١١ باب ٢٤٥ عن أحمد بن أشيم عن الرضا عليه السلام قال: قلت له جعلت فداك لم سماوا العرب أولادهم بكلب ونمر وفهد وأشباه ذلك، قال: كان العرب أصحاب حزب وكانوا تهولوا على العدو بأسماء أولادهم ، ويسمون عبيدهم فرجاً ومباركاً وميموناً وأشباه ذلك يتمنون بها .

أسماء : العيون المعروفة على حسب الطاقة عين أذربيجان ، وعين ايلابستان بجرجان ، عين بهتل من قرى قزوین ، عين تاب بقرب المعرة ، عين الفيحة بدمشق ، عين رزية بالمصيصة ، عين إسحاق بالمغرب ، عين الزرقاء بطيبة ، عين مور بالوواح ، عين سلوان بالقدس ، عين بازان بمكة ، عين ماء العقل بجزيرة من جزائر الهند ، عين باتيان ، عين بارخاني بدامغان بالشرق ، عين جاج ، عين جاجرم ، وعين جبل ملطية ، عين واران ، عين سناسنك ، بجرجان ، عين شمبزم بين أصبهان وشيراز ، عين طبرية ، عين العقاب بأرض الهند ، عين غزنه ، عين جبل مكتون بكتمان ، عين البارين أقشهر وأنطاكية ، عين ماطول بأقليم مصر ، عين نهاوند ، عين المهرماس بقرب نصيبين ، عين باسني حمر بين أخلاط واردن ، عين تفليس ، عين الأوقات بأرض كسامة ، عين رأس الناعور ، عين رعر بالشام ، عين براء ، عين القيارة ، عين المشفق ، عين ميتة ، عين الهم ، عين إبل ، عين أيوب بالقدس ، عين دخانين بالوواح ، عين بيريس ، عين سمت ، عين قوم لوط ، عين الرحمة ، عين فيش ، عين جريد كلها بالوواح ، عين أرويا ، عين جالوت ما بين الجون وبيسان ، عين الوارقة ، عين دار البطيخ بدمشق ، عين الورد بالمدينة بصفد ، عين أباع ، عين التمر ببلاد العجم ، عين النورة ، العين السوداء ، العين الفارغة ، وعين الوارد .

أسماء : عيد آل محمد عليه السلام ويسمون عيد الزهراء أنظر الأعياد عيد آل محمد .

أسماء : فاطمة الزهراء وهي : زكية ، زهراء ، المنصورة ، الصديقة ، الطاهرة ، المحدثه ، المباركة ، الراضية ، المرضية ، البتول ، الحصان ،

الحرّة ، سيّدة النساء ، العذراء ، الحوراء ، أم الحسن ، أم الحسين ، أم المحسن ، أم الحسين ، وأم الأئمة ، فاطمة سميت بها لأنها فطمت شيعتها من النار .

أسماء : فقهاء المدينة السبعة هم : عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود ، عروة بن الزبير بن العوام ، القاسم بن محمد بن أبي بكر ، سعيد ابن المسيب ، سليمان بن يسار مولى ميمونة زوج النبي ﷺ ، أبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام ، خاتمة بن زيد بن ثابت قال الشاعر :

ألا كل من لم يقتدي بأئمة فقسّمته ضميرى على الحق خارجة
فخذهم عبيد الله عروة قاسم سعيد أبو بكر سليمان خارجة

أسماء : القمر : الباهر ، البدر ، الباحور ، الأبرص ، الزمهرير ، الزيراف ، التوس ، الجلم ، السمار ، الفاسق ، الساهور ، المنسق ، الواضح ، الوياص ، الهلال ويقال الفخت ضوئه ، والأخذ منزلته الوكس هي المنزلّة التي يكشف فيها الهالة دائرته ، قال السيوطي تقول العرب في أسجاعها : القمر ابن ليلة ورضاع سخيلة حل أهله برميلة وابن ليلتين حديث أمتين كذوب متين .

أسماء : الكواكب السبعة وأيامها زحل له السبت ، والشمس له الأحد ، والقمر له الاثنين ، المريخ له الثلاثاء ، وعطارد له الأربعاء ، المشتري له الخميس ، والزهرة الجمعة .

أسماء : الله الأعظم روى الكليني في الكافي باب ما أعطى الأئمة عليهم السلام من اسم الله الأعظم عن جابر عن أبي جعفر الباقر عليه السلام قال : إن اسم الله الأعظم على ثلاثة وسبعين حرفاً وإنما كان عند آصف بن برخيا منها حرف واحد فتكلم به وخسف بالأرض ما بينه وبين سرير بلقيس حتى تناول السرير بيده ، ثم عادت الأرض كما كانت أسرع من طرفه عين ونحن عندنا من الاسم الأعظم اثنتان وسبعون حرفاً وحرف عند الله تعالى استأثر به في علم الغيب عنده ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم . وعن الصادق عليه السلام قال : إن

عيسى ابن مريم أعطي حرفين كان يعمل بهما وأُعطي موسى ﷺ أربعة أحرف وأُعطي إبراهيم ثمانية أحرف وأُعطي نوح خمسة عشر حرفاً وأُعطي آدم خمسة وعشرين حرفاً وإن الله تعالى جمع ذلك كله لمحمد ، وإن اسم الله الأعظم ثلاثة وسبعون حرفاً وأُعطي محمد اثنين وسبعين حرفاً وحجب عنه حرف واحد .

وذكر الطريحي في المجمع في مادة سما قال : قوله تعالى وعلم آدم الأسماء كلها ، قيل أي أسماء المسميات كلها فحذف المضاف إليه لكونه معلوماً مدلولاً عليه بذكر الأسماء لأن الاسم لا بد له من مسمى وعوض منه اللام ، وقال أبو علي : وليس التقدير وعلم آدم مسميات الأسماء فيكون حذفاً للمضاف لأن التعليم تعلق بالأسماء لا بالمسميات لقوله انتبوني بأسماء هؤلاء ، ومعنى تعليمه أسماء المسميات أنه أراه الأجناس التي خلقها وعلمه هذا اسمه فرس وهذا اسمه كذا وعلمه أحوالها وما يتعلق فيها من المنافع الدينية والدنيوية .

أسماء : الله الحسنی قال الله تعالى في سورة الأعراف وبني إسرائيل وطه ولله الأسماء الحسنی التي هي أحسن الأسماء لأنها تتضمن معاني حسنة بعضها يرجع إلى صفات ذاته كالعالم والقادر والحي والإله وبعضها يرجع إلى صفات فعله كالخالق والرازق والباري والمصور ، وبعضها يفيد التمجيد والتقدیس كالقدوس والغني والواحد ، وقال لله الأسماء الحسنی تدعوه بها ، وهي : الله ، الرحمان ، الرحيم ، الملك ، القدوس ، الخالق ، الباري ، المصور ، إلى تمام ثلاثمائة وستين اسماً منها : الآخر ، أمين ، آه ، الأبد ، الأحد ، الأكرم ، الإله ، الله ، الأول ، الأعلى ، البار ، الباري ، الباسط ، الباعث ، الباطن ، الباقي ، البر ، البرهان ، البديع ، البصير ، التواب ، الجامع ، الجبار ، الجليل ، الجميل ، الجواد ، الحافظ ، الحسيب ، الحفيظ ، الحفي ، الحق ، الحكيم ، الحليم ، الحميد ، الحي ، الخالق ، الخبير ، خير الناصرين ، الديان ، الذاري ، ذو القوة المتين ، الرازق ، الرافع ، الرب ، الرحمان ، الرحيم ، الرزاق ، الرشيد ، الرفيع ، الرقيب ، رمضان ، الرؤوف ، السبوح ، السلام ، السميع ، السيد ، الشافي ، الشديد ،

الشكور ، الشهيد ، الصادق ، الصانع ، الصمد ، الضار ، الطاهر ، الظاهر ،
 العادل ، العزيز ، العدل ، العظيم ، العفو ، العليم ، العلي ، الغفور ، الغني ،
 الغيث ، الفاطر ، الفائق ، الفاضل ، الفتاح ، الفرد ، القابض ، القائم ،
 قاضي الحاجات ، القاهر ، القادر ، القدوس ، القدير ، القديم ، القريب ،
 القوي ، القيوم ، الكاشف ، الكافي ، الكبير ، الكريم ، اللطيف ، الماجد ،
 المبدع ، المبدي ، المبين ، المتعالي ، المتكبر ، المجتبي ، المجيب ، المجيد ،
 المحصي ، المحيط ، المحيي ، المذل ، المصور ، المعز ، المعطي ،
 المعيد ، المقتدر ، المقدم ، المقيت ، الملك ، المميت ، المنان ، المتقم ،
 المنشئ ، المؤخر ، المؤمن ، المولى ، المهيم ، الناصر ، النافع ، النور ،
 الواحد ، الوارث ، الوافي ، الواسع ، الوتر ، الودود ، الوفي ، الوكيل ،
 الولي ، الوهاب ، الهادي .

ورواه الصدوق في ج ٢ من الخصال ص ١٤٥ عن الصادق عن آبائه
 عن النبي ﷺ قال : إن لله تسعة وتسعين اسماً من أحصاها دخل الجنة
 وإحصائها هو الإحاطة بها والوقوف على معانيها وليس معنى الإحصاء^(١)

(١) وفي الفرق بين الفرق قال : ولم يرد بإحصائها ذكر عددها والعبارة عنها فإن إنكاف قد
 يذكرها حاكياً لها ولا يكون من أهل الجنة . وإنما أراد بإحصائها العلم بها واعتقاد معانيها
 من قولهم فلان ذو حصاة واحصاء إذا كان ذا علم وعقل . وقالوا أن أسماء الله تعالى ثلاثة
 أقسام : قسم منها يدل على ذاته كواحد والغني والأول والآخر والجليل والجميل وسائر ما
 استحقه من الأوصاف لنفسه ، وقسم منها يفيد صفاته الأزلية القائمة بذاته كالحي
 والقادر ، والعالم والمريد والسميع والبصير ، وسائر الأوصاف المشتقة من صفاته القائمة
 بذاته وهذا القسم من أسمائه مع القسم الذي قبله لم يزل الله تعالى بهما موصوفاً وكلاهما
 من أوصافه الأزلية . وقسم منها مشتق من أفعاله كالمخالق والرازق والعدل ونحو ذلك وكل
 اسم اشتق من فعله لم يكن موصوفاً به قبل وجود أفعاله ، قيل هذا تعبير غير سليم بل هو
 خالق قبل أن يخلق الخلق . ولم يكتسب اسماً يفعل فهو لا أول له بأسمائه الحسنی وصفاته
 العليا . ولكن هذا لا ينافي تقسيم الصفات إلى ثبوتية ذاتية سلبية وفعلية ، وقد يكون من
 أسمائه ما يحتمل معنيين كالحكيم إن أخذنا من الحكمة التي هي العلم كان من أسمائه
 الأزلية . إن أخذناه من أحكام أفعاله واتقاناها كان مشتقاً من فعله ولم يكن من أوصافه
 الأزلية .

عدها كما قال في التوحيد ص ١٨٩ باب ٢٩ ، ثم قال الله الإله ، والإله هو المستحق للعبادة ولا تحق العبادة إلا له وتقول لم يزل إلهاً بمعنى أنه يحق له العبادة ولهذا لما ضل المشركون فقد رأوا أن العبادة تجب للأصنام سموها آلهة وأصله الإله وهي العبادة ويقال إله الرجل يآله إليه : أي فزع إليه من أمر نزل به ، وألهاء أي أجاره ومثاله من كلام الإمام فاجتمعت الهمزتان في كلمة فحذفوا الأصلية لأنهم وجدوا في ما بقي دلالة عليها فاجتمعت لآمان أولاهما ساكنة فادغموها في الأخرى فصارت لآمأ مثقلة ، وفي قولك الله الواحد الأحد معناه أنه واحد في ذاته ليس بذئ أبعاد ولا أجزاء ولا أعضاء ولا يجوز عليه الاعداد والاختلاف لان اختلاف الأشياء من آيات وحدانية مما دل به على نفسه ويقال لم يزل الله واحداً ، ومعنى 'ثان أنه واحد لا نظير له فلا يشاركه في معنى الوحدانية غيره لأن كل من كان له نظراء وأشباه لم يكن واحداً في الحقيقة ويقال فلان واحد الناس أي لا نظير فيما يوصف به والله واحد لا من عدد لأنه لا يعد في الأجناس ولكنه واحد ليس له نظير ، وقال بعض الحكماء في الواحد والأحد إنما قيل الواحد لأنه متوحد والأول لا ثاني معه ، ثم ابتدئ الخلق كلهم محتاجاً بعضهم إلى بعض والواحد من العدد في الحساب ليس قبله شيء بل هو فعل كل عدد ، والواحد كيفما أردته أو جزيته لم يزد فيه شيء ولم ينقص منه شيء ، يقول واحد في واحد فلم يزد عليه شيء ولم يتغير اللفظ عن الواحد فدل أنه لا شيء قبله وإذا دل أنه لا شيء قبله دل على أنه محدث الشيء وإذا كان هو معنى محدث الشيء دل أنه لا شيء بعده فإذا لم يكن قبله شيء ولا بعده شيء فهو المتوحد بالأزل، فلذلك قيل واحد أحد وفي الأحد خصوصية ليست في الواحد ، يقال في الدار واحد يجوز أن يكون واحداً من الدواب والطيور أو الوحش أو الأنس فكان الواحد بعض الناس وغير الناس وإذا قلت ليس في الدار أحد فهو مخصوص بالآدميين دون سائرهم والأحد متمتع من الدخول في الضرب والعدد والتشبيه ، وفي شيء من الحساب وهو متفرد بالأحادية والواحد متقاد للعدد والقسمة وغيرهما داخل في الحساب ، تقول واحد واثنان وثلاثة فهذا العدد والقسمة والواحد علة العدد وهو خارج من

العدد وليس بعدد تقول واحد في اثنين أو ثلاثة فما فوقها وتقول في القسمة واحد بين الاثنين أو ثلاثة لكل واحد من الاثنين نصف ومن الثلاثة فوقها ثلث فهذه القسمة والأحد ممتنع في هذه كلها يقال أحد ولا اثنان ولا أحد في واحد ولا واحد في أحد ولا يقال أحد من اثنين والأحد والواحد وغيرهما من هذه الألفاظ كلها مشتقة من الوحدة يقال الأول والآخر معناهما أنه الأول بغير ابتداء والآخر بغير انتهاء .

تنبيه : وأسماء الله تعالى تسعة وتسعون تذكر بالألف واللام وإن لم يكونا من نفس الكلمة وقد أنكر البعض على أن يكتب أو يذكر اسماً من أسماء الله منكر وحاشى الله أن يكون اسمه نكرة ، وفي المجمع في مادة حصا لا تحصي فيحصى عليك المراد به عد الشيء للفقنة والإدخار والإعتداد به فيحصى عليك ويحتمل أن يراد به يحبس عليك مادة الرزق ويقلله بقطع البركة حتى يصير كالشيء المعدود ، والآخر أنه يحاسبك في الآخرة ، والمحصى من أسمائه تعالى وهو الذي أحصى كل شيء بعلمه وأحاط به . وفي مادة سما قيل الأسماء بالنسبة إلى ذاته المقدسة على ثلاثة أقسام :

الأول : ما يمنع إطلاقه عليه تعالى وذلك كل اسم يدل على معنى يحيل العقل نسبته إلى ذاته الشريفة كالأسماء الدالة على الأمور الجسمانية أو ما هو مشتمل على النقص والحاجة .

الثاني : ما يجوز عقلاً إطلاقه عليه وورد في الكتاب والسنة تسميته به فذلك لا حرج في تسميته به بل يجب امتثال الأمر الشرعي في كيفية إطلاقه بحسب الأحوال والأوقات والتعبيدات إما وجوباً وإما ندباً .

الثالث : ما يجوز من إطلاقه عليه ولكن لم يرد ذلك في الكتاب والسنة كالجوهر فإن أحد معانيه كون الشيء قائماً بذاته غير مفتقر إلى غيره وهذا المعنى ثابت له تعالى فيجوز تسميته به إذ لا مانع في العقل من ذلك لكنه ليس من الأدب لأنه وإن كان جائزاً عقلاً ولم يمنع منه مانع لكنه جاز أن لا يناسبه من جهة أخرى لا نعلمها إذ العقل لم يطلع على كافة ما يمكن أن يكون

معلوماً فإن كثيراً من الأشياء لا نعلمها إجمالاً ولا تفصيلاً وإذا جاز عدم المناسبة ولا ضرورة داعية إلى التسمية فيجب الإمتناع من جميع ما لم يرد به نص شرعي من الأسماء وهذا معنى قول العلماء أن أسماءه تعالى توقيفية يعني موقوفة على النص والأذن في الإطلاق إذا تقرر هذا .

فاعلم أن أسماءه تعالى إما أن تدل على الذات فقط من غير اعتبار أمر ومع اعتبار أمر وذلك الأمر إما إضافة ذهنية فقط أو سلب فقط أو إضافة وسلب فالأقسام أربعة :

الأول : ما يدل على الذات فقط وهو لفظ الله فإنه اسم للذات الموصوفة بجميع الكمالات الربانية المتفردة بالوجود الحقيقي فإن كل موجود سواء غير مستحق للوجود بذاته بل إنما استفاده من الغير ويقرب من هذا الاسم لفظ الحق إذا أُريد به الذات من حيث هي واجبة الوجود فإن الحق يراد به دائم الثبوت والواجب ثابت دائماً غير قابل للعدم والفناء فهو حق بل هو أحق من كل حق .

الثاني : ما يدل على الذات مع إضافة كالفادر فإنه بالإضافة إلى مقدور تعلقت به القدرة بالتأثير والعالم فإنه أيضاً اسم للذات باعتبار انكشاف الأشياء لها ، والخالق فإنه اسم للذات باعتبار تقدير الأشياء ، والباري فإنه اسم للذات باعتبار اختراعها وإيجادها والمصور باعتبار أنه مرتب صور المخترعات أحسن ترتيب ، والكريم فإنه اسم للذات باعتبار إعطاء السؤالات والعفو عن السيئات ، والعلي فإنه اسم للذات باعتبار أنه فوق سائر الدوات ، والعظيم فإنه اسم للذات باعتبار تجاوزها حد الإدراكات الحسية والعقلية ، والأول باعتبار سبقه على الموجودات ، والآخر باعتبار صيرورة الموجودات إليه ، والظاهر هو اسم للذات باعتبار دلالة العقل على وجودها دلالة بينة ، والباطن فإنه اسم بالإضافة إلى عدم إدراك الحس والوهم إلى غير ذلك من الأسماء .

الثالث : ما يدل على الذات باعتبار سلب لغير عنه كالواحد باعتبار سلب النظير والشريك ، والفرد باعتبار سلب القسمة والبعضية ؛ والغني باعتبار سلب

الحاجة ، والقديم باعتبار سلب العلم ، والسلام باعتبار سلب العيوب والنقائص ، والقدوس باعتبار سلب ما يخطر بالبال عنه إلى غير ذلك .

الرابع : باعتبار الإضافة والسلب معا كالحى فإنه المدرك الفعال الذي لا نلحقه الآفات ، والواسع باعتبار سعة علمه وعدم فوت شيء منه ، والعزيز هو الذي لا نظير له وهو مما يصعب إدراكه والوصول إليه ، والرحيم هو اسم للذات باعتبار شمول رحمته لخلقه وعنايته بهم وإرادته لهم الخيرات إلى غير ذلك انتهى .

قال السيوطي في كنز المدفون ص ٦٣ قيل لحكيم ما معنى اسم الله فقال : له من له الإلهية والإلهية القدرة على اختراع الأعيان ، والرحمن والرحيم هو الذي له الرحمة على شرط المبالغة ولا فرق بينهما في الحقيقة وحقيقة الرحمة إرادة النعمة ، والملك هو الذي له الملك والملك مبالغة في الملك وحقيقة الملك القدرة على الإيجاد والقدوس هو المنزه عن النقائص واشتقاقه من القدس وهو الطهارة ، والغفار هو ستار المعاصي والسلام هو ذو السلامة من الآفات والعيوب ويكون بمعنى من سلم المؤمنون من عقوبته ، والمؤمن هو المصدق بوعد مؤمن المؤمنين من عقوبته ، والمصور هو محدث الصور ، والمهيمن هو الشاهد ويعود إلى معنى كونه عالماً بالمعلومات راثياً للمرثيات ، والعزيز هو الغالب الذي لا يغلب والممتع من أن يوصل إليه بمسافة ويقصد بأفة ويكون بمعنى من لا مثل له وبمعنى المعز لأوليائه والمؤمنين من عباده ، والجبار هو الذي لا تناله الأيدي والمصلح لأمر خلقه والذي لا يجري في ملكه ما لا يريده ، والمتكبر هو المستحق لصفات العلو المنزه عن النقائص والخالق هو الموحد عن عدم وفي معناه الباري ، والقهار هو القاهر على المبالغة وقيل هو الذي حمل الخلق على ما أراده منهم وإن كرهوه والمبدئي هو المخترع ، الوهاب هو الكثير المطاء والرزاق هو الممكن للمخلوقات من الانتفاع والمسخر لهم الأقوات ، والفتاح هو القاضي على خلقه كما شاء ويكون بمعنى المسهل للأمور ، والخبير هو المخبر ويكون بمعنى العالم والعليم هو الموصوف بالعلم على نعت المبالغة ، والقباض هو مضيق الرزق

على قوم يكون بمعنى قابل الصدقات ، والباسط هو موسع النعم على قوم كما شاء سبحانه ، والخافض هو واضع الرتب عن قوم ، والرافع هو رافع الدرجات ، والقادر هو الذي قدر لقوم كما أراد ، والمعز والمذل هو معطي العز والمذل لمن أراد بالنعم ، والسميع هو من له إدراك المسموعات على شرط المبالغة ، والبصير هو الذي يرى المراثيات برؤيته ، والحاكم هو القاضي على عبادته والمخير عن أحوالهم بما شاء ، والعدل هو الذي له أن يفعل ما يفعل غير مستوجب لؤماً ، واللطيف هو العالم بالخفيات المتلطف بالأشياء ودقائقها ويكون بمعنى المحسن إلى عباده ، والعظيم العلي ، والكبير والمتعال وذا الجلال والإكرام والجليل بمعنى واحد وهو المستحق لأوصاف العلو والرفعة والتقدس عن النقائص والمعائب .

والغفور هو الكثير الستر للزلة وفي معناه العفو ، والواسع هو العالم الغني ، والحليم من له حلم والحلم تأخير العقوبة ، والحفيظ هو العالم والحافظ للمؤمنين ، والمقيت بمعنى الرازق ، والحسيب هو العالم ، والكريم المنزه عن الدناءة ويكون بمعنى المحسن بها لا يجب عليه الصفوح عن حق وجب له ، والرقيب هو العالم المبصر للأشياء الذي لا يخفى عليه شيء ، والمجيب قيل هو الذي يعطي ما يُسأل ، والحكيم هو المحكم لأفعاله ويكون بمعنى العالم ، والمصيب في أفعاله ، والودود هو الذي يؤد عباده المؤمنين ، والباعث هو الذي يبعث العباد للجزاء والمجيد هو العظيم الكبير والمجد في اللغة الشرف والشهيد هو العالم الراي والحق هو الموجود وهو ذو الحق أيضاً ومحق الحقائق ، والقوي المتين هو القادر ، والوكيل هو المتولي لما فوض إليه من أفعال عباده ، والولي هو الناصر لعباده والمتولى الإحسان إليهم ، والمعيد هو الموجد لمعدومه بعد الإعدام ثانياً والمميت هو خالق الحياة ، والقيوم هو المستغني من غيره العالم بأمور خلقه ، والواجد هو الغني والماجد هو المجيد والمحصي هو العالم ، والواحد هو الذي لا قسم له في ذاته ولا شبيهه ولا شريك له ، والقادر هو الذي له القدرة وفي معناه المقتدر والحمد هو السيد والذي يقصد في الحوائج والذي لا جوف له .

والأول هو الذي لا ابتداء لوجوده والآخر هو الذي لا انتهاء لوجوده والظاهر هو القادر والباطن هو العالم والولي هو الملك ، والبر هو المحسن والمقدم والمؤخر هو الذي يخلق الأشياء في أوقاتها ويرتبتها في الوجود على ما أراد وعلم فما علم أنه يتقدم قدمه وما علم أنه يتأخر أخره ، والوالي هو الوالي وبمعنى الملك ، والرزؤف هو الرحمن ، ومالك الملك بمعنى الملك ، والحמיד هو المستحق للحمد ، والمتقم هو المنتصر من أعدائه وهو المجازي لهم بالعذاب على معاصيهم ويكون بمعنى المهلك لهم ، والمقسط هو العادل في ملكه ، والجامع هو حاشر الخلق للثواب والعقاب ، والضار هو الموصل الضر إلى من أراد والغني هو المتمكن من تنفيذ إرادته في مراداته ولا يحتاج إلى شيء ، والنافع هو موصل النفع لمن يشاء ، والمانع هو الذي يمنع العطاء عن قوم والبلاء عن قوم ، والنور هو الهادي لمن يشاء من خلقه ، والهادي بمعنى المعرف بمعنى إيجاد الإيمان في قلب من يشاء ، والبديع والمبدع المخترع ويكون بمعنى الذي لا مثل له والباقي هو الذي دام وجوده وفي معناه الوارث والرشيد هو المرشد الهادي والصبور هو الحليم .

وقال في ص ٦٢ يقال للمعبود كيف هو لأنه يستخير بكيف عن الهيئة والحال والله لا هيئة له ولا حال ولا يقال ما لونه لأن الألوان متضادة وهي مستحيلة في حقه تعالى ولا يقال أين هو لأن أين لا ينفك عن المكان والقديم لا مكان له يأويه ، ولا يقال كم هو لأن كم يستخير به العدد وهو لا عدد له ، ولا يقال متى كان لأن متى سؤال عن الزمان وهو قديم لا يجري عليه زمان ، لا زوجة له ولا ولد لأن الولد بعض الوالد هو إحدى الذات ولأن الزوجة لمن جازت عليه الشهوة والشهوة توجب حاجة المشتهي إلى ما يشتهي وذلك سمة الحدوث ، فلا يقال لم فعل لأنه لو كان لفعله علة فإن كانت قديمة اقتضت قدم معلولها وذلك محال وإن كانت حادثة فإن كانت لها علة أخرى أدت إلى ما لا يتناهى وذلك محال وإن استغنت العلة عن العلة استغنى سائر الحوادث عن العلل .

ثم قال : قادر والدليل عليه استحالة وجود الفعل ممن ليس بقادر ثم هو

على كل مقدور قادر وعالم لأن فعله محكم متقن والفعل المحكم يدل على أن فاعله عالم ومريد لأن فعله مترتب فلا بد أن يكون قاصداً إلى تقديم ما قدم وتأخير ما أخر وحى لأن من شرط القادر العالم المريد أن يكون حياً فإن الموت ينافي هذه الصفات، وسميع وبصير لأن السمع والبصر صفتا مدح وفي نفيهما نقص ولا يرتفع النقص إلا بشبوتهما والنقص في صفاته محال وعلم التقديم ليس بكسب ولا ضرورة لأن ذلك من صفات المحدث متكلم ملك والملك يصح منه الأمر والنهي والوعد والوعيد كلامه قديم لأنه لو لم يكن له في الأزل كلام لكان بضد الكلام موصوفاً ولو كان ضد كلامه قديماً لم يجز أن يكون له في الأزل كلام وذلك محال وكلام الباري ليس بعربي ولا سرياني ولا عبري لأن هذه أوصاف اللفظ المركب من الحروف وكلامه ليس بحروف وقراءة أحدنا للقرآن ولفظه وأصواته كلها مخلوقة والمقروء غير مخلوق والمقروء كلام الله القائمة بذاته والقراءة مرة تكون طاعة وأخرى تكون معصية إذا كان القارئ جبن ومرة تطيب وأخرى لا تطيب ومرة تزيد وأخرى تنقص ، وكلام الله يشتمل على أمر ونهي وخبر واستخبار وخطاب ونداء ووعد ووعيد وقصص وأمثال وناسخ ومنسوخ ووعظ ووصية وتنبيه وتهذيب .

ولا يقال صفاته تعالى القائمة بذاته تخالفه ولا يقال إنها توافقه لأن الموافقة والمخالفة فرع للغيرية والتغاير بينه وبين صفاته محال ولا يقال لصفاته القديمة إنها مع الله بل هي مختصة بذاته قائمة به وهو قادر على إعادة ما أعدم من الموجودات جواهرها واعراضها لأن الإعادة في معنى الابتداء من حيث أنه موجود عن عدم ولا فرق بين الإرادة والمشيئة فكل ما شاء فقد أراده وما أراده فقد شاء ودليله أنه لا يقال أردت وما شئت أو شئت وما أردت وهو مريد لجميع ما يجري في سلطانه من خير وشر ونفع وضر وطاعة ومعصية وسفه وحكمة ، ولأنه لو حدث حادث في ملكه من غير إرادته لحقه النقص وذلك محال في حقه ولا واجب على الله بوجه لأن الواجب يقتضي موجباً والموجب فوق الموجب عليه وليس أحد فوق الباري وهو يجوز له أن يفعل في ملكه ما يشاء لأنه مالك على الإطلاق والطاعات علامات الشواب لا عللها والمعاصي إمارات

العقوبة لا عللها لأن التقديم لا يستحق عليه شيء والحسن ما لفاعله أن يفعله والقيح ما ليس له لفاعله أن يفعله والظلم وضع الشيء في غير محله ودليل هذه الجملة اطراد هذه المعاني وانعكاسها في معانيها والواجبات كلها سمعية ليس فيها شيء عقلي دليله من العقل عرض ويستحيل أن يقال أنه موجب انتهى .

وفي الحديث عن الصادق عليه السلام قال : إن الله تعالى خلق أسماء بالحروف غير متصوت فجعل ما خلق على أربعة أجزاء معاً يعني غير مترتبة فأظهر منها ثلاثة أسماء كأنها الله العلي العظيم ، أو الله الرحمن الرحيم لفاقة الخلق وحاجتهم إليها وحجب واحداً وهو الاسم الأعظم المخزون المكنون . وسخر لكل اسم من هذه الأسماء الأربعة أركان فذلك اثني عشر ركناً ، ثم خلق لكل ركن منها ثلاثين اسماً فعلاً منسوباً إليها كأنه على البدلية فهو الرحمن الرحيم الخ .

ثم قال : وهذه الأسماء الحسنى حتى تتم ثلاثمائة وستين اسماً فهي نسبة لهذه الأسماء الثلاثة وهذه الثلاثة أركان وحجب الاسم الواحد المكنون المخزون بهذه الأسماء الثلاثة فعلاً لحكمة اقتضت ذلك كما حجب ليلة القدر وساعة الإجابة . ولا يخفى عليك أن هذا الحديث من أسرارهم عليهم السلام لا يعقله إلا العالمون وما ذكره الشارحون إنما هو لأجل التقريب إلى الإفهام والله أعلم . وقوله وعلم آدم الأسماء كلها قيل أنه أراد الأجناس التي خلقها وعلمه هذا اسم فرس وهذا اسم كذا وعلمه أحوالها وما يتعلق فيها من المنافع الدينية والدنيوية والبحار والجبال والأودية والنبات والحيوان والأرضين والشعاب وأسماء الأنبياء والأوصياء وحقائق المخلوقات الكائنة وعالم الجبروت وأقسام اللغات وغير ذلك بل ومن أسماء الحسنى كلها باختلافها وأنواع المدركات من المعقولات والمحسوسات والمتخيلات والموهومات ومعرفة ذوات الأشياء وخواصها وأصول العلم وقوانين الصناعات ، وكيفيتها والتميز بين أولياء الله وأعدائه وسائر أنواع الموجودات .

وستل مولانا الرضا عليه السلام عن الاسم ما هو ، قال عليه السلام : صفة لموصوف

وعن الصادق عليه السلام قال : من عبد الله بالتوهم فقد كفر ومن عبد الاسم والمعنى فقد أشرك وعبد المعنى بإيقاع الأسماء عليه بصفاته التي وصف بها نفسه فقد عليه قلبه ونطق به لسانه في سرائره وعلايته فأولئك هم المؤمنون حقاً . وأشار بها الفيض في الصافي ذيل الآية الشريفة وعلم آدم الأسماء قال : المراد بالاسم هاهنا ما يفهم من اللفظ لا اللفظ فإن اللفظ لا يعبد وبالمعنى ما يصدق عليه اللفظ السرير ، فالاسم معنى ذهني والمعنى موجود عيني وهو المسمى والاسم غير المسمى لأن الإنسان مثلاً في الذهن ليس بإنسان ولا له جسمية ولا حياة ولا حس ولا حركة ولا نطق ولا شيء من خواص الإنسانية فتدبر معنى الحديث فاعلم أن لكل اسم من أسماء الله الإلهية مظهر من الموجودات باعتبار غلبة ظهور الصفة التي اشتمل عليها ذلك الاسم فيه وهو اسم الله باعتبار دلالة على الله من جهة اتصافه بتلك الصفة وذلك لأن الله تعالى إنما يخلق ويدبر كل نوع من أنواع الخلائق باسم من أسمائه ، وذلك الاسم هو رب ذلك النوع والله رب الأرباب وإلى هذا أشير في كلام أهل البيت في أدعيتهم بقولهم وبالاسم الذي خلقت به العرش والكرسي والأرواح إلى غير ذلك وهم وسائل معرفة ذات الله تعالى ووسائط ظهور صفاته وأرباب أنواع مخلوقاته ولا يحصل لأحد العلم بالأسماء كلها إلا إذا كان مظهراً لها كلها إلا إذا كان في جبلته استعداد قبول ذلك كله وهو ما ذكرناه فافهم . ثم عرضهم على الملائكة أشباح المخلوقات في عالم الملكوت فقال يا آدم أنبئهم بأسمائهم يعني بأسماء الله التي بها خلقت هذه الأشباح فإنها بتمامها كانت مستورة على الملائكة إلى آخر الآيات الواردة في سورة البقرة والتفاسير ، انظر فاذن .

وعن الباقر عليه السلام قال : اسم الله الأعظم كان ثلاثة وسبعون حرفاً وكان عند آصف حرف واحد فتكلم به فحسف الأرض ما بينه وبين سرير بلقيس حتى تناوله بيده وعندنا نحن اثنان وسبعين حرفاً ، وحرف عند الله تعالى استأثر به في علم الغيب عنده كما تقدم في آصف .

أسماء : التي لا تدخل عليها الألف واللام مطلقاً كالأعلام ، وبعضها لا يلائمها كالصفات وأسماء البلدان ، وغيرها أعني جواز الدخول عليها وعدمه

كما يأتي الإشارة إليها هنا في الذيل منها آدم عليه السلام، إبراهيم عليه السلام، أباح ،
أبان ، إبليس ، أبين ، أتريب كخنزير ، إجاء ، أحد ، أحمد ، أرم ، أسد ،
أسامة ، إسحاق ، إسرائيل ، إسرائيل ، إسماعيل ، أشبة ، كخرقة ، أشعب ،
كأحمر ، أعوج ، الألهة ككتابة ، أوس ، إياد ، باقل ، بجيلة ، بحر ، بدر ،
براح ، برافش ، برة ، بغداد ، بلع ، بليق ، بيت بيت ، بيروت ، بين بين ،
تبالة ، تبارك ، تبوك ، تربة ، تكاف ، توضح ، تيم الله ، ثبير ، ثعالة ،
ثمود ، ثهلان ، جابر ، جبار ، جبرائيل ، جبرين ، جعدة ، جعار ، جهنم ،
جبال ، جبر ، جبيل ، جيرة ، جيران ، جيرون ، جيون ، حراء ، حضوضي ،
حضاجر ، حلاق ، حلب ، حمزة ، حمس ، حميق ، حنيذ ، حنار ، حومل ،
خاقان ، خبر ، خزيمة ، خصارة ، خضرة ، خولة ، خير ، داحس ، داؤد ،
دجلة ، دغة ، دفار ، دلدل ، دمشق ، دمياط ، ذوالة ، ذكاء ، ذباب ، ربيعة ،
رمضان ، رضوي ، زحل ، زلزل ، زمزم ، زبرج ، زهمان ، زيم ، سباط ،
سجيس ، سرجة ، سقر ، سكاب ، سليمان ، سنداد ، سمنار ، سندان ،
سواع ، سويد ، سهيل ، شداد ، شدم ، شعبان ، شعيب ، شن ، شوال ،
شيث عليه السلام ، صالح عليه السلام ، صخر ، صعدة ، صعاندا ، صعفر ، صفر ،
صنعاء ، طابة ، طاب ، طاتان ، طفاوة ، طوي ، طهية ، طيبة ، ظفار ، ظفر ،
ككتف ، عائلة ، عاد ، عاذب ، عاج ، عبيد ، عبيدان ، عبود ، عبدان ،
عباد ، عبادان ، عابود ، عبس ، عبوس ، عتيق ، عثمان ، عدن ، عدنة ، عدينة ،
عدي ، عربة ، عرابة ، ابن عرس ، أم عريط ، عزرائيل ، عزة ، عزمة ، عزم ، عثار ،
عشوراة ، عسار ، عشر ، عصيدة ، عطارد ، عقيل ، علييت ، علي عليه السلام ،
عمر ، عمير ، عز ، عنزة ، عنيزة ، عوض ، عوف ، عيسى ، عيلان ، غبر ،
غبيس ، غبا ، غرة ، غسان ، غمدان ، غنم ، غنامة ، غنيم ، فجار ، فلك ،
فرعون ، فزارة ، فغفور ، فطرس ، فمر ، فيد ، فيدة ، قايبيل ، قباء قبا ،
قيان ، قيس ، ققيم ، قشام ، قثم ، قحطان ، قدام ، قيديم ، قحافة ، قوس ،
قزح ، قشعم ، قشير ، قضاة ، قط ، قيس ، قيصر ، كاظمة ، كاوان ،
كبكب ، كتمة ، كتمي ، كحل ، كساب ، كسيب ، كيسب ، كاسب ،

كسب ، كسرى ، كوفان ، كوي ، كيوان ، لزاز ، لظى ، لقمان ، لقيم ،
لكيز ، لوط ، ماجشون ، ماردة ، ماروم ، مازر ، متالع ، مجاشع ، محمد
بن يوسف ، محمود ، محوة ، مخزوم ، مراد ، مرباط ، مردان ، مريد ،
مضر ، مضنونة ، مكتوم ، مكتومة ، مكة ، ملاط ، ملمخوب ، ملدم ، مناة ،
ممرة ، موسى بن نوح ، مهو ، مهيم ، ميكائيل ، نجد ، نجف ، نزار ، نسف ،
نشبة ، نمرود ، واسط ، ود ، وراء ، وردان ، وزنة ، هاييل ، هاروت ،
هارون ، هند ، هود ، هيلان ، يشرب ، يذبل ، يشجب ، يعرب ، يعمر ،
يعفور ، يعقوب ، يغوث ، يوج ، يوسف ، يونس وكذلك سائر الأسماء
والقبائل والأعلام كزيد وعمر وبكر وخالد وجعفر والكنى غالباً كأبي جعفر وأبي
عمرو وأبي موسى وأم كلثوم وأم سلمة ، وكل اسم جاء على فعال بفتح الفاء
وكسر اللام كقطام وحدام وظفار وأسماء الظروف لأنها تلزمها الإضافة كغوق
وتحت ويمين ويسار وشمال ووراء وقدام وأمام وخلف وتجاه وأول ودون وعند
ولدى ولدن ووسط وبين وكذلك أسماء البلدان والقرى غالباً كبغداد ونجف
ومصر وخراسان ونائين .

أسماء : الذين تخلفوا عن بيعة أبي بكر هم أهل البيت وبني هاشم
كلهم وأبوذر ، والمقداد ، وعمار ، وسلمان ، وخزيمة بن ثابت ، والزبير ،
وأبي بن كعب ، وفروة بن عمر ورقة ، وخالد بن سعيد بن العاص الأموي ،
والبراء بن عازب .

أسماء: ما يغطي الأسنان من الإنسان وغيره يقال الشفة بالفتح
وتخفيف الفاء من الإنسان ، ومن ذوات الخف المشفر بكسر الميم وفتح
الفاء ، ومن ذوات الحافر الجحفلة ، ومن ذوات الظلف المقمة والعرمة أيضاً
بالكسر ، ومن الخنزير الفتطيسة بكسر الفاء وإظهار النون ، ومن السباع الخطم
بالفتح ويضمها والخرطوم أيضاً ، ومن الكلب البرطيل ، ومن ذي الجناح غير
الصاعد المنقار ، ومن الساعد المنسر بكسر الميم وفتح السين ، والظفر بالضم
من الإنسان ، ومن ذوات الخف كالإبل والنعام وما أشبه ذلك المنسم بفتح الميم
وكسر السين ، ومن ذي الحافر كالبعال والخيول والحمير الأهلية والوحشية

الحافر ، ومن ذي الظلف كالبقر والشاة والظباء وكل ما كان حافره مشقوقاً
الظلف ، ومن السباع الصاعد ، من الطير المخلب ، ومن غير الصائد كالحمام
والدجاج .

أسماء : المتخلفين عن بدر من المهاجرين والأنصار المشهورين بالغدير
هم عثمان بن عفان ، وطلحة بن عبيد الله ، وسعد بن عمرو بن نفيل ، وأبو
لبابة ، والحارث بن حاطب .

أسماء : المختلفة يقال جلس الإنسان وقعد الرجل وربض الفرس
والحمار وكل ذي حافر وظلف ، ويجوز الربوض في السباع أيضاً يقال أسد
رايض ، برك البعير ، جثم الطائر . ويقال خرى الإنسان ، ذرق الطائر ، روث
الحمار أو الفرس وكل ذي حافر ، ويعرت الإبل والبقر وكل ذي ظلف ، وخف
وصام النعام ، ونم الذباب كما قيل :

وقد ونم الذباب عليّ حتى كان ونيمه نقط الذباب

ويقال اغتلم الرجل ، وشبق واستودق الفرس وكل ذي حافر ،
وهاج البقر ، وقطم البعير ، وهب وضبعت الناقة ، وجعلت اللبوة ، وصرفت
الكلبة ، وحتت النعجة ، واستحرمت الشاة ، ونبت التيس ويقال نكح الإنسان
وجامع وباضع ولامس ووطىء ، وطرق الفحل ، وعاظل الكلب ، وقمط الطائر
وسفد .

أسماء : المطر : الويل والغيث والديمة والوكف والهطل والصيب
والرباب والمزن والصوب والقطر والرزق لقوله تعالى : ﴿ وفي السماء
رزقكم ﴾ ، قيل هو المطر والماء لقوله تعالى : ﴿ ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء
فتصبح الأرض مخضرة ﴾ ، والثلة والودق والحياة والعهد .

أسماء : المطعمين من قریش في غزوة بدر منهم : العباس بن عبد
المطلب عم النبي ، وعتبة بن ربيعة ، والحارث بن عامر بن نوفل ، وطعمة بن
عدي ، ونجاري بن هشام ، وحكيم بن حزام ، والنضر بن الحارث بن كلاب ،
وأبا جهل بن هشام ، وأمّية بن خلف ، وسهل بن عمرو ، ومنبهاً ونيهاً ابني
الحجاج .

أسماء : المعلمين أبو صالح صاحب الكلبي ، وأبو عبد الرحمن السلمي ، ومعبد الجهني ، والضحاك بن مزاحم ، وعبد الله بن الحارث ، وقيس بن سعد ، وعطاء أبي رياح ، وعبد الكريم أبو أمية ، والحسين المعلم ، ومخيمرة الهمداني ، والكميت بن زيد الشاعر ، وحبيب المعلم ، وعبد الحميد كاتب أمية ، وأبو البداء ، وأبو عبد الله كاتب الرسائل ، والحجاج ابن يوسف وكان اسمه كليب وأبوه يوسف كان معلماً ، وعلقمة بن أبي علقمة ، وأبو معاوية النحوي شيبان ، وأبو سعيد المؤدب محمد بن مسلم ، وإبراهيم بن سليمان أبو إسماعيل الثقفي ، والقاسم .

أسماء : من وإلى العراق زياد بن أبيه وابنه عبيد الله ، ومصعب بن الزبير ، وبشر بن مروان ، والحجاج بن يوسف ، ويزيد بن المهلب ، ومسلمة ابن عبد الملك ، وعمر بن هبيرة الفزاري ، وخالد القسري ، ويوسف بن عمر الثقفي ، وعبد الله بن عمر بن عبد العزيز ، ويزيد بن عمر بن هبيرة ، وما يجمع المراقان لأحد بعد هؤلاء .

أسماء : المنافقين الذين أرادوا أن يلقوا رسول الله في غزوة تبوك هم : عبد الله بن أبي سلول ، وسعد بن أبي سرح ، وأبو حاضِر الأعرابي ، والجلال بن سويد ، ومجمع بن حارثة ، ومليح التيمي ، وحصين بن عمير ، وطعيمة بن أبيرق ، ومرة بن الربيع وكان رأسهم أبو عامر .

أسماء : المؤلفة قلوبهم هم : أبو سفيان وابنه معاوية ، وحكيم بن حزام ، والحارث بن هشام أخو أبي جهل ، وسهيل بن عمرو ، والعلاء بن حارثة ، وعيينة بن حصين ، والأقرع بن حابس ، ومالك بن عوف ، والعباس ابن مرداس ، والقيس بن مخزومة ، وجبير بن مطعم .

الأسماء المؤنثة بغير علامة نظمها ابن الحاجب وهي هذه :

نفسى الفداء العالم وافاني	بمسائل فاحت كفنن البان
أسماء تأنيث بغير علامة	هي يا فتى في عرفهم ضربان
قد كان منها ما يؤنث ثم ما	خيرت فيه باختلاف المعاني

أما التي لا بد من تأنيثها
والنفس ثم الدار ثم الدلو من
وجهن ثم السعير وعقرب
ثم الجحيم ونارها ثم العصا
والغول والفردوس والفلك التي
وعروض شعر والذراع وتعلب
والقوس ثم المنجنيق وأرنب
وكذاك في ذهب ونهر حكمهم
والعين للينبوع والدرع التي
وكذاك في كبد وفي كرش وفي
وكذاك في فرس وكأس ثم في
والعنكبوت نذب والموسى معاً
والرجل منها والسراويل التي
وكذا الشمال من الاناث ومثلها
أما الذي قد كنت فيه مخيراً
السلم ثم المسك ثم القدر في
والليث منها والطريق مع السرى
وكذاك اسماً والسبيل وكالضحى
والحكم هذا في القضاء أبداً وفي
وقصيدتي تبقى وإن أكتسي
ونسيت ذكر الرب أرجو عفوهُ

ستون منها العين والأذن
أعدادها والسن والكفان
والأرض ثم الأست والعضدان
والريح منها والظى ويدان
في البحر تجري وهي في القرآن
والمح ثم الفاس والوركبان
والخمر ثم البشر والفخذان
أبداً وفي ضرب بكل بيان
هي من حديد قط والقدمان
سفر ومنها الحرب والنعلان
أفعى ومنها الشمس والعقبان
ثم اليمين وإصبع الإنسان
في الرجل كانت زينة العريان
ضبع ومنها الكف والساقان
هي كان سبعة عشر للتيان
لغة ومثل الحال كل أوان
ويقال في عنق كذا ولسان
وكذا السلاح لقاتل الطعان
حم وفي السكين والسلطان
ثوب الفناء وكل شيء فاني
والله يخفر زلة الإنسان

أسماء: النبي ﷺ محمد، أحمد، محمود، يس، طه، ن،
البشير، النذير، السراج، المنير، الطهر، الطاهر، الأمين، الدر،
الحاشر، العاقب، الفاجر، الظاهر، المنصور، المؤيد، المتوكل،
المقفي، النبي، الرسول، الماحي، الفاتح، الشاهد، المبشر، القاسم،
الضحك، القتال، عبد الله، الذكر، العالم، الحاكم، الخاتم، العابد،

المجاهد ، الشاكر ، الصابر ، الذاكر ، القاضي ، الراضي ، الداعي ،
 الهادي ، القاري ، التالي ، الناهي ، الأمر ، الصانع ، الصادق ، القانت ، الحافظ ،
 الغائب ، العاقل ، الفاضل ، الكريم ، الرحيم ، العظيم ، اليتيم ، المستقيم ،
 المعصوم ، العزيز ، القريب ، الشهيد ، الحريص ، الحبيب ، القوي ،
 السوحي ، الأمي ، المكي ، الملكين ، الممين ، المذكر ، المسبح ،
 السمتفر ، المصلي ، المبلغ ، المصدق ، المحدث ، المؤمن ، المزمّل ،
 المدثر ، المتعبد ، المنادي ، المهتدي ، المبعوث ، المرسل ، المختار ،
 المرفوع ، المعفو ، المغفور ، المكفي ، المقتي ، المرتضى ، المطاع ،
 الساجد ، البرهان ، الحسني ، الهدى ، الرحمة ، النور ، النجم ، الشمس ،
 البشر ، الرحل ، الصاحب ، المجتبى ، الكافي ، الهادي ، العارف ،
 السخي ، الفجر ، المصباح ، الإنسان ، النعمة ، المأنوس ، البدر ، الظل ،
 العبد ، وغير ذلك المذكورة في البحار ج ٦ ص ١٢٥ .

وروى الصدوق في المعاني ص ١٩ باب ١٥ عن النبي ﷺ قال : أنا
 أشبه الناس بآدم وإبراهيم أشبه الناس بي خلقاً وخلقاً وسماني الله تعالى من
 فوق عرشه عشرة أسماء وبين الله وصفي وبشر بي على لسان كل رسول بعثه إلى
 قومه وسماني ونشر في التوراة اسمي وبث ذكرني في أهل التوراة والإنجيل
 وعلمني كلامه ، ورفعني في سمائه ، وشق لي اسمي من أسمائه فسماني
 محمداً وهو محمود وأخرجني في خير قرن من امتي ، وجعل اسمي في التوراة
 أحمد فبالتوحيد حرم أجساد امتي على النار ، وسماني في الإنجيل أحمد فأنا
 محمود في أهل السماء ، وجعل امتي الحامدين وجعل اسمي في الزبور ماح
 محي الله تعالى من الأرض عبادة الأوثان ، وجعل اسمي في القرآن محمداً فأنا
 محمود في جميع أهل القيامة في فصل القضاء لا يشفع أحد غيري ، وسماني
 في القيامة حاشراً يحشر الناس على قدمي ، وسماني الموقف أوقف الناس
 بين يدي الله تعالى ، وسماني العاقب أنا عقب النبيين ليس بعدي رسول ،
 وجعلني رسول الرحمة ورسول التوبة ورسول الملاحم والمقفي قضيت النبيين
 جماعة وأنا القيم الكامل الجامع ومن على ربي ، وقال لي يا محمد صلى الله
 عليك فقد أرسلت كل رسول إلى أمته بلسانها وأرسلتك إلى كل أحمر وأسود

من خلقي ونصرتك بالرعب الذي لم أنصر به أحداً غيرك وأحللت لك الغنيمة ولم تحل لأحد قبلك وأعطيت لك منك كنزاً من كنوز عرشي فاتحة الكتاب وخاتمه .

أسماء : الهر خمسة : الخيطل ، والسنور ، والضيون ، والقط ، والهر . وبالفارسية كُربه .

إسماعيل : بالكسر معناه مطيع الله ، كما ذكره في القاموس في مادة سمعل اسم جماعة .

إسماعيل : بن آدم بن عبد الله بن سعد الأشعري القمي ، إمامي ثقة له كتاب روى عنه محمد .

إسماعيل : بن أبان أبو إسحاق الغنوي الأزدي الكوفي الوراق ، إمامي ثقة روى عن هشام بن عروة والثوري ومسعر وابن المبارك وجماعة ، وعنه إبراهيم بن سعيد الجوهري والبخاري وأبو داود وأبو زرعة ، وأبو حاتم والذهلي والدارمي وأحمد بن حنبل وجماعة ببغداد مات سنة ٢١٦^(١) وعنه ابن حجر في التهذيب ج ١ ص ٢٦٩ بعنوانين وتوهم بأن الوراق الأزدي غير الحنطاط الغنوي فتأمل .

إسماعيل : بن إبراهيم أبو إبراهيم صاحب الرقيق البغدادي ، عامي لا بأس به «خ» .

إسماعيل : بن إبراهيم أبو الأحوص الراوي عنه أبو عوانة ، عامي مات سنة ٢٦٠ «ن» .

إسماعيل : بن إبراهيم أبو بشر صاحب الهروي البصري ، عامي روى عن أبيه «ن» .

إسماعيل : بن إبراهيم أبو سعيد الأقرع البغدادي الراوي عن مالك ، عامي «خ» .

إسماعيل : بن إبراهيم بن أبي بكر التفليسي نجم الدين المتوفى سنة ٧٤٦ عامي (الدرر الكامنة) . هو غير الجزري الذهبي ، وغير أبي علي المؤدب ، وغير أبي الفضائل الحنفي المتوفى سنة ٦٢٩ هـ .

إسماعيل : بن إبراهيم الأحول أبو يحيى التميمي الكوفي ، إمامي حسن روى عن الأعمش .

إسماعيل : بن إبراهيم بن إسماعيل أبو بكر الناقد المتوفى سنة ٢٢٣ عامي (تاريخ بغداد) . هو غير أبي الفضل الحنفي المتوفى سنة ٧٠٩ ، وغير الباسي المتوفى سنة ٢٤٦ .

إسماعيل : بن إبراهيم بن بزة القصير الكوفي الراوي عن الصادق عليه السلام ، إمامي حسن وهو غير الحجازي ، وغير الترجماني المتوفى سنة ٢٣٦ ، وغير الحلبي «جش» .

إسماعيل : بن إبراهيم الخليل عليه السلام الذبيح أخو إسحاق عليه السلام ولد سنة ٣٤١٨ بعد هبوط آدم عليه السلام بمكة السنة التي نزل بها جبرئيل وألقب بأعراق الثرى لانتشار ولده في البلدان والصحاري فلما ولد عيرتها سارة بما تعير به الإسماء فبكت امه هاجر كما تقدم بتمام قصته في أخيه إسحاق وهو الغلام الحليم الذي بشر الله تعالى به إبراهيم في المنام ، قيل هو الذي هاجر إلى بلاد العرب وبقي فصاهر بني جبرئيل وولد له من امرأته دغلة بنت مضاض اثني عشر ذكراً وبنت واحدة ، وقيل نبأه الله وأرسله إلى العماليق وجبرئيل وقبائل اليمن فنهاهم عن عبادة الأوثان فأمنت به طائفة منهم وكفر أكثرهم .

روى الصدوق^(١) عن الصادق عليه السلام قال : أمر الله تعالى إبراهيم أن يحج ويحج بإسماعيل معه من أرض بانقيا التي بالنجف في الكوفة ويسكنه الحرم على جبل أحمر ما معهما إلا جبرائيل فلما بلغا الحرم ، قال له جبرائيل : يا إبراهيم انزلا فاغتسلا قبل أن تدخلوا الحرم ، فنزلا واغتسلا وأراهما كيف يتوثقا للإحرام ففعلا (الحديث) ذكرناه بتمامه في أبيه إبراهيم عليه السلام وفيه فلما خرج إبراهيم من مكة شيعه إسماعيل حتى خرج من الحرم فذهب إبراهيم ورجع إسماعيل إلى الحرم فرزقه الله تعالى من الحميرية ولدأ لم يكن له عقب وتزوج إسماعيل من بعدها أربع نسوة فولد له من كل واحدة أربعة غلمان .

وفي حديث آخر قال عليه السلام : إن إبراهيم عليه السلام خلف هاجر وإسماعيل

بمكة عطش إسماعيل فبكى فخرجت امه حتى علت الصفا وبالوادي أشجار فسادت هل بالوادي من أنيس فلم يجيها أحد وانحدرت حتى علت على المروة ، فنادت هل بالوادي من أنيس فلم تزل تفعل ذلك حتى فعلته سبع مرات فلما كانت السابعة هبط عليها جبرائيل ، فقال لها : أيتها المرأة من أنت ؟ فقالت : أنا هاجر أم ولد إبراهيم ، قال لها : وإلى من خلفك ، قالت : أما إذا قلت أخلفك ، لقد قلت له يا إبراهيم إلى من تخلقني هاهنا فقال إلى الله تعالى أخلفك ، فقال لها جبرائيل : نعم ما خلفك إليه لقد وكلكم إلى كاف فارجعي إلى ولدك ، فرجعت إلى البيت وقد نبعت زمزم والماء ظاهر يجري فجمعت التراب فحبسته ، قال الصادق عليه السلام لو تركته لكان سيحاً .

وفي حديث آخر قال عليه السلام : نظرت إلى إسماعيل فحسب برجله وقد ظهرت الماء من تحت رجليه فعدت حتى جمعت حوله رملاً فإنه كان سائلاً فزمزمته بما جعلته جمعت حوله فلذلك سميت زمزم فلما ظهر الماء بمكة عكفت الطير والوحش على الماء (الحديث) وهو طويل . وفي البحار ج ٥ ص ١٤١ قال عليه السلام : فمر ركب من اليمن فلما رأوا الطير حلقت عليه جاؤوا فسقوا وأطعموهما وأجرى الله لهما بذلك رزقاً . وفي ص ١٤٢ عن علي عليه السلام قال : شب إسماعيل وإسحاق فتسابقا فسبق إسماعيل فأخذه إبراهيم فأجلسه في حجره وأجلس إسحاق في جنبه فغضبت سارة وقالت : إما إنك قد جعلت أن لا تسوي بينهما فاغرها عني فانطلق إبراهيم بإسماعيل وبأمه هاجر حتى أنزلهما مكة إلى أن قال ووضع جبرائيل يده في زمزم ثم طواها فالماء قد نبع فأخذت هاجر قربة مخافة أن يذهب ، فقال جبرائيل إنها تبقى فادعي ابنك ودعته ، فأقبل فشربا وعاشا حتى أتاهما إبراهيم فأخبرته الخبر فقال عليه السلام هو جبرائيل .

وفي حديث آخر قال عليه السلام : لما ولد إسماعيل حملة إبراهيم وأمّه على حمار وأقبل معه جبرائيل حتى وضعه في موضع الحجر ومعه شيء من زاد وسقاء من ماء والبيت يومئذ ربوة حمراء من مدر وكان إبراهيم ابن تسع وتسعون سنة . وفي سورة العنكبوت قال تعالى : ﴿ووهبنا له إسحاق ويعقوب وجعلنا في ذريته النبوة والكتاب وآتيناه أجره في الدنيا وإنه في الآخرة لمن

الصالحين» (١).

وفي حديث آخر قال ﷺ: وقضى الله تعالى على إبراهيم الموت فلم يره إسماعيل ولم يخبر بموته حتى كان أيام الموسم فتهاً إسماعيل لأبيه فتزل جبرائيل فعزاه بأبيه ، فقال له: يا إسماعيل لا تقول في موت أبيك ما يسخط الرب، وقال إنما كان عبداً دعاه الله فأجابته وأخبره أنه لا حق بأبيه وكان إسماعيل ابن صغير يحبه وكان هوى إسماعيل فيه فأبى الله عليه ذلك ، فقال ﷺ: فلما قضى الموت على إسماعيل دعى وصيه فقال: يا بني إذا حضرك الموت فافعل كما فعلت فمن أجل ذلك ليس يموت إمام إلا أخبره إلى من يوصي .

وفي كمال الدين ص ٨٤ روي عن الباقر ﷺ قال: مر غلام على راهب الذي كان في مصلاه ، قال: مر بي غلام أروع النور يطلع من جبهته له ذوائب من خلفه ومعه بقر يسوقها كأنما دهنت دهناً وغنم يسوقها كأنما دخست دخساً قال: فأعجبني ما رأيت منه فقلت: يا غلام لمن هذه البقر والغنم، فقال لي، فقلت له ومن أنت فقال أنا إسماعيل بن إبراهيم، (الحديث) تقدم في أبيه . وفي ص ١٢٢ قال: أوصى إبراهيم إلى إسماعيل وأوصى إسماعيل إلى إسحاق ، وقال ﷺ: جعل الله النبوة في إسماعيل وجعله خليفة أبيه وإذا مضى انتقل الأمر إلى أخيه إسحاق وجعل بيته بيت المقدس ، وجعل بيت إسماعيل الكعبة وكان من ذريته نبينا محمد ﷺ خاتم الأنبياء الذي يقال له ابن الذبيحين .

وفي المعاني ص ١١١ عن داود الرقي قال للصادق ﷺ أيهما كان أكبر إسماعيل أم إسحاق ، قال ﷺ: إسماعيل أكبر من إسحاق بخمس سنين هذا رد على قول من قال ولدا في سنة واحدة . وفي البحار ج ٥ باب أحوال أولاد وأزواج إبراهيم ﷺ عن الباقر ﷺ: إن إسماعيل أول من شق لسانه بالعربية فكان أبوه يقول له وهما بينان البيت يا إسماعيل هابي ابن أي اعطني حجراً ، فيقول له إسماعيل: يا أبت هاك حجراً فإبراهيم يني وإسماعيل يناوله الحجارة .

وفي ص ١٣٩ قال الصادق عليه السلام: إن إبراهيم كان نازلاً في بادية الشام ، فلما ولد له إسماعيل من هاجر اغتمت سارة من ذلك غمّاً شديداً لأنه لم يكن له منها وكانت تؤذي إبراهيم في هاجر فغمه فشكى إبراهيم ذلك إلى الله تعالى فأوحى الله تعالى إليه إنما مثل المرأة مثل الضلع العوج إن تركتها استمعت بها وإن أقمتها كسرتها ، ثم أمره أن يخرج إسماعيل وامه عنها ، فقال : يا رب إلى أي مكان ، قال إلى حرمي وأمني وأول بقعة خلقتها من الأرض وهي مكة ، فأنزل الله تعالى عليه جبرائيل بالبراق فحمل هاجر وإسماعيل وإبراهيم ، وكان إبراهيم عليه السلام لا يمر بموضع حسن فيه شجر ونخل وزرع إلا وقال يا جبرائيل إلى هاهنا إلى هاهنا فيقول جبرائيل لا أمضِ أمضِ حتى وافى مكة فوضعه في موضع البيت ، وقد كان إبراهيم عليه السلام عاهد سارة أن لا ينزل حتى يرجع إليها فلما نزلوا في ذلك المكان كان فيه شجر فألقت هاجر على ذلك الشجر كساء كان معها فاستظلوا تحته فلما سرح بهما وضعهما إبراهيم وأراد الإنصراف عنهما إلى سارة ، قالت له هاجر يا إبراهيم بم تدعنا في موضع ليس فيه أنيس ولا ماء ولا زرع ، فقال إبراهيم عليه السلام الذي أمرني أن أضعكما في هذا المكان هو حاضر يكفيكما ، ثم انصرف عنهما فلما بلغ جبل كدى بذى طوى الثفت إليهما إبراهيم فقال : ﴿ربنا إني أسكنت من ذريتي بوادٍ غير ذي زرع عند بيتك المحرم﴾^(١) (الآية) ، ثم مضى وبقيت هاجر فلما ارتفع النهار عطش إسماعيل وطلب الماء فقامت هاجر في الوادي تطلب الماء (الحديث) كما تقدم ، فلما زارهما إبراهيم المرة الثانية نظر إلى كثرة الناس حولهما فسر بذلك سروراً شديداً فلما بلغ إسماعيل مبلغ الرجال أمر الله تعالى إبراهيم أن يبني البيت كما تقدم فسي إبراهيم ويأتي في القبلة والكعبة ومكة وهو أول من ركب الخيل وكانت وحشية لا تركب فتحبرها الله لإسماعيل فحشرها من جبل منى .

وفي ص ١٤٢ قال الصادق عليه السلام: إن إسماعيل تزوج بامرأة من العمالة يقال لها سامة وإن إبراهيم عليه السلام اشتاق إليه فركب حميراً فأخذت عليه سارة أن لا ينزل حتى يرجع فأناء وقد هلك هاجر فلم يوافقه إسماعيل ودفنها في

(١) سورة إبراهيم ؛ الآية : ٣٧ .

الحجر في جنب الكعبة وجعل عليها حائطاً لثلاث يوطاً قبرها . وفي ص ١٤٣ قال النبي ﷺ : عاش إسماعيل مائة وعشرون سنة وفي حديث آخر مائة وسبع وثلاثون سنة وأخوه إسحاق عاش مائة وثمانون سنة ودفن بالحجر مع امه فلم يزل بنو إسماعيل ولاية الأمر يقيمون للناس حجهم وأمر دينهم يتوارثونها كابر عن كابر صار زمن عدنان بن أدد . وفي ص ١٤٤ قال الصادق عليه السلام : الحجر بيت إسماعيل وفيه قبره وقبر أمه فكره أن يوطىء فحجر عليه حجراً وفيه قبور الأنبياء وليس شيء منه في البيت .

وفي حديث آخر قال عليه السلام : دفن في الحجر مما يلي الركن الثالث عذارى بنات إسماعيل وينسوه على ما في التوراة : أوبثيل ، قيسار ، نابت ، أوبنا ، يوت ، ميسام ، اذبل ، مسيم ، مسمع ، دوام ، دما ، مشى ، حداد ، نيم ، نابش ، متماع ، دومة ، مسا ، حدد ، يتما ، يطور ، نافيش ، قدمة ؛ ولكل منهم أعقاب منهم العرب العدنانية وأزواجه الجداء وشمامة الجرهمية والعمالقية .

إسماعيل : بن إبراهيم الديباج أبو إبراهيم الشريف الخلاص إمامي حسن شهد فخاً ، أبوه إبراهيم الغمر وجده الحسن المثنى ، وابناه إبراهيم طباطبا وأبو علي الحسن الثج وأحفاده .

إسماعيل : بن إبراهيم الربيعي أخو عيسى النحوي المتوفى سنة ٤٨٠ عامي هو غير الحنبلي المتوفى سنة ٧٠٣ ، وغير أخيه بدر الدين المتوفى سنة ٧٣٠ ، وغير المصري المتوفى سنة ٧٣١ ، وغير الخراساني ، وغير عماد الدين المتوفى سنة ٧٧٦ ، وغير المخزومي المدني .

إسماعيل : بن إبراهيم العبدي الراوي عن سهل بن زياد وعنه الحسين ابن علي بن الحكم ، إمامي لا بأس به هو غير أبي القاسم البغدادي المتوفى سنة ٣٣٨ (١) .

إسماعيل : بن إبراهيم بن علي الحسين أبو إبراهيم الطباطبائي ، إمامي حسن جليل .

إسماعيل : بن إبراهيم بن غازي أبو طاهر النميري المتوفى سنة ٣٣٧

حنفي .

إسماعيل : بن إبراهيم الكرابسي أبو إبراهيم البصري ، الراوي عن أبيه عامي مات سنة ١٩٤ ، هو غير الكردي المتوفى سنة ٧٥٥ ، وغير أبي علي الصيرفي^(١) .

إسماعيل : بن إبراهيم بن محمد بن الحسن بن محمد بن الحسين بن بابويه أبو إبراهيم القمي ، أخو أبي طالب إسحاق إمامي ثقة ، هو غير الشافعي المتوفى سنة ٢٦٤ ، وغير الحنفي المتوفى سنة ٢٣٦ ، وغير أبي بشير البصري المتوفى سنة ١٩٤ ، وغير أبي معمر الهروي المتوفى سنة ٢٣٦ ، وغير المكي والمطري ، وغير المروزي .

إسماعيل : بن إبراهيم بن مهاجر بن جابر البجلي النخعي الكوفي الراوي عن أبيه الظاهر كونه من الإمامية ومن ولد جابر الجعفي ، روى عنه وكيع وابن نمير وجماعة ضعفه العامة .

إسماعيل : بن إبراهيم بن موسى الكاظم عليه السلام أخو جعفر وموسى ابنه محمد يأتي «لب» .

إسماعيل : بن إبراهيم بن يحيى العلوي الدمشقي والد إبراهيم ، قيل حنفي مات سنة ٦٦٤ هو غير الضرير الواسطي ، وغير عماد الدين المتوفى سنة ٧٦٩ ، وغير أبي أحمد الكوفي .

إسماعيل : أبو العلاء إمامي حسن من أصحاب الباقر عليه السلام ، كان من بني قيس بن ثعلبة .

إسماعيل : أبيض البطن بن محمد بن إسماعيل بن الحسن بن زيد بن الحسن ، إمامي هو غير ابن أبي إدريس ، وغير الملائي وغير المؤدب ، وغير ابن أبي أويس .

إسماعيل : بن أبي بكر أبي السمال أخو إبراهيم ، واقفي هو وأخوه

(١) الدرر الكامنة وتاريخ بغداد وتهذيب التهذيب .

رويا عن الكاظم عليه السلام لا بأس بهما ، هو غير الحموي المتوفى سنة ٧٦٠ ، وغير الرملي ، وغير ابن أبي البركات .

إسماعيل : بن أبي بكر بن عبد الله بن محمد اليمني الحسيني ، ولد الإمام شرف الدين بن المقرئ صاحب عنوان الشرف درس بالمجاهدية ، كان عالم البلاد اليمنية له كتاب في التاريخ والعروض والقوافي والنحو وغير ذلك ولد سنة ٧٦٥ ومات سنة ٨٣٧ هو غير ابن أبي الحارث المتوفى سنة ٢٥٨ ، وغير ابن أبي حبيبة الأنصاري .

إسماعيل : بن أبي خالد الأزدي الكوفي الإمامي الثقة الراوي عن الصادق عليه السلام له كتاب القضاء ، أبوه محمد بن مهاجر يأتي وهو غير القرشي المتوفى سنة ١٣٠ ، وغير الأحمسي المتوفى سنة ١٤٦ ، وغير المدني الفدكي ^(١) .

إسماعيل : بن أبي زياد السكوني الشعيري المتوفى سنة ٢٤٧ ثقة روى عن الصادق عليه السلام ^(٢) له كتاب ، هو غير السلمي الكوفي الإمامي الثقة المذكور في رجال النجاشي ص ٢٠ وغير الشقري المذكور في لسان الميزان ج ١ ص ٤٠٧ .

إسماعيل : بن أبي سارة أخو الحسن ، إمامي حسن روى عنه ابن أبي عمير .

إسماعيل : بن أبي سعيد الأصبهاني ، عامي ، وهو غير ابن أبي سعيد بن شيروس «ن» .

إسماعيل : بن أبي سمال أخو إبراهيم بن أبي سمال إمامي ، يقال له ابن أبي بكر بن أبي سمال .

إسماعيل : بن أبي الصباح الراوي عن الصادق عليه السلام وعنه علي بن الحكم ، إمامي حسن ذكره في مرآة العقول ج ٣ ص ٤١٧ حديث ٧ هو غير ابن أبي شعيب ، وغير ابن أبي عباد البصري .

(١) رجال النجاشي وتهذيب التهذيب .

(٢) تهذيب التهذيب ج ١ ص ١٩٨ .

إسماعيل : بن أبي عبد الله القطان أبو عمرو الراوي عنه محمد بن عيسى القمي ، إمامي حسن له كتاب الخطب^(١) يحتمل اتحاده مع ابن أبي عبد الله الأشعري «ن» .

إسماعيل : بن أبي القاسم بن أحمد أبو إسحاق الديلمي ، إمامي روى عن أبي منصور نصر بن عبد الجبار القزويني وعنه أبو جعفر الطبري محمد بن أبي القاسم حسن نقله ابن حجر في لسان الميزان .

إسماعيل : بن أبي محمد يحيى بن المبارك أخو إبراهيم ومحمد أبو علي البغدادي النحوي .

إسماعيل : بن أبي يحيى الهاشمي مولاهم الكوفي ، إمامي صيرفي حسن من أصحاب الصادق عليه السلام نسخة من رجال الشيخ ابن يحيى هو غير أبي إسحاق الكاتب الواقدي البغدادي المذكور في تاريخ بغداد .

إسماعيل : بن أحمد بن أسد بن نوح بن سامان كان من ملوك السامانية بسمرقند مات سنة ٢٩٥ في صفر ، هو غير أبي سعد الجرجاني المتوفى سنة ٤٠٣ ، وغير أبي إبراهيم الحنفي المتوفى سنة ٤٦١ ، وغير أبي طاهر الحنفي المتوفى سنة ٧١٥ ، وغير أبي إبراهيم الصوفي ، وغير الحلبي المتوفى سنة ٤٤٧ ، وغير البليسي المتوفى سنة ٧٤٢ ، وغير الواسطي «خ» .

إسماعيل : بن أحمد بن زيادة الله البرقي النحوي اللغوي ، هو غير الحنفي المتوفى سنة ٥٧٠ .

إسماعيل : بن أحمد صاحب خراسان ، إمامي كان يهتم بأمر الدين (رجال الشيخ) هو غير الضرير المتوفى سنة ٤٣٠ ، وغير عماد الدين الشافعي المتوفى سنة ٧٩٨ ، وغير برهان الدين الحنفي وغير الهروي الذي كان في سنة أربعمائة وثلاث عشرة ، وغير أبي القاسم الجرجاني الذي كان في سنة ثلاثمائة وإحدى وستين ، وغير أبي القاسم اليماني ، وغير أبي رجاء الأصبهاني ، وغير عماد الدين المتوفى سنة ٧٤٠ .

(١) رجال النجاشي ص ٢٢ .

إبراهيم ، قاضي واسط إمامي حسن وابنه أبو جعفر محمد النقيب بواسط هو غير إسماعيل بن إسحاق الأحوال .

إسماعيل : بن الأرقط إمامي حسن ، أمه أم سلمة اخت الصادق عليه السلام (تهذيب التهذيب ص ٣٠٩) .

إسماعيل : الأزرق الراوي عن الباقر عليه السلام وعنه عمر بن أذينة ، إمامي حسن .

إسماعيل : بن إسحاق بن إبراهيم أبو بكر السراج النيسابوري أخو إبراهيم ومحمد .

إسماعيل : بن إسحاق بن إسماعيل بن حماد بن زيد أبو إسحاق الأزدي البصري الجريسي الفقيه اللغوي النحوي المتوفى سنة ٢٨٢ ، مالكي ولد سنة ١٩٩ كان فاضلاً متقناً فقيهاً على مذهب المالكية وصف المسند^(١) هو غير أبي أحمد المتوفى سنة ٣١٧ ، وغير أبي محمد الرقي المتوفى سنة ٣٠٦ ، وغير أبي إسحاق البغدادي ، وغير أبي إسماعيل الكندي الأسلمي .

إسماعيل : بن أسد الله بن إسماعيل الكاظمي الإمامي ، حسن كان أعجوبة دهره وفاتقاً على قاطبة فضلاء عصره ، متصفاً بكل جميل من الفضائل مجازاً من أغلب أساتذته في الفقه والاستنباط بل ممتازاً من سائر المشايخ والأعيان في الزهد والعبادة ، وتعاهد أحوال العجزة والمساكين والقيام بحقوق اخوانه المؤمنين توفي سنة ١٢٤٠ ، أبوه وأخوه الشيخ حسن يأتیان في حرف الشين (روضات الجنات ص ٢٨) .

إسماعيل : بن أسيد أو ابن أسد الراوي عن جبلة الأفريقي وعنه فرغة أو قزعة ، إمامي لا بأس به^(٢) هو غير ابن الأشعث بن قيس الكندي ، وغير إسماعيل الأعرج بن جعفر .

إسماعيل : بن أمية بن عمر بن سعيد بن العاص الأموي الملكي أحد

(١) تاريخ بغداد .

(٢) الخصال ج ١ ص ٧٠ .

العلماء الأشراف ، تابعي وثقه أبو حاتم روى عن أبيه ونافع وعكرمة مولى ابن عباس وجماعة وعنه الثوري وابن جريج ، آبائه وعماه موسى وسعيد ، هو غير ابن أمية القرشي على الظاهر ، وغير الجبلي أمير الكوفة المتوفى سنة ١١٧ ، وغير ابن بحر العسكري المتوفى سنة ١٣٩ يأتي تراجمهم .

إسماعيل : بن أبياس الكندي الكوفي ، عامي روى عن أبيه عن جده قيل هو ابن يحيى .

إسماعيل : بن يزيد إمامي حسن من أصحاب الرضا عليه السلام ، هو ابن بشار البصري الإمامي .

إسماعيل : بن بشير بن سليمان الكوفي الراوي عن أبيه الظاهر كونه من الشيعة لا بأس به^(١) هو غير ابن بشير التابعي ، وابن بشير البصري المتوفى سنة ٢٢٥ «يب» .

إسماعيل : بن بكر أو بكير الكوفي الإمامي المصنف الراوي عنه إبراهيم بن سليمان التيمي ثقة^(٢) هو غير أبي علي السكري البغدادى ، وغير ابن بلال العثماني المقرئ الدمياطي .

إسماعيل : بن بهرام بن يحيى الهمداني ثم الخبذعي الوشاء الكوفي صدوق الظاهر كونه من الشيعة مات سنة ٢٤١ ، هو غير الأسدي أو البيدي المذكور في الخصال ج ٢ ص ٦٣ .

إسماعيل : بن توبة الثقفي المتوفى سنة ٢٤٧ عامي هو غير ابن ثوبان الأسدي .
إسماعيل : بن جابر بن يزيد الجعفي ، إمامي ثقة روى عن الصادق عليه السلام والكاظم وعنه عثمان بن عيسى ومنصور بن يونس وجماعة ، أبوه ثقة أيضاً وأخوه محمد يأتيان^(٣) ومن ضعة لا وجه له .

(١) لسان الميزان ج ١ ص ٣٩٦ .

(٢) رجال الشيخ .

(٣) رجال النجاشي ص ٢٣ وفي لسان الميزان ج ١ ص ٣٩٧ .

(٤) مرآة العقول ج ٣ ص ٩٢ .

إسماعيل : الجزري الراوي عن الصادق عليه السلام ، إمامي حسن^(٤).

إسماعيل : بن جعفر بن إبراهيم بن محمد بن علي بن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب عليه السلام الراوي عن الحسن بن زيد عن أبيه وعنه ابنه محمد إمامي لا بأس به (لسان الميزان ج ١ ص ٢٩٧).

إسماعيل : بن جعفر بن أبي كثير الأنصاري الزرقي المقرئ المدني .

إسماعيل : بن جعفر بن سليمان العباسي أبو الحسن الهاشمي قال الخطيب في التاريخ ج ٦ ص ٢٦٠ كان من وجوه بني هاشم وأفاضلهم مات سنة ٢١٦ وهو ابن سبعين سنة .

إسماعيل : بن جعفر بن عبد الله بن جعفر الطيار الجعفري ، كان سيداً جليلاً مقدماً بالري وقبره ظاهر بها يزاد وكذا قبر أخيه القاسم وأولاده بها في غاية الانتشار «ضرب» .

إسماعيل : بن جعفر بن عيسى العامري ، إمامي حسن كان من أصحاب الصادق عليه السلام .

إسماعيل : بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب عليه السلام المشهور بإسماعيل الأعرج بن جعفر الصادق عليه السلام أبو محمد ، أمه فاطمة بنت الحسين الأثرم بن الحسن بن علي عليه السلام ، كان أكبر ولد أبيه وأحبهم إليه وكان يحبه حباً شديداً فلما توفي في حياة أبيه بالعريض حمل على رقاب الرجال إلى البقيع فدفن في داخل سور المدينة سنة ١٣٣ قبل وفاة أبيه بعشرين سنة . زرته من وراء الشباك خارج من القبة في سنة ألف وثلاثمائة وثمانية وخمسين لأن أباه كان مسدوداً بأمر الطائفة الروابية .

روى الصدوق في أماليه^(١) عن عنبسة بن بجاد العابد قال : لما مات إسماعيل بن جعفر بن محمد عليه السلام وفرغنا من جنازته جلس الصادق عليه السلام وجلسنا حوله وهو مطرق ، ثم رفع رأسه فقال : أيها الناس إن هذه الدنيا دار

(١) أمالي الصدوق مجلس ٤٢ .

فراق لا دار استواء على أن الفراق المألوف حرقه لا تدفع ولوعة لا ترد وإنما يتفاضل الناس بحسن العزاء وصحة الفكرة فمن لم يثكل أخاه ثكله أخوه ، ومن لم يقدم ولداً كان هو المقدم دون الولد ، ثم تمثل بقول ابن خراش الهذلي يرثي أخاه :

ولا تحسبي أنني تناسيت عهدك ولكن صبري يا أميم جميل

وروى الطبرسي في أعلام الورى ص ١٧٠ في الفصل الخامس حالاته ، وأحمد بن المهنا في عمدة الطالب ص ٢٢٢ ، والفاضل المعاصر السيد صادق بحر العلوم في الهامش كما يأتي هنا بعنوان الإسماعيلية . أبوه وأخوته وابناه علي ومحمد وبنته فاطمة وزوجته رقية بنت موسى الجون ، ومن ولده جماعة من ملوك مصر المشهورين العبيدين لأنهم كانوا من ولد عبيد الله بن محمد بن جعفر بن محمد بن إسماعيل ومن ولده السيد علي الفلاح بن علي بن سليمان ابن إسماعيل بن محمد بن إسماعيل بن جعفر الصادق عليه السلام . أول من ملك البصرة^(١) .

إسماعيل : بن حفينة الظاهر هو أحمد حقينة بن علي بن الحسين الأصغر ، إمامي حسن «كش» .

إسماعيل : بن جمعة بن عبد الرزاق النحوي المتوفى سنة ٦٩٥ عامي .

إسماعيل : بن حاتم أبو علي الإمامي ، حسن^(٢) هو غير ابن جاجي الشافعي .

إسماعيل : حازم الجعفي مولاهم الكوفي ، إمامي من أصحاب الصادق الظاهر اتحاده مع السلمي .

إسماعيل : بن حامد القوسي شهاب الدين المتوفى سنة ٦٥٣ له كتاب المعجم .

(١) وروى الصدوق أخباراً كثيرة عن إسماعيل في كتابه كمال الدين ص ٤٢ .

(٢) علل الشرائع ص ١٧٤ .

إسماعيل : بن حبان بن واقد الثقفي أبو إسحاق القطان الواسطي الراوي عنه ابن ماجة .

إسماعيل : بن حبيب أخو الحكم روى عن بريد العجلي عن الصادق عليه السلام وعنه علي بن الصلت^(١) هو غير ابن حبان الثقفي أبي إسحاق القطان .

إسماعيل : بن الحر الراوي عن الصادق عليه السلام وعنه حماد بن عيسى ، إمامي حسن هو واخوته أديم وأيوب والحسن وزكريا بنو الحر^(٢) .

إسماعيل : بن الحسن أبي الحسن الحلبي الهرقلي الزاهد الثقفي الإمامي ، حسن هو غير أبي القاسم الصرصري المتوفى سنة ٤٠٣ ، وغير أبي علي الصيرفي المتوفى سنة ٤٠٨ «خ» .

إسماعيل : بن الحسن المتطبب الراوي عن الصادق عليه السلام وعنه العلاء بن يحيى ، إمامي حسن^(٣) هو غير أبي القاسم البيهقي النحوي الغازي «بغ» .

إسماعيل : بن الحسن بن محمد أبو طالب النسابة النحوي ، إمامي حسن ولد سنة ٥٧٢ .

إسماعيل : بن الحسن بن محمد أبو المعالي هو وأخوه زيد وآبائه نقباء نيسابور كلهم من السادات الحسينية^(٤) هو غير عماد الدين ابن الناصر ، وغير المؤذن الخراساني .

إسماعيل : بن الحسين الأصبهاني ، كان من أجلاء العلماء المعاصرين المولود في سنة ١٣٠٦ المتوفى بالنجف سنة ١٣٧٢ وابنه السيد محمد فاضل يأتي هو غير الأنصاري الكاتب المتوفى سنة ٧٢١ ، وغير أبي القاسم البيهقي الحنفي ، وغير أبي محمد الحنفي .

إسماعيل : الحسيني الخاتون آبادي صاحب التكية المعروفة المدفون

(١) مرآة العقول ج ١ ص ٩٧ حديث ١٠ .

(٢) ذكره الصنوق في من لا يحضره الفقيه ج ١ .

(٣) مرآة العقول ج ٤ .

(٤) عمدة الطالب ص ٦٠ .

بها في قوادم مقبرة تخت فولاد أصبهان ، وابنه العلامة أمير محمد باقر رئيس الفضلاء في زمانه كانا من الأجلء ، وهو غير أبي إسماعيل الحيلي ، وغير أبي بكر البصري المتوفى سنة ٢٥٦ .

إسماعيل : بن حقيية أو ابن حفيضة كما تقدم إمامي حسن روى عنه ابن فضال .

إسماعيل : بن الحكم الرافي من ولد أبي رافع قاضي همدان ، إمامي حسن مصنف .

إسماعيل : بن حماد بن أبي حنيفة القاضي الكوفي ، حفيد أبي حنيفة مات سنة ٢١٧ .

إسماعيل : بن حماد بن أبي سليمان الأشعري مولا هم ، كوفي إمامي روى عن أبيه .

إسماعيل : بن حماد الجوهري أبو نصر صاحب الصحاح في اللغة ابن اخت الفارابي مات سنة ٣٩٣ أو ٤٥٣ إمام أئمة اللغة ، ثم تبعه من علمائنا الطريحي وغيره قال في خطبة كتابه الحمد لله شكراً على نواله والصلاة على محمد وآله وفيه دلالة على عدم تعصبه لأهل السنة الذين لا يرضون بترك الصلاة على الصحابة ما لا يخفى .

إسماعيل : بن حماد بن الحسن بن حماد أبو النصر الحضرمي ، عامي هو غير والد أبي يوسف .

إسماعيل : بن حمدون بن إبراهيم أبو القاسم المزكي الرازي ، إمامي حسن «ضرب» .

إسماعيل : بن حميد الأزرق إمامي حسن^(١) .

إسماعيل : بن حيدر بن حمزة العلوي ، كان سيداً جليلاً من شيوخ الشيعة ون .

إسماعيل : الخاجوثي بن الحسين بن محمد رضا بن علاء الدين محمد المازندراني ويقال له بن محمد حسين الأصبهاني ، كان عالماً بارعاً حكيماً جامعاً ناقداً بصيراً بلغ ما بلغ شريف الفطرة سليم الجنبه صاحب مقامات

(١) رجال الشيخ وفي رجال الكشي ص ٢٧٣ : ابن جميل .

فاخرة وكرامات باهرة وحسن الخط مستجاب الدعوة معظماً في أعين الملوك والأعيان ، حتى أن نادرشاه مع صولته وسطوته المعروفة كان لا يعتني من بين علماء زمانه إلا به ولا يقوم إلا بإذنه ولا يقبل إلا قوله ولا يمثل إلا أمره ، وذلك لاستغنائهما عما في أيدي الناس واكتفائه بالقليل من الأكل والشرب واللباس وقطعه النظر عما سوى الله وقصده القرية فيما تولاها :

بلى كل شيء ما خلا الله باطل وكل نعيم لا محالة زائل

وله مصنفات منها الأربعين وشرح الأربعين ، وشرح المدارك مجلدين ، وشرح الأحاديث الأربعين للشيخ البهائي العاملي ، وفوائد الرجالية ، وجامع الشتات ، وهداية الفؤاد إلى أحوال المعاد ، ورسالة في الإمامة ، وأخرى في الرد على الصوفية ، وأخرى في إبطال الزمان ، وأخرى في فضل الفاطميين وكون المنتسب إليهم بالأُم منهم ، وتعليقات على آيات الأحكام لأردبيلي ، وشرح دعاء الصباح وغير ذلك التي تبلغ نحو من مائة وخمسين مؤلفاً ، ومن تلامذته المهدي النراقي وآقا محمد البید آبادي وجماعة كثيرة من الفحول توفي سنة ١١٧٣ ودفن بتخت فولاد قرب قبر الفاضل الهندي (روضات الجنات ص ٣١) .

إسماعيل : بن خالد الكوفي الراوي عن الباقر والصادق والكاظم عليهم السلام ، إمامي حسن هو غير المخزومي الراوي عن مالك ، وغير المروزي الراوي عنه ابن أبي الدنيا (لسان الميزان ج ١ ص ٤٠٢) .

إسماعيل : خان بن الشاه عباس الأول المتوفى سنة ١٠٢١ قبره بمشهد الرضا عليه السلام .

إسماعيل : بن الخطاب السلمي الراوي عن ابن قولويه ، إمامي ثقة حفيده جعفر بن محمد .

إسماعيل : بن خلف بن سعيد بن عمران أبو طاهر الأنصاري المقرئ نحوي كان إماماً في علوم الآداب متقناً لفن القرآن صنف فيه كتاب العنوان ، وكتاب إعراب القرآن في تسع مجلدات أثنى عليه ابن بشكوال وعد فضائله مات سنة ٤٥٥ (وفيات الأعيان ج ١ ص ١٠٧) .

إسماعيل : بن خليفة بن عبد الغالب الدمشقي الحسباني له شرح المنهاج في عشر مجلدات ، عامي مات سنة ٧٧٨ هو غير أبي هاني قاضي أصبهان ، وغير أبي إسحاق الكوفي .

إسماعيل : بن الخليل تاج الدين الفقيه النحوي ، حنفي عفيف صدوق أخذ عن جماعة .

إسماعيل : بن الخليل الخزار أبو عبد الله الكوفي المتوفى سنة ٢٢٤ حسن .

إسماعيل : بن داود الجوزي البغدادي الراوي عن مالك ، عامي هو غير الصالح «خ» .

إسماعيل : السديج بن إبراهيم الغمر أبو إبراهيم الخلاص المتوفى بأصبهان ، إمامي حسن .

إسماعيل : بن ديس الراوي عن ذكره عن الصادق عليه السلام^(١) .

إسماعيل : بن دينار الكوفي إمامي ثقة له كتاب روى عنه إبراهيم بن سليمان (رجال النجاشي ص ٢١) .

إسماعيل : بن ذواد البغدادي الراوي عن داود بن علي الحارثي عامي^(٢) .

إسماعيل : بن رافع بن عويمر الأنصاري أبو رافع القاص ، تابعي مات سنة ١١٠ «يب» .

إسماعيل : بن رباح الكوفي أخو أحمد وسعيد ، إمامي حسن من أصحاب الصادق عليه السلام^(٣) .

إسماعيل : بن ربيعة بن هشام بن إسحاق بن عبد الله بن كنانة ، عامي روى عن جد أبيه «جيل» .

إسماعيل : بن رجاء بن ربيعة الزبيدي أبو إسحاق الكوفي الراوي عنه أبيه ، حسن .

(١) مرآة العقول ج ٢ ص ٣١٧ .

(٢) تاريخ بغداد ج ٦ ص ٢٦٣ .

إسماعيل : بن رزين أو ابن أبي رزين الكوفي ، هو غير الخزاعي ابن أخي دعبل الشاعر .

إسماعيل : بن رياح بن عبدة السلمي الراوي عن أبيه الظاهر اتحاده مع ابن رياح المقدم .

إسماعيل : بن الزبير الراوي عن عمرو بن ثابت ، إمامي حسن هو غير ابن زريق البصري .

إسماعيل : بن زكريا بن صالح أبو عبد الله الأسدي ابن عم بشر بن موسك البغدادي ، عامي كان في سنة مئتان وستين^(١) هو غير المدياني ، وغير أبي زياد الكوفي الخلقاني .

إسماعيل : بن زياد السكوني قاضي الموصل يقال له ابن أبي زياد كما تقدم ، كان من ثقات الشيعة مات سنة ٢٤٧ (تهذيب التهذيب) هو غير الأيلي ، وغير الدولابي ، وغير السلمي الإمامي ، وغير البلخي المتوفى سنة ٢٤٦ ، وغير المدني ، وغير الواسطي .

إسماعيل : بن زيد بن الحسن مئنة المشهور بامامزاده إسماعيل هو غير الطحان الكوفي الإمامي الثقة ، وغير الهلالي المشهور بابن القرية (روضات الجنات ج ١١١) .

إسماعيل : بن سالم أبو يحيى الكوفي الأسدي أخو محمد الراوي عنه ابنه يحيى .

إسماعيل : بن سبيع الكوفي هو غير ابن سعدان البغدادي المتوفى سنة ٣١٨ .

إسماعيل : بن سعد الأشعري القمي الإمامي الثقة الراوي عن الرضا مئنة وعنه أحمد بن محمد بن عيسى ويونس بن عبد الرحمن وأخوه سعد وعبد الله يأتیان «مقا» .

(١) تاريخ بغداد ج ٦ .

إسماعيل : بن سعيد بن إسماعيل أبو القاسم المعدل البغدادي المتوفى سنة ٣٩٢ عامي .

إسماعيل : بن سعيد الحسيني الحويزي المحقق الشاعر العالم الفاضل ، إمامي حسن معاصر لصاحب الوسائل هو غير اليميني التابعي ، وغير الثقافي البصري ، وغير الكردي المصري .

إسماعيل : بن سلام أو ابن سالم رفيق إسماعيل بن حميد ، إمامي حسن روى عنه إسماعيل بن عباد القصري ، هو غير الأزرق الكوفي ابن سلمان ، وغير ابن سلمة الثقافي .

إسماعيل : بن سليمان الرازي أخو إسحاق ، عامي هو غير البصري ، وغير الحنفي .

إسماعيل : بن سميع أبو محمد الكوفي ، حنفي هو غير ابن سويد الحنفي المتوفى سنة ٦٤٦ .

إسماعيل : بن السندي أبو إبراهيم الخلال ، عامي هو غير السهمي وهو غير ابن سهل .

إسماعيل : بن سيدة أبو بكر النحوي الأديب المتوفى سنة ٤٠٠ هو غير ابن سيار .

إسماعيل : بن شعيب العريشي الراوي عنه عبد الله بن جعفر ، إمامي ثقة له كتاب الطب هو غير أبي علي النهاوندي المقرئ المتوفى سنة ٤٥٠ .

إسماعيل : بن شعيب بن ميثم التمار الأسدي الكوفي إمامي روى عن الصادق عليه السلام وعنه عبد الله الحميري الظاهر حسنه ، أبوه وجده وابناه الحسن وعلي واخواته إبراهيم وإسحاق ويعقوب وابن أخيه ميثم بن يعقوب ، وحفيده أحمد بن الحسن بن إسماعيل تأتي تراجمهم .

إسماعيل : بن صاعد أبو القاسم البخاري حنفي ، هو غير المتوفى سنة ٤٤٣ وغير أبي الحسن .

إسماعيل : بن صالح بن عقبة بن قيس الراوي عن أبيه ، إمامي حسن

آبائه تأتي تراجمهم هو غير بن صالح بن هاشم أخي إبراهيم المتوفى سنة ٧١٤
بحلب (رجال النجاشي ص ١٤١).

إسماعيل : بن صبيح اليشكري الكوفي الراوي عنه أبو كريب وابنه
الحسن ، عامي .

إسماعيل : بن صدقة القراطيسي ، إمامي حسن كان من أصحاب الصادق
عليه السلام عنه (رجال الشيخ).

إسماعيل : بن الصلت بن أبي مريم أبو إسحاق البغدادي ، عامي كان
في سنة ٢٦٦ .

إسماعيل : بن طاهر بن يوسف بن عمرو بن معبد الجوفي النسفي أبو
تراب عامي مات سنة ٤٤٨ هو غير ابن الطيار المذكور في الخصال ج ٢ ص ٨٦.

إسماعيل : الظافر بن الحافظ بن محمد بن المستنصر بن الظاهر بن
الحاكم العزيز بن المعز بن المنصور بن القائم بن المهدي أبو المنصور
العبدي ، كان أصغر أولاد أبيه سنأ وكان كثير اللهو واللعب والتفرد
بالجواني واستماع الأغاني ولد سنة ٥٢٧ ، وكان من أحسن الناس صورة مات
سنة ٥٥٩ هو غير ابن أبي طاهر العقيلي النحوي (رجال الشيخ ج ١ ص ١٠٩).

إسماعيل : بن عباد الأرسومي ، عامي هو غير أبي محمد المزني
السعدي البصري .

إسماعيل : بن عباد بن عباس بن عباد بن أحمد بن إدريس أبو القاسم الطالقاني
المشهور بالصاحب بن عباد صاحب القواضل والمكارم والآداب حميد الوزراء عميد
النظراء صدر الشرف وعزة الزمان وتاريخ المجد وينبوع العدل والإحسان ، قال
الطريحي في المجمع في مادة صحب يقال له الصاحب لصحبته ابن العميد
في وزارته وتولاها بعده لفخر الدولة بن بويه ، ويقال له كافي الكفاة جمع بين
الشعر والكتابة وقد فاق فيهما أقرانه ويكتب كما يريد ، وكان في أيام الأدباء
والشعراء وحضرته كان محط رحالهم وموسم فضلاتهم ومتزع آمالهم ، وأمواله

مصرفوفة إليهم وهمته في مجد يشيده وأنعام يجلده جلب من الآفاق وأقاصي البلاد وصارت حضرته لروائع الكلام وبدائع الأفهام ، ومجلسه مجمعاً لصبوب العقول وذوَاب العولم وثمار الخواطر، نشأ من الوزارة وفي حجرها ورضع من صافي درها وورثها اياه ، قال أبو سعيد الرستمي في شأنه :

ورث الوزارة كابراً عن كابر • موصولة الأسناد بالأسناد

وهو صاحب الأدب والحكمة والنجوم والترسل والاملاء ، وكان صدوقاً حسناً وأخطأ من زعم انه كان معتزلياً وكتبه ورسائله ومناظراته دالة على قدره وورثته ودرايته وفضله ومن صفاته لا تخلو داره في كل ليلة من ليالي شهر رمضان من ألف نفس مضطرة منها ، وفي صفر سنه إذا أراد المضي إلى المسجد ليقرا تعطيه والدته ديناراً لكل يوم ودرهماً تقول له تصدق بهذا على أول نفر تلتقه فكان هذا دأبه في شبابه إلى أن كبر، وكان يقول للفراش كل ليلة اطرح تحت المطرح ديناراً ودرهماً لثلاث ينسأه فبقي على هذا مدة ، ثم أن الفراش نسي ليلة من الليالي أن يطرح الدرهم والدينار فانتبه وصلى وقلب المطرح ليأخذ الدرهم والدينار ففقدتهما فتطير من ذلك فظن أنه لقرب أجله وقال للفراشين خذوا كل ما هنا من الفراش واعطوه لأول فقير تلقونه حتى يكون كفارة لتأخير هذا، فلحقوا أعمى هاشمياً يتكئ على يد امرأة فقالوا: تقبل هذا ، فقال : ما هو ، فقالوا : مطرح ديباج ومخاد ديباج فأغمي عليه فأعلموا الصاحب بأمره فأحضره ورش عليه ماء فلما أفاق سأله ، فقال اسألو هذه المرأة إن لم تصدقوني فقالوا له اشرح ، فقال : أنا رجل شريف لي ابنة من هذه المرأة خطبها رجل فزوجناه إلى أن قال فلما كان البارحة قالت امها اشتيت لها مطرح ديباج ومخاد ديباج فقلت لها من أين لي ذلك وجري بيني وبينها خصومة إلى أن سألتها أن تأخذ بيدي وتخرجني حتى أمضي على وجهي ، فلما قال لي هؤلاء هذا الكلام حق لي أن يغشى علي ، فقال لا يكون الديباج إلا مع ما يليق به ، ثم اشترى له جهازاً يليق بذلك المطرح وأحضر زوج الصبية ودفع إليه بضاعة سنية هذا وغيره من صفاته الجليلة وكان نقش خاتمه :

شفيع اسماعيل في الآخرة محمد والعتره الطاهرة
وله :

كم نعمة عندك موفورة لله فاشكر يا بن عباد
قم فالتمس زادك وهو التقى لن يسلك الطرق بلا زاد
وهذا يدل على تشيع الرجل وحسن اعتقاده بالأئمة الطاهرين وبالجمله
تشيعه واهتمامه في ترويج مذهب أهل العدل والتوحيد في غاية الاشتهار ،
وكان أنه يحدث الناس بالأحاديث الواردة عن النبي ﷺ والأئمة عليهم السلام
ويعلمهم العقائد الحقانية في دولة آل بويه .

وعن الشهيد الثاني قال : لما جلس للإملاء حضر خلق كثير وكان
المستملي الواحد لا يقوم بالإملاء حتى انصاف إليه ستة كل يبلغ صاحبه ، وكانت
طريقة تحديثه وقرائته الأخبار بالناس أنه كان يوضع له منبراً في ميدان واسع
يصعده وكان مجلس تحديثه مائة وعشرون ألف رجل وبيان أخذ هذه
الجماعة منه الأحاديث أنه كان يوضع ستة منابر أيضاً في ذلك الميدان لستة
رجال من أفاضل تلامذته وكان بعد المسافة بين منبره ومنبر الرجل الأول منهم
كبعد المسافة بين منبر هذا الرجل ومنبر الرجل الآخر منهم ، وهكذا فكان
يحدث ويسمع الحديث الجماعة الذين كانوا قاعدين بين منبره وبين منبر
الرجل الأول ثم أن هذا الرجل كان يقبل إلى الجماعة الذين كانوا قاعدين بين
منبره وبين منبر الرجل الثاني بهذا الحديث وهذا الرجل الثاني كان يقبل إلى
الجماعة الذين كانوا قاعدين بين منبره ومنبر الرجل الثالث ويحدث بهذا
الحديث وهكذا إلى أن ينتهي الأمر إلى الرجل السادس ولا يخفى عليك أن
هذا النحو من التحديث وتعليم الأخبار وتعلمها لا يكون إلا في باب
الاعتقادات ولا سيما في باب الإمامة وما يتعلق به ومن شعره :

ولو شق عن قلبي ترى وسطه سطران قد خطا بلا كاتب
والعدل والتوحيد في جانب وحب أهل البيت في جانب
حب علي بن أبي طالب هو الذي يهدي إلى الجنة
إن كان تفضيلي له بدعة فلعنة الله على السنة

قال ابن المهنا في عمدة الطالب ص ٦٦ كان علي بن الحسين الأطروش الرئيس بهمدان من أهل العلم والفضل والأدب صاهر الصاحب علي ابنته ، وكان الصاحب يفتخر بهذه الصلة ويباهي بها ولما ولدت ابنته ووصلت البشارة إلى الصاحب قال :

الحمد لله حمداً دائماً أبداً قد صار سبط رسول الله لي ولدا
وله :

أحمد الله لبشر جاءنا عند العشي إذ حباني الله سبطاً هو سبط للنبي

ويبحث بعض الملوك إليه يسأله القدوم عليه فقال في الجواب : أحتاج إلى ستين جملاً أنقل عليها كتب اللغة التي عندي ، ومن كتبه المحيط في اللغة في سبع مجلدات ، وأسماء الله الحسنى ، وعلم الكلام ، والإمامة وغير ذلك من المصنفات وله من الأشعار والقصائد ، ولد سنة ٣٢٦ في ذي القعدة باصطخر فارس وقيل بالطالقان ، وتولى وزارة مؤيد الدولة بن ركن الدولة ابن بويه الديلمي بعد أبي الفتح علي ، ثم تولى وزارة فخر الدولة وكان معظماً عنده نافذ الأمر وتوفي سنة ٣٨٥ في ٢٤ صفر ليلة الجمعة بالري ، ثم نقل إلى أصبهان ودفن بها في باب الطقجي في الميدان العتيق^(١) ومن رثاء صهره أبو الحسن الأطروش :

ألا أنها أيدي المكارم شلت ونفس المعالي إثر فقذك شلت
حرام على الظلماء إن هي فوشت وحجرت على الشمس أضحى إن تجلت

إسماعيل : بن عباد القصري من قصر ابن هبيرة ، إمامي حسن روى عن سليمان الجعفي وعنه زرارة^(٢) هو غير أبي علي القطان البغدادى الراوى عن أبيه .

(١) روضات الجنات ص ١٠٤ ولسان الميزان ج ١ ص ٤١٣ .

(٢) أمالي الصدوق ص ٣٥٢ .

إسماعيل : بن عباد محمد بن وزيران أبو القاسم الكاتب الأصبهاني النحوي عامي «بغ» .

إسماعيل : بن العباس بن علي المتوفى سنة ٧٤٤ ، عامي هو غير أبي علي البغدادي .

إسماعيل : بن العباس بن يزيد بن جبير الراوي عن داود بن الحسن ، إمامي حسن .

إسماعيل : بن عبد الجليل البرقي الراوي عن أبي البختری وهب بن وهب ، إمامي حسن .

إسماعيل : بن عبد الحميد الكوفي الإمامي ، حسن أخو إبراهيم والصابح وأخوه لأمه محمد .

إسماعيل : بن عبد الخالق بن عبد ربه بن أبي ميمونة بن يسار الجعفي الكوفي الأسدي مولاهم ، إمامي ثقة روى عن الصادق والكاظم عليهما السلام له كتاب رواه عنه القاسم بن إسماعيل القرشي ومحمد بن الوليد ومحمد بن خالد وجماعة ، أبوه وجده وعمومته شهاب وعبد الرحيم وهب وابن عمه علي بن شهاب كلهم إماميون ثقات تأتي تراجمهم^(١) .

إسماعيل : بن عبد الرحمن بن أبي كريمة أبو محمد القرشي الأعور الكوفي الراوي عن ابن عباس وأنس وأبي هريرة وجماعة ، وعنه شعبة والثوري وأبو عوانة وجماعة وثقه أحمد وهو المشهور بالسلي الكبير ، كان يقعد في سنة باب الجامع بالكوفة ورمى بالتشيع مات سنة ١٢٧ أخوه إبراهيم تقدم ومن أحفاده محمد بن مروان بن عبد الله يأتي «يب» .

إسماعيل : بن عبد الرحمن الجرمي الكوفي ، إمامي من أصحاب الصادق عليه السلام حسن .

إسماعيل : بن عبد الرحمن الجعفي الراوي عن الصادقين عليهما السلام

(١) رجال النجاشي ورجال الكشي ص ١٢٢ .

سمع أبا الطفيل عامر بن وائلة ، إمامي ثقة مات في حياة الصادق عليه السلام وأخواه حصين وخيثمة وابن أخيه بسطام بن الحصين تأتي تراجمهم (رجال الشيخ) هو غير الأسدي ، وغير أبي يوسف الحنفي المتوفى سنة ٥٣٦ .

إسماعيل : بن عبد الرزاق الشاعر كمال الدين الأصبهاني ، الإمامي لا بأس به (روضات الجنات ص ٥٩) .

إسماعيل : بن عبد السلام بن اسماعيل النعماني أبو القاسم البغدادي حنفي «ض» .

إسماعيل : بن عبد الصادق بن عبد الله البياري الخطيب المتوفى سنة ٤٩٤ حنفي .

إسماعيل : بن عبد العزيز الملائي أبو إسرائيل الكوفي ، إمامي حسن من أصحاب الصادق عليه السلام وهو غير الأموي الكوفي الإمامي . (رجال الشيخ) وغير البصري الحنفي الذي كان في سنة خمسمائة وأربع وثمانين .

إسماعيل : بن عبد القوي الحميري فخر الدين الاسنائي المتوفى سنة ٨٢٠ المشهور بالإمام .

إسماعيل : بن عبد الكريم بن معقل أبو هشام أو أبو هاشم الصنعاني المتوفى سنة ٢١٠ .

إسماعيل : بن عبد الله الأعمش الكوفي الراوي عنه ابن أبي عمير ، إمامي حسن .

إسماعيل : بن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب عليه السلام أبو الحسن الهاشمي المدني الزاهد إمامي ثقة كان من أصحاب الصادقين عليهم السلام وكان شيخاً كبيراً قد قارب التسعين وذهبت إحدى عينيه وذهبت رجلاه وفي بعض النسخ صحف بني أخيه بني أمية لأنه قتله بنو أخيه معاوية بن عبد الله لما أبى أن يبايع محمد ، ومن ولده عبد الله بن الحسين بن عبد الله بن إسماعيل وأبو الحسين بن عبد

السوهاب بن علي بن الحسين بن محمد بن عبد الله بن إسماعيل (عمدة الطالب ص ٢٢).

إسماعيل : بن عبد الله بن الحارث البصري ابن بنت أو ابن أخت ابن سيرين صدوق «يب» .

إسماعيل : بن عبد الله الحارثي الكوفي ، إمامي ثقة من أصحاب الصادق عليه السلام .

إسماعيل : بن عبد الله أو ابن عبد الرحمن بن حنيفة ، إمامي ثقة وفي نسخة ابن جفينة .

إسماعيل : بن عبد الله الرماح الكوفي الراوي عن الصادق عليه السلام وعنه أبان بن عثمان ، إمامي حسن (رجال الشيخ) هو غير الرعي ، وغير القرشي قاضي دمشق والد أحمد المتوفى سنة ٢٢٩ .

إسماعيل : بن عبد الله بن زرارة الرقي أبو الحسن السكري والد إبراهيم يحتمل جده زرارة بن أعين ، وهو إمامي وحسن وهو غير العدوي ، وغير ابن أخت مالك المتوفى سنة ٢٢٧ .

إسماعيل : بن عبد الله بن عبد الله بن الحسن بن عبد الله بن أبي الفضل العباس ابن علي بن أبي طالب عليه السلام الكوفي ، إمامي حسن كانت تحته أمة الله بنت أحمد المختفي بن عيسى بن زيد الشهيد نزل عليه في بيته أحمد واختفى في بيته في زمن المتوكل خوفاً منه فطلبه وقد نزل الماء في عينيه فخلى سبيله (عمدة الطالب ص ٢٨٣) .

إسماعيل : بن عبد الله القمي البجلي ، إمامي حسن كان من غلمان أحمد البرقي ، يقال له ابن سمكة^(١) وابنه أحمد يأتي وغير الكندي ، وغير المزني ، وغير الجهني .

إسماعيل : بن عبد الله بن محمد بن علي بن الحسين بن علي عليه السلام

(١) رجال النجاشي ص ٧١ .

٤٦٠ حرف الألف مع السين

الهاشمي المدني ، إمامي ثقة كان من أصحاب الصادق عليه السلام هو غير أبي هاشم البغدادي ، وغير المعجلي المروزي المتوفى سنة ٢٧٠ .

إسماعيل : بن عبد اللطيف بن العجمي ، عامي هو غير ابن عبد المجيد الحنفي .

إسماعيل : بن عبد الملك الأسدي أبو عبد الله المكي ، عامي هو غير الزبيقي (لسان الميزان ج ١) .

إسماعيل : بن عبدوس النيسابوري الشاعر الأديب^(١) وصف صحاح الجوهري :

هذا كتاب الصحاح سيدنا صنف قبل الصحاح والأدب هو غير ابن عبد النصير الزبيدي المتوفى سنة ٧٦٣ الذي ناب الحكم وأفتى .

إسماعيل : بن عبيد الزرقعي عامي هو غير أبي أحمد الحراني المتوفى سنة ٢٤٠ ، وغير المخزومي .

إسماعيل : بن عثمان بن أبان ، إمامي حسن له كتاب ، هو غير الحنفي القرشي .

إسماعيل : بن عدي المتوفى سنة ٥٤٠ ، حنفي هو غير ابن عساكر المتوفى سنة ٦٥٦ .

إسماعيل : العقدايي اليزدي ، إمامي حسن معاصر للشيخ النجفي المتوفى سنة ١٢٢٧ .

إسماعيل : بن علي أبو علقمة عامي هو غير أبي طاهر النحوي ، وغير الحنبلي المتوفى سنة ٧٠٨ .

إسماعيل : بن علي بن إسحاق بن أبي سهل بن نوبخت النوبختي

(١) روضات الجنات ص ١١٠ .

البغدادي كان من وجوه المتكلمين ، له جلالة في الدنيا والدين يجري مجرى الوزراء في الجلالة وكان من شيوخ الشيعة له كتاب الاستيفاء في الإمامة ، والجمال ، والتنبيه ، وكتاب الرد على اليهود والجبرية وأبي العتاهية ، والرد على ابن الراوندي ، وعلى الواقفة والغلاة وكتاب الأنوار في تاريخ الأئمة الأطهار والاحتجاج لنبوة النبي ﷺ وغير ذلك^(١) .

إسماعيل : بن إسحاق اشتباه ونسبته إلى الجد بعيدة من طريقته ويمكن سقوط أبيه من الناسخ .

إسماعيل : بن علي بن الحسن المصري المتوفى سنة ٧٧٨ عامي هو أبي محمد البغدادي .

إسماعيل : بن علي بن الحسن المصري المتوفى سنة ٧٧٨ عامي هو غير أبي محمد البغدادي .

إسماعيل : بن علي بن الحسين الاسترابادي المتوفى سنة ٤٤٨ عامي^(٢) من شعره :

مضت الشبيبة والحبيبة فانبرى دمعان في الأجفان يزدحمان
ما أنصفتني الحادثات رمينني بمسودعين ليس لي قلبان

إسماعيل : بن علي بن الحسين الرماني الفقيه المشهور بعلام المني لقراءته على أبي الفتح ابن المني ، حنبلي عالم بالمنطق والفلسفة صنف نواميس الأنبياء يذكر فيه أنهم كانوا حكماء كهرمس وأرسطاطاليس وأمثالهم مات سنة ٦١٠ وعمره ستمائة وخمس عشرة سنة وكان كثير الخط على أهل الحديث . روى ابن أبي الحديد في شرح النهج عن يحيى بن سعيد الثقة قال : حضرت عند إسماعيل هذا إذ دخل عليه رجل حنبلي كان في الكوفة ، وقال : يا سيدي شاهدت يوم زيارة الغدير عند قبر علي بن أبي طالب عليه السلام ورأيت فيه

(١) رجال النجاشي ص ٢٣ ، وروضات الجنات ص ٣١ .

(٢) تاريخ بغداد .

من الفضائح وسب الصحابة جهاراً بأصوات مرتفعة فقال إسماعيل أي ذنب لهم فوالله ما جرأهم على ذلك ولا فتح لهم ذلك الباب إلا صاحب ذلك القبر ، فقال : يا سيدي فإن كان محققاً فما لنا نتولى فلاناً وفلاناً وإن كان مبطلاً فما لنا نتولاه ينبغي أن نبرأ إما منه أو منهما ، قال : فقام إسماعيل مسرعاً فلبس نعله وقال لعن الله الفاعل بن الفاعلة يعني به نفسه إن كان يعرف جواب هذه المسألة ودخل دار حرمه^(١)

إسماعيل : بن علي بن الحسين بن محمد بن الحسن بن زنجويه الرازي أبو سعد السمان الحافظ الزاهد ، معتزلي شاهد الرجال والشيوخ قرأ عليه ثلاثة آلاف رجل من شيوخ زمانه وقصد أصبهان لطلب الحديث في آخر عمره ، وكان مع هذه الخصال الحميدة زاهداً ورعاً صواماً قانعاً راضياً أتى عليه سنة أربع وسبعين ولم يدخل أصبعه في قصعة إنسان ولم يكن لأحد عليه منة وله تفسير في عشر مجلدات وسفينة النجاة في الإمامة روى عن عبد الرحمن بن فضالة وعلي بن عبد الله الفقيه وابن أبي نصر وجماعة وعنه ابن أخي طاهر بن الحسين بن علي ، وله تصانيف كثيرة وحفظ واسع ورحلة كبيرة ومشايخ كثيرة يجاوزون ثلاثة آلاف وثقه ابن بابويه مات سنة ٤٤٣ أو سنة ٤٤٥ (لسان الميزان ج ١ ص ٤٢١) .

إسماعيل : بن علي بن صالح العراقي الجزائري ، إمامي حسن سكن المدينة المنورة هو غير ابن علي السندي المذكور في الأمالي مجلس ٥ .

إسماعيل : بن علي بن عبد الله بن العباس مولاة إسماعيل بن يسار الهاشمي لا بأس به^(٢) هو غير الحاكم الحنفي المتوفى سنة ٤٨٦ ، وغير الذهبي المتوفى سنة ٧٦١ .

إسماعيل : بن علي بن علي بن رزين بن عثمان بن عبد الرحمن بن عبد الله بن بديل بن ورقاء أبو القاسم الخزاعي ابن أخي دعبل بن علي الشاعر

(١) روضات الجنات ص ٥٤ ، ولسان الميزان ج ١ ص ٤٢٣ .

(٢) رجال النجاشي ص ٢١ .

الراوي عنه أبيه عن الرضا عليه السلام وعماه زر ودعبل وعباس الدوري والكديمي والباهلي وجماعة ، وعنه الدارقطني وأبو ذرعة الرازي قال النجاشي في ص ٢٣ كان بواسط مقامه وولي الحسبة بها وكان مخلصاً يعرف منه وينكر له كتاب تاريخ الأئمة وكتاب التكلح ضعفه الغضائري والخطيب في تاريخه ج ٦ ص ٣٠٦ وقال ولد سنة ٢٥٩ ومات بواسط سنة ٣٥٢ ، وفي لسان الميزان ج ١ ص ٤٢١ قال كان من رجال الشيعة وعلمائها ومصنفها ويقال له إسماعيل بن رزين كما تقدم .

إسماعيل : بن علي العمي أبو علي البصري الإمامي الثقة له كتاب ما اتفقت عليه العامة بخلاف الشيعة (رجال الشيخ ص ٢٢) هو غير الاسترابادي الواعظ المتوفى سنة ٤٤٨ .

إسماعيل : بن علي بن قدامة أبو السري الراوي عنه علي بن حاتم لا بأس به (علل ص ١٩٥) .

إسماعيل : بن علي القزويني الراوي عنه القاسم بن العلاء ، إمامي حسن (كمال ص ٢٢) .

إسماعيل : بن علي بن محمود عماد الدين صاحب حمة كان محباً لأهل الفضل له محاسن كثيرة ولد سنة ٦٧٢ وله يد طولى في الهيئة مات سنة ٧٣٢ هو غير أبي الطيب البغدادي الفحام ، وغير عماد الدين المتوفى سنة ٧٩٠ «منه» .

إسماعيل : بن علي المسلمي أبو عبد الرحمن الإمامي ، حسن كان من أصحاب الصادق عليه السلام .

إسماعيل : بن عمار بن حيان الصيرفي الكوفي أخو إسحاق وقيس ويوسف ويونس كلهم من ثقات الإمامية ، وأبوه وأخوته وإبنه بشير وعلي وحفيده أحمد بن بشير وابن أخيه محمد بن إسحاق هم بيت كبير من وجوه الشيعة ، هو غير أبي الفداء الحزام «كش» .

إسماعيل: بن عمر بن أبان الكلبي الراوي عن أبيه وجماعة، وعنه أحمد ابن ميثم بن أبي نعيم واقفي الظاهر حسنة (رجال الشيخ ص ٢١٠) هو غير أبي منذر البغدادي، وغير الحموي النحوي، وغير الكوفي اليماني والقيسي البصري المتوفى سنة ٧٠٣، وغير ابن سنيك المتوفى سنة ٤٠٣، وغير الدمشقي المتوفى سنة ٧٢٧.

إسماعيل: بن عمرو بن سعيد بن العاص الأموي أبو محمد الأشدقي الحجازي، تابعي وثقه ابن عبد البر روى عن ابن عباس وعنه شريك وجماعة، جده سعيد بن العاص يأتي. هو البجلي الكوفي المتوفى سنة ٢٢٨ (تهذيب التهذيب).

إسماعيل: بن عون بن علي بن عبيد الله بن أبي رافع الهاشمي مولاهم، حسن روى عن عبد الله بن محمد بن عمر بن علي عليه السلام ويقال له ابن علي بن أبي رافع أبوه وأجداده تأتي تراجمهم (تهذيب التهذيب ج ١).

إسماعيل: بن عياش بن سليم أبو عتبة البغدادي كان من ثقات العامة مات سنة ١٨٢ «خ».

إسماعيل: بن عيسى المطار أبو إسحاق البغدادي المتوفى سنة ٢٣٢، هو غير عماد الدين.

إسماعيل: بن عيسى بن مسعود المقدسي تاج الدين أبو الفداء المتوفى سنة ٧١٨ عامي.

إسماعيل: بن الفصن أبو جعفر الموصلية، عامي هو غير ابن الفرج المولود سنة ٦٨٠ «خ».

إسماعيل: بن الفضل بن يعقوب بن سعيد بن نوفل بن الحارث بن عبد المطلب أخو إسحاق ومحمد ويعقوب، إمامي حسن روى عن الصادق عليه السلام والكاظم عليه السلام وعنه ابنه محمد ومحمد بن النعمان وأبان بن عثمان، قال الصادق عليه السلام في حقه: إن إسماعيل كهل من كهولنا. آبائه وأخوته وابنه وابنا

أخيه الحسن والحسين ابنا محمد يأتون^(١) هو غير أبي بكر البلخي .

إسماعيل: بن القاسم بن إبراهيم طباطبا الحسيني كان رئيساً مقدماً أبوه القاسم الرسمي وحفيده إسماعيل بن محمد الشعراني بن إسماعيل يأتيان (عمدة الطالب ص ١٦٤).

إسماعيل: بن القاسم بن سويد بن كيسان أبو إسحاق العنزي المعروف بأبي العتاهية الشاعر ، أصله من عين التمر ونشأ بالكوفة وسكن بغداد ومات سنة ٢١١ .

إسماعيل: بن القاسم بن عيزون أبو علي القالي اللغوي جده الأعلى سلمان مولى عبد الملك بن مروان ، وكان أحفظ أهل زمانه للغة والشعر والنحو أخذ عن أبي بكر الأنباري ونفطويه وغيرهما ، وأخذ عنه أبو بكر الزبيدي ، له الأمالي والبارغ في اللغة والمقصود والممدود ، وكتاب الإبل والخيل ، ومقاتل الفرسان وغير ذلك ولد سنة ١٨٨ ومات سنة ٣٥٦ «حك» .

إسماعيل: بن قتيبة البصري ، إمامي حسن كان من أصحاب أبي الحسن الرضا عليه السلام .

إسماعيل: بن قدامة بن حماسة الضبي الكوفي ، إمامي ثقة كان من أصحاب الصادق عليه السلام «ن» .

إسماعيل: القصري الأهوازي شيخ الصوفية وشيخ أحمد بن عمر نجم الدين الكبري .

إسماعيل: بن قطري القراطيسي الشاعر من شعره :

حسبي لعلمي ان نفع ما الذل إلا في الطمع
من راقب الله نزع عن سوء ما كان صنع

(١) لسان الميزان ج ١ ص ٤٣٠ .

ما طار طير فارتفع إلا كما طار وقع

إسماعيل : بن قيس بن سعد بن زيد بن ثابت الأنصاري أبو مصعب هو غير البصري «ن» .

إسماعيل : بن كثير أبو هاشم الكوفي الراوي عن الثوري الظاهر اتحاده مع المكي الثقة «يب» .

إسماعيل : بن كثير البكري القيسي الكوفي أبو الوليد ، إمامي حسن روى عن الصادق عليه السلام (١) هو غير الراوي عنه يونس بن عبد الرحمن المذكور في الخصال ج ١ ص ٧٤ .

إسماعيل : بن كثير المجلي الكوفي أبو معمر ، إمامي حسن له مناظرات مع أبي حنيفة كان عالماً حسن المناظرة روى عن الصادق عليه السلام هو غير الكوفي السلمي الإمامي الراوي عن الصادق عليه السلام .

إسماعيل : الكفرحوني العاملي الموسوي المعاصر للشيخ حسن صاحب المعالم ، إمامي .

إسماعيل : بن مازن الهواري أحد أكابر أمراء العرب بمصر المتوفى سنة ٧٨٩ «منه» .

إسماعيل : بن مالك البرمكي الشيعي الراوي عن محمد بن سنان وعنه ابنه محمد حسن هو غير العباداني ، وغير أبي هاشم ابن متوكل الشامي ، وغير ابن المثنى «ن» .

إسماعيل : بن مجالد بن سعيد أبو عمر الهمداني الكوفي ، عامي حسن روى عن أبيه وعنه ابنه عمر .

إسماعيل : بن مجمع بن خالد أبو محمد الكلبي الراوي عن الواقدي وعنه وكيع عامي «خ» .

(١) لسان الميزان ج ١ ص ٤٣٠ .

إسماعيل : بن محمد بن إبراهيم أبو إبراهيم المروزي المتوفى سنة ٥٢٧ هو غير الحنفي .

إسماعيل : بن محمد أبو إسحاق الحكمي ، عامي هو غير الفارسي المتوفى سنة ٢٨٢ «خ» .

إسماعيل : بن محمد بن أحمد الحنفي المتوفى سنة ٦٧٩ ، هو غير الأصبهاني المتوفى سنة ٥٣٣ .

إسماعيل : بن محمد بن أحمد بن ملة المحتسب المتوفى سنة ٥٠٩ ، عامي هو غير القاضي .

إسماعيل : بن محمد بن إسحاق بن جعفر بن محمد الباقر عليه السلام إمامي ثقة روى عن جده وعم أبيه علي بن جعفر عليه السلام له كتاب رواه عنه العباس بن إسحاق بن موسى الكاظم عليه السلام «جش» .

إسماعيل : بن محمد الاسكاف تلميذ العياشي ، إمامي حسن^(١) هو غير المتكلم .

إسماعيل : بن محمد بن إسماعيل جمال الدين المتوفى سنة ٧١٠ عالماً بالعربية «منه» .

إسماعيل : بن محمد بن إسماعيل بن صالح أبو علي النحوي المتوفى سنة ٣٠١ كان من ثقات العامة ، وهو غير المحاملي الضبي ، وغير الحراني الحنبلي المتوفى سنة ٧٢٩ «خ» .

إسماعيل : بن محمد بن إسماعيل الطيب ، عامي هو غير بهاء الدين ابن العجمي ، وغير الطلحي «ن» .

إسماعيل : بن محمد بن إسماعيل بن علي الأيوبي عماد الدين بن المؤيد ، عامي مات سنة ٧٥٨ .

إسماعيل : بن محمد بن إسماعيل بن محمد بن يحيى التيمي الطلحي الكوفي ، حسن مات سنة ٢٣٢ .

إسماعيل : بن محمد بن إسماعيل بن هلال المخزومي أبو محمد

٤٦٨ حرف الألف مع السين

الملقب بقنبرة ، إمامي ثقة سمع من أبيه له كتاب الإمامة والتجمل ، والمروة ،
والصلاة ، وأخوه أحمد تقدم «جش» .

إسماعيل : بن محمد بن ثابت بن قيس بن شماس الأنصاري الراوي
عن أبيه وجده وعمه قيس ، عامي أخوه يوسف يأتي ، هو غير البعلبكي عماد
الدين المتوفى سنة ٧٨٦ «جيل» .

إسماعيل: بن محمد بن جبلة أبو إبراهيم السراج المتوفى سنة ١٣٠ ،
عامي هو غير العطار .

إسماعيل : بن محمد بن جعفر الصادق عليه السلام الإمامي الثقة ، هو الذي
يعتقدون السطوية بإمامته بعد أبيه ، وكان المأمون قد وصله بخمسة وعشرين
ألف دينار في ما رواه العمري «بحر» .

إسماعيل : بن محمد الجوهري المستبصر بعد أن كان من الكيسانية ،
إمامي حسن .

إسماعيل : بن محمد بن الحسن بن الحسين بن بابويه القمي الإمامي
الثقة أبو إبراهيم أخو أبي طالب إسحاق ، كانا من مشاهير تلامذة الشيخ
الطوسي «ضا» .

إسماعيل : بن محمد بن الحسن الحسيني أبو إبراهيم كتب عنه أحمد
الحلي «ض» .

إسماعيل : بن محمد الحسن الكرابيسي أبو الفضل الحاكم الفقيه
النيسابوري ، حنفي .

إسماعيل : بن محمد بن الحسين الجرجاني أبو إبراهيم ، إمامي له
كتاب الذخيرة بالخوارزم شاهية (روضات الجنات) هو غير ابن محمد بن
الحكم ، وغير ابن محمد بن زنجي المتوفى سنة ٣٧٨ الراوي عن أبي القاسم
البغوي «ن» .

إسماعيل : بن محمد بن سعد بن أبي وقاص الزهدي أبو محمد

المدني ، كان من ثقات العامة روى عن أبيه وعميه عامر ومصعب وأنس وعنه الزهري وجماعة ولد سنة ٦٠ أو سنة ٧٥ ، ومات سنة ١٣٤ أبوه وجده وأخوه إبراهيم وعمومته إبراهيم وعمر بن سعد قاتل الحسين عليه السلام وعامر ومصعب ، وابن عمه داود بن عامر تأتي تراجمهم في مواضعها «ب» .

إسماعيل : بن محمد بن سليمان التيمي الراوي عن أحمد بن بكر الفارسي وعنه محمد بن إبراهيم حسن^(١) هو غير أبي الفضل السلفي الحنفي ، وغير ابن محمد الصفار البغدادي المذكور في أمالي الصدوق مجلس ١٨ .

إسماعيل : بن محمد بن عبد الكريم الخراساني ، المولود سنة ٦٣٩ والمتوفي سنة ٧٠٩ ، عامي .

إسماعيل : بن محمد بن عبد الله بن علي بن الحسين عليه السلام الراوي عن أبي جعفر عليه السلام وعنه إبراهيم بن أبي البلاد يحتمل هو ابن إسحاق بن جعفر الصادق عليه السلام المقدم^(٢) ، هو غير المدائني ، وغير التستري النحوي المتوفي سنة ٧٤٩ ، وغير القيسراني عماد الدين المتوفي سنة ٧٣٦ «منه» .

إسماعيل : بن محمد بن عبدوس النحوي عامي ، هو غير أبي مالك الراوي عن أبيه (بغية الوعاة) .

إسماعيل : بن محمد بن علي بن إسماعيل بن علي بن عبد الله بن عباس ابن عبد المطلب ، له قصة مع العسكري وهو أنه قال : قعدت على ظهر طريق لأبي محمد العسكري عليه السلام فلما مر بي شكوت إليه الحاجة وحلفت له أنه ليس عندي درهم فما فوقه ولا غداء ولا عشاء ، فقال عليه السلام : لا تحلف بالله كاذباً وقد دفنت ماتني دينار وليس قلبي هذا دفناً لك عن العطية ، اعطه يا غلام ما معك فأعطاني غلامه مائة دينار ، ثم أقبل علي وقال لي إنك تحرمها أحوج ما يكون إليها تعني الدنانير التي دفنت ، وصدقت وكان كما قال : دفنت

(١) ثواب الأعمال ص ٤٣ .

(٢) مرآة العقول ج ١ ص ٢٢٨ .

إليها يعني الدينانير التي دفنت ، وصدق وكان كما قال : دفنت مائتي دينار وقلت يكون ظهر وكهفاً لنا فاضطرت ضرورة شديدة إلى شيء أنفقه وانغلقت علي أبواب الرزق فنبشت عنها فإذا ابن لي قد عرف موضعها فأخذها وهرب فما قدرت عنها على شيء (مرآة العقول) .

إسماعيل : بن محمد بن علي بن عبد ربه الخياط المصري فخر الدين أبو الطاهر المتوفى سنة ٧٣٩ عامي ، هو غير عماد الدين الشافعي المتوفى سنة ٧٥٧ ، وغير الجويباري البلخي المتوفى سنة ٣٧٣ ، وغير ابن محمد بن القاسم الأنباري ، وغير ابن محمد بن الفضل الطلحي المتوفى سنة ٥٠٦ . وغير ابن محمد بن قلاون المتوفى سنة ٧٤٦ «منه» .

إسماعيل : بن محمد بن محمد الغرناطي أبو الوليد سري الدين ، لغوي ولد سنة ٧٠٨ ومات سنة ٧٧١^(١) . هو غير البزاز الحنفي المتوفى سنة ٦٠٧ ، وغير القمي النحوي المذكور في الروضات ص ١١٣ .

إسماعيل : بن محمد المنقري الإمامي الراوي عن جده زياد وعنه علي ابن الحكم .

إسماعيل : بن محمد بن موسى بن سلام ، إمامي الظاهر هو ابن سلام المقدم (رجال الكشي ص ٢٧٣) .

إسماعيل : بن محمد المهري الكوفي ، إمامي من أصحاب الصادق عليه السلام^(٢) هو غير المزني .

إسماعيل : بن محمد بن مهاجر بن عبيد الأزدي الكوفي الراوي عن الصادقين عليه السلام ، إمامي ثقة له كتاب القضايا^(٣) هو غير ابن محمد بن نصر الله العدوي الذي كان في سنة سبعمئة وتسع وسبعين ، وغير السلامي المتوفى سنة ٧٤٣ «منه» .

إسماعيل : بن محمد بن يحيى الراوي عنه ابن عساكر ، حنفي «ض» .

إسماعيل : بن محمد بن يزيد بن ربيعة أبو هاشم الإمامي الثقة الشاعر

(١) روضات الجنات ص ١١٣ والدرر الكامنة .

(٢) رجال الشيخ .

(٣) لسان الميزان لابن حجر .

المشهور بالسيد الحميري والسيد لقبه وليس المراد هنا هو من بني هاشم وإن كان جليلاً روى الكشي في رجاله ص ١٧٤ عن فضيل الرسان ، قال : دخلت على أبي الحسين المروزي قال أن الحميري اسود وجهه عند الموت ، فقال هكذا يفعل بأوليائكم يا أمير المؤمنين، قال : فابيض وجهه كأنه القمر ليلة البدر فأنشأ يقول :

أحب الذي من مات من أهل وده	تلقاه بالشرى لدى الموت يضحك
ومن مات يهوى غيره من عدوه	فليس له إلا إلى النار مسلك
أبا حسن أني بفضلك عارف	وإني بحبل من هواك لممسك
وأنت وصي المصطفى وابن عمه	فأنا نعادي ميفضيك وتترك
ولاح لحاني في علي وحزبه	فقلت لحاك الله إنك أعفك
مواليك ناج مؤمن بين الهدى	وقاليك معروف الضلالة مشرك

وروى في ص ١٨٦ أن الصادق عليه السلام لقبه فقال : سمتك امك سيداً ووفقت في ذلك وأنت سيد الشعراء ثم أنشأ في ذلك :

ولقد عجت لقائل لي مرة	علامة فهم من الفقهاء
سماك قومك سيداً صدقوا به	أنت الموفق سيد الشعراء
ما أنت حين تخص آل محمد	بالمدهج منك وشاعر بسواء
مدح الملوك ذوي الغنا لعطائهم	بالمدهج منك لهم بغير عطاء
فابشر فإنك فائز في جهنم	لو قد وردت عليهم بجزاء
ما يعدل الدنيا جميعاً كلها	من حوض أحمد شربة من ماء

وله قصيدة في الإمامة والخلافة معروفة مطبوعة أولها :

لام عمرو بالولوى مريع طامسة أعلامها بلقع

قال ابن حجر في لسان ميزانه ج ١ ص ٤٣٦ : كان رافضياً يسب السلف في شعره ويمدح علياً وأخباره مشهورة، وقال أبو الفرج : كان شاعراً مطبوعاً مكسراً إنما مات ذكره وهجر الناس شعره لإفراطه في سب بعض

أصحابه وإفحاشه في شتمهم والظعن عليهم ، ولد بعمان ونشأ بالبصرة ومات سنة ١٧٨ في خلافة الرشيد «ن» .

إسماعيل : بن محمد بن يوسف الجعفري أخو أيوب ويوسف زوجته أم كلثوم بنت الحسن الأعور بن محمد بن عبد الله الأشتر بن محمد النفس الزكية (بحر الجواهر).

إسماعيل : بن محمود بن إسماعيل الجلي أو الحلبي الأديب الفقيه الإمامي ، حسن «جب» .

إسماعيل : بن المختار الراوي عن عطية العوفي وعنه هناد بن السري ، عامي «ن» .

إسماعيل : بن مخلد الأسراج الراوي عن الصادق عليه السلام ، إمامي حسن^(١) .

إسماعيل : بن مرار الراوي عن يونس بن عبد الرحمن وعنه إبراهيم بن هاشم ، إمامي حسن .

إسماعيل : بن مرزوق بن يزيد المرادي المتوفى سنة ٢٣٤ ، عامي هو غير ابن مزروع .

إسماعيل : بن مسعدة التنوخي الحلبي ختن أبي توبة ، عامي روى عنه أبوداؤد «يب» .

إسماعيل : بن مسعود الجحدري أبو مسعود البصري ، عامي وثقه النسائي وروى عنه ، مات سنة ٢٤٨ هو غير الزرقى التابعي ، وغير أبي طاهر النحوي أخيه محمد^(٢) .

إسماعيل : بن مسلم السكوني أبو الحسن المشهور بابن أبي زياد الشامي ، عامي سكن خراسان ضعفه ابن حجر في التهذيب هو غير ابن مهران

(١) مرآة العقول ج ٤ .

(٢) تهذيب التهذيب ويغية الوعاة .

الثقة ، وغير المكي أبي إسحاق البصري الذي سكن مكة ، وغير ابن مسلم ابن أبي فديك والد محمد ، وغير الطائي وغير العبدلي البصري ، وغير المكي المخزومي ، وغير الشكري .

إسماعيل : بن مسلمة الحارثي القعني أبو بشر المتوفى بمصر ، عامي روى عن أبيه «بب» .

إسماعيل : بن معاوية بن سعد الأشعري ، يقال له ابن أبي عبيد الله كما تقدم «ن» .

إسماعيل : بن المعلى بن إسماعيل الراوي عن يوسف بن طهمان عامي (لسان الميزان) .

إسماعيل : بن معمر الكوفي الشاعر المجيد ، كان يجتمع عنده الشعراء للتأديب .

إسماعيل : بن منصور أبو زياد إمامي حسن ، روى عن رجل عن الصادق عليه السلام وعنه علي بن أسباط^(١) ويحتمل اتحاده مع القصار الذي كان من مشايخ الصدوق «خص» .

إسماعيل : المتقدي الحسيني أخو أحمد ، إمامي حسن ومن ولده علي بن عبد الله .

إسماعيل : بن موسى الثقفي الراوي عن عبد الله بن محمد ، وعنه محمد بن خالد ، حسن^(٢) هو غير الأنصاري ، والبعجلي المتوفى سنة ٣٠٩ وغيره العسقلاني .

إسماعيل : بن موسى الفزاري أبو محمد ويقال أبو إسحاق الكوفي نسيب السدي ، شيعي صدوق يقال له ابن بنت السدي أو ابن أخته ، روى عن مالك وابن عيينة وعنه البخاري .

(١) علل الشرائع باب ٥٢ .

(٢) الخصال ج ٢ ص ٥٠ .

إسماعيل : بن موسى الكاظم عليه السلام إمامي ثقة ولد بمصر وسكن بها أمة أم ولد، له كتاب السنن والآداب والفقه والرؤيا روى عن أبيه وعنه ابنه موسى وهو الذي رأى الحجة بين مكة والمدينة ، ومن ولده جعفر بن موسى بن إسماعيل المشهور بابن كلثم ومن ولده أبو جعفر محمد النقيب بموصل ابن حمدان الرازي بن موسى بن محمد الأصغر بن موسى بن إسماعيل وقبره بهمدان له قبة عالية^(١).

إسماعيل : بن موهب بن أحمد بن محمد بن الخضر أبو محمد الجواليقي اللغوي البغدادي الفاضل الأديب البارع ، كان مليح الخط جيد الضبط فاختص بتأديب أولاد الخلفاء وكان إمام أهل الأدب عبد أبيه أبي منصور الأتني ترجمته سمع منه جماعة مات سنة ٥٧٥ .

إسماعيل : بن المهدي الملقب بالمنصور القليدي صاحب أفريقية ، عامي^(٢) هو غير الراوي عن يحيى بن زكريا وعنه عبد الله بن أحمد (تعجيل المنفعة ص ٣٨) .

إسماعيل : بن مهران بن محمد بن عمرو بن أبي نصر السكوني ، إمامي ثقة كوفي يقال له أبو يعقوب روى عن الصادق عليه السلام ومالك بن عطية الأحمسي ، وجماعة له كتاب الملاحم وثواب القرآن والنوادر وغير ذلك روى عنه سلمة بن الخطاب ويكر بن هشام وسهل بن زياد وعلي بن الحسن بن فضال ومحمد بن الحسين^(٣) .

إسماعيل : بن ناهض الحسيني الدمشقي الخشاب ، إمامي ولد سنة ٦٦٣ « منه » .

إسماعيل : النبي ابن حزقيل صادق الوعد كان رسولاً بعثه الله إلى قومه فكذبوه فقتلوه وسلخوا وجهه فغضب الله تعالى له عليهم فوجه إليه أسطاطائل

(١) رجال النجاشي ص ١٩ ، ورجال الكشي ص ٢٧٤ .

(٢) روضات الجنات ص ٤٥ .

(٣) رجال النجاشي ص ١٩ ورجال الكشي ص ٣٦٣ .

ملك العذاب ، فقال له يا إسماعيل أنا ملك العذاب وجهني إليك رب العز
لأعذب قومك بأنواع العذاب إن شئت ، فقال له إسماعيل : لا حاجة لي في
ذلك فأوحى الله تعالى فما حاجتك يا إسماعيل ، فقال : يا رب إنك أخذت
الميثاق لنفسك بالربوبية ولمحمد بالنبوة ولأوصيائه بالولاية وأخبرت خير خلقك
بما تفعل أمته بالحسين عليه السلام من بعد نبيها إنك وعدت الحسين أن تكره إلى
الدنيا حتى ينتقم بنفسه ممن فعل ذلك به فحاجتي إليك يا رب أن تكرني إلى
الدنيا حتى أنتقم ممن فعل ذلك بي كما تكر الحسين فوعد الله إسماعيل ذلك
فهو يكر مع الحسين عليه السلام قال الله تعالى في كتابه واذكر في الكتاب إسماعيل
أنه كان صادق الوعد وهو غير إسماعيل الذبيح بن إبراهيم عليه السلام وذكره ابن
قولويه في كامل الزيارة ص ٦٥ .

إسماعيل : بن نجيع الرماحي ، إمامي حسن روى عن الصادق عليه السلام
وعنه معاوية بن وهب^(١) هو غير الكوفي الحنفي الذي كان في سنة مائة وأربع وستين .

إسماعيل : بن نصر الله فخر الدين المتوفى سنة ٧١١ ، عامي يحتمل
اتحاده مع ابن نصر .

إسماعيل : بن النضر الكتاني تابعي ، هو غير ابن غيلان المتوفى سنة
٢٨٨ وغير ابن نوح .

إسماعيل : بن هارون أبو القاسم البغدادي ، عامي هو غير ابن هبة الله
المتوفى سنة ٢٩٤ .

إسماعيل : الهروي الخراساني الحكيم الأديب العارف الفاضل ، عامي
له أشعار وتلاميذ .

(١) مرآة العقول ج ٣ ص ٣٤٩ .

إسماعيل : بن همام بن عبد الرحمن بن ميمون مولى كندة أبو همام البصري الإمامي ، ثقة روى عن الرضا عليه السلام عنه العباس بن معروف وأحمد ابن الحسن بن علي بن فضال كتابه^(١) ، آياته ثقات تأتي تراجمهم هو غير ابن هلال التيزيني الذي كان في سنة سبعمائة وأربع وعشرين .

إسماعيل : بن يحيى بن إسماعيل بن عمرو بن إسحاق أبو إبراهيم المزني المصري صاحب محمد بن إدريس الشافعي له كتاب جامع الكبير والصغير ، كان ناصر مذهب الشافعي مات سنة ٢٦٤^(٢) هو غير الثقفى ، وغير الكرمانى والشيباني المتوفى سنة ٧٤٠ .

إسماعيل : بن يحيى بن سلمة بن كهيل الحضرمي الكوفي الراوي عن أبيه وعمه محمد وجد سلمة ، وعنه ابنه إبراهيم وأبو العوام أحمد بن يزيد الرباعي الظاهر كونه من الشيعة .

إسماعيل : بن يحيى العبسي أبو أحمد الكوفي الراوي عنه الشيخ المفيد ، إمامي حسن «ن» .

إسماعيل : بن يحيى بن عبيد الله بن طلحة بن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق أبو يحيى الكوفي التيمي ، ضعيف وضاع روى عن الثوري ومالك وأبي حنيفة (تاريخ بغداد ج ٦) .

إسماعيل : بن يحيى بن عمارة البكري الكوفي ، إمامي حسن كان من أصحاب الصادق عليه السلام .

إسماعيل : بن يحيى بن المبارك اليزيدي الفاضل الأديب الشاعر صاحب طبقات الشعراء .

إسماعيل : بن يحيى أو ابن يسار الهاشمي الكوفي الصيرفي الراوي عن الصادق عليه السلام إمامي .

(١) رجال النجاشي ص ٢٢ .

(٢) وفیات الأعيان ج ١ ص ٩٩ .

إسماعيل : بن يزيد أبو يزيد الرقي قاضي دمشق، عامي هو غير أبي برد المتوفى سنة ٢٦٠ .

إسماعيل : بن يسار أو ابن يحيى الصيرفي شيعي روى عنه ابن أبي الخطاب^(١) .

إسماعيل : بن يعقوب بن إبراهيم أبو القاسم البغدادي ، عامي مات سنة ٣٤٥ وثقه الخطيب في تاريخ بغداد .

إسماعيل : بن يعقوب بن إسحاق بن البهلول أبو الحسن الأنباري التنوخي ، شيعي وثقه ابن الجوزي مات سنة ٣٠١ هو غير أبي علي البغدادي ، وغير الحراني والتميمي ، وغير والذكريا .

إسماعيل : بن يعقوب الأسدي الكوفي الراوي عن شهر بن حوشب ، وعنه أبو نعيم شيعي^(٢) ، هو غير أبي محمد الحارثي المتوفى سنة ٢٧٠ الذي وثقه النسائي وروى عنه .

إسماعيل : بن يوسف بن إبراهيم بن موسى الجون ظهر بالحجاز ومات فجأة في ربيع الأول سنة ٢٥٢ ضعيف كأكبيه محمد^(٣) هو غير أبي علي الديلمي وأبي محمد الأزدي .

إسماعيل : بن يوسف بن محمد بن يونس المقرئ مجد الدين المتوفى سنة ٧٦٤ عامي انتهت إليه الرئاسة (الدرر الكامنة) هو غير الدمشقي المتوفى سنة ٧١٦ ، وغير الأنباري المتوفى سنة ٧٩٠ .

إسماعيل : بن يوسف المعروف بالعلاء المنجم النحوي كان من ذوي العلم بالعريّة، عامي .

(١) رجال النجاشي ص ٢١ ، ولسان الميزان ج ١ .

(٢) لسان الميزان ج ١ ص ٤٤٤ .

(٣) عمدة الطالب ص ٩٩ .

إسماعيل : بن يونس بن ياسين أبو إسحاق المشهور بالشيوعي الراوي عن إسحاق بن أبي إسرائيل توفي سنة ٣٢٣ هو غير الصفار الأطروش البغدادي^(١) وقد ينسب إلى أحد سوابقه الإسماعيلي منهم أحمد بن إبراهيم ابن إسماعيل إمام أهل جرجان المتوفى سنة ٣٩١ وابنه أبو منصور محمد المتوفى سنة ٤٠٥ ، وأحمد بن المبارك أبو عبد الله الإسماعيلي وأبو بكر أحمد ابن محمد بن إسماعيل المتوفى سنة ٣٨٤ ، وأحمد بن محمد بن إسماعيل أبو حامد الطوسي صاحب ابن سريج المتوفى سنة ٣٤٥ ، وأبو سعد طاهر بن عبد الله الإسماعيلي .

الإسماعيلية : هم الذين أثبتوا الإمامة لإسماعيل بن جعفر الصادق^{عليه السلام} ومن مذهبهم يقولون إن الله تعالى لا موجود ولا معدوم ولا عالم ولا جاهل ولا قادر ولا عاجز وكذلك جميع الصفات وذلك لأن الإثبات والحقيقة يقتضي المشاركة بينه وبين الموجودات وهو تشبيه، والنفي المطلق يقتضي المشاركة للمعدومات وهو تعطيل بل هو واهب هذه الصفات ورب للمضادة.

قال الطبرسي في أعلام الوري ص ١٧٠ في الفصل الخامس في أولاد الكاظم^{عليه السلام} : أما إسماعيل فكان أكبر أخوته وكان أبوه شديد المحبة له وقد كان قوم من الشيعة في حياة الصادق^{عليه السلام} يظنون أنه القائم بعده والخليفة له لميل أبيه إليه وإكرامه له ولأنه أكبر أخوته سناً فعملت في حياة أبيه بالعريض وحمل على رقاب الناس إلى المدينة فجزع عليه جزعاً شديداً فتقدم سريره بغير حذاء ولا وداء، وكان يأمر بوضع سريره على الأرض قبل دفنه مراراً كثيرة ويكشف عن وجهه وينظر إليه يريد^{عليه السلام} إزالة الشبهة عن الذين ظنوا خلافته له وتحقيق أمر وفاته عندهم ودفنه بالقيع ولما مات إسماعيل رجع عن القول بإمامته بعد أبيه من كان يظن ذلك وأقام على حياته طائفة لم تكن من خواص أبيه بل كانوا من الأبعد فلما مات الصادق^{عليه السلام} انتقل جماعة منهم إلى القول بإمامة موسى الكاظم^{عليه السلام} وافترق الباكون منهم فرقتين فرقة منهم رجعوا عن

(١) تاريخ بغداد ج ٦ .

حياة إسماعيل وقالوا بإمامة ابنه محمد بن إسماعيل لظنهم أن الإمامة كانت في أبيه وأن الابن أحق بمقام الإمامة من الأخ وفرقة منهم ثبتوا على حياة إسماعيل وهم اليوم شذاذ وهذان الفرقتان يسميان الإسماعيلية.

ونقل السيد محمد صادق بحر العلوم المعاصر في هامش عمدة الطالب ص ٢٢٢ وص ٢٢٦ قال : ومن الإسماعيلية الخلفاء العبيديين بمصر وغيرها وكانوا من ولد عبيد الله بن محمد بن جعفر بن محمد بن إسماعيل الذي ظهر بسلمجاسة في أرض المغرب يوم الأحد السابع من ذي الحجة سنة مئتان وست وتسعون وقيل هو ابن جعفر بن الحسن بن محمد بن جعفر بن محمد بن إسماعيل ، ثم ملك بعده ابنه القائم أبو القاسم محمد ، ثم ابنه المنصور أبو الظاهر إسماعيل ، ثم ابنه المعز أبو تميم معد وهو أول من ملك مصر في سنة ثلاثمائة وست وستين ، ثم ابنه العزيز أبو منصور نزار بن معد ، ثم ابنه الحاكم أبو علي المنصور بن نزار ، ثم ابنه الظاهر أبو الحسن علي بن المنصور ، ثم ابنه أبو تميم المستنصر ، ثم ابنه المستعلي ، ثم ابنه الأمير أبو الحسن علي ، ثم ابنه الحافظ أبو الميمون ، ثم ابنه الظافر أبو منصور إسماعيل ، ثم ابنه الفائز أبو القاسم ، ثم العاضد أبو محمد عبد الله بن يوسف وهو آخرهم قبض عليه السلطان صلاح الدين بن أيوب سنة خمسمائة وسبع وستون وأخرج الملك منهم بعد أن ملك هؤلاء الأربعة عشرة وكانت مدة ملكهم منذ قيام المهدي عبيد الله^(١) إلى أن قبض علي العاضد سنة مئتان وإحدى وسبعون بمصر مائتان وست سنوات ، وقيل هو عبيد الله بن محمد ابن عبد الله بن ميمون بن محمد بن إسماعيل بن جعفر الصادق عليه السلام كما يأتي الإشارة إلى بعضها بعنوان الخلفاء العبيديين في حرف الخاء المعجمة ، ومنهم المصطفى لدين الله ، والشريف أبو الفضل القاسم بن هارون بن محمد بن المهدي عبيد الله وأبو بكر أحمد بن إبراهيم بن إسماعيل بن عباس بن مرداس إمام أهل جرجان المتوفى سنة ٣٩١ عن أربع وتسعين سنة ومن ولده أبو نصر محمد بن أحمد بن إبراهيم المتوفى سنة ٤٠٥ ، وأبو بكر أحمد بن محمد بن إسماعيل

(١) قال السيد محمد صادق بحر العلوم المعاصر في الهامش كانت وفاة عبيد الله المهدي سنة

ابن إسحاق بن إبراهيم المتوفى سنة ٣٨٤ وهو ابن صاحب صحيح البخاري المشهور ومنهم أبو حامد أحمد بن محمد بن إسماعيل الطوسي المتوفى سنة ٣٤٥ ، ومنهم أبو عبد الله أحمد بن المبارك البغدادي ، ومنهم أبو الحسن أحمد بن أبي بكر بن محمد بن إسماعيل النيسابوري كما أشار إليها ابن الأثير في الباب ص ٤٦ ، وقال أما الفرقة الإسماعيلية فجماعة من الباطنية ينسبون إلى محمد بن إسماعيل بن جعفر الصادق عليه السلام بانتساب زعيمهم إلى محمد بن إسماعيل .

وقال الحموي في المعجم ج ٦ ص ١٩٦ بعنوان العقر الواسط منها كان الضال المضل سنان داعية الإسماعيلية ودجالهم ومضلهم الذي فعل الأفاعيل التي لم يقدر عليها أحد قبله ولا بعده وكان يعرف السيمياء ونقل عنه ابن حجر في ج ٦ من لسانه ص ١٩ وقال مزيد بن علي بن مزيد الطائي بن السكري بصري كان داعية إلى عقيدة الإسماعيلية يأمرهم بترك التأليف وإباحة الشهوات .

وروى الصدوق في كماله ص ٤٢ عن الوليد بن صبيح قال جاءني رجل فقال لي تعال حتى أريك ابن الرجل قال فذهبت معه قال فجاء أبي إلى القوم يشربون فيهم إسماعيل بن جعفر ، قال : فخرجت مغموماً فجئت إلى الحجر فإذا إسماعيل متعلق بالبيت يبكي قد بل أستار الكعبة بدموعه ، قال فذكرت ذلك للصادق عليه السلام فقال لقد أبْتلِي ابني بشيطان يتمثل في صورته وقد روي أن الشيطان لا يتمثل في صورة نبي ولا في صورة وصي نبي فكيف يجوز أن ينص عليه للإمامة مع صحة هذا القول منه فيه ، قالت الزيدية وبأي شيء تدفعون إمامة إسماعيل وما حجتكم على الإسماعيلية والقائلين بإمامته ، قلنا لهم ندفع إمامته بما ذكرنا من الأخبار وبالأخبار الواردة بالنص على الأئمة الإثني عشر عليهم السلام وبموته في حياة أبيه منها عن السعيد الأعرج عن الصادق عليه السلام قال : لما مات إسماعيل أمرت به وهو مسجى أن يكشف عن وجهه فقبلت جبهته وذقنه ونحره ، ثم أمرت به فغطى ، ثم قلت اكشفوا عنه فقبلت أيضاً جبهته وذقنه ونحره ، ثم أمرتهم فغطوه ، ثم أمرت به فغسل ثم دخلت عليه وقد كفن فقلت اكشفوا عن وجهه فقبلت جبهته وذقنه ونحره وعودته ، فقلت ادرجوه فقلت بأي شيء عودته ، قال : بالقرآن وفيه ما يبطل إمامة إسماعيل لأن الإمام

لا يغسله إلا إمام إذا حضره ولم يغسل الصادق عليه السلام ابنه إسماعيل بل أمر بغسله ، ذكر أخباراً هناك في هذا المعنى .

الاسم : بالكسر عند النحاة كلمة دلت على معنى في نفسها غير مقترن بأحد الأزمنة الثلاثة بالوضع ، وهو على نوعين اسم عين وهو الدال على شيء معين يقوم بذاته كزيد وعمرو ، واسم معنى وهو ما لا يقوم بذاته سواء كان معناه وجودياً كالعلم أو عديمياً كالجهل ، وقيل الاسم هو الذي وضع لتعريف المسمى به وليكون علماً له دون غيره وهو اللفظ المفرد الموضوع للمعنى شامل لأنواع الكلمة ، وقيل الاسم باعتبار الاشتقاق ما يكون علامة للشيء إن كان من الوسم ودليلاً يرفعه إلى الذهن إن كان من السمو لسمو رتبته من الفعل والحرف كأنه كان مسنداً إليه ومسنداً سواء كان لفظاً مطلقاً أو صفة أو فعلاً واستعماله عرفاً في اللفظ الموضوع لمعنى ، سواء كان مركباً أو مفرداً مخبراً عنه أو خبراً أو رابطة واصطلاحاً في المفرد الدال على المعنى في نفسه غير مقترن بأحد الأزمنة الثلاثة فاعلم أن من خواص الاسم الحكم عليه أي الإسناد إليه قد يطلق الاسم على ما يقابل الصفة فالاسم المقابل للفعل والحرف اسم كزيد وعمرو ، وصفة كأحمر وأسود وقد يطلق الاسم على ما يقابل اللقب والكنية فإنه حينئذ قسم من العلم فإن العلم هو ما وضع لشيء يعينه غير متناول غيره بوضع واحد فهو اسم ولقب وكنية لأن العلم إن كان مصدرأً بأب أو أم أو ابن أو بنت فهو الكنية وإن كان مشعراً بالمدح أو الذم فهو لقب ، وقيل أن العلم المصدر بأب أو أم مضاف إلى اسم حيوان كأبي هريرة أو صفة كأبي الحسن وإلى غير ذلك لقب كأبي تراب ، وقيل قد يكون بالنسبة إلى الأوصاف كأبي الفوار وأبي المعالي وأبي الحكم وأبي الخير ، وقد يكون بالنسبة إلى الأولاد كأبي مسلم وأبي شريح وقد يكون بالنسبة إلى أدنى ملايسة كأبي هريرة ، وقد يكون بالنسبة إلى العلمية الصرفة كأبي بكر وأبي عمر ، والاسم عند الصوفية هو اللفظ الدال على الذات مع الصفة الوجودية كالعليم والقدير أو العدمي كالقدوس والسلام .

ثم اعلم : الاسم عين المسمى ليس المراد به أن لفظ زيد مثلاً عين

المسمى به فإنه لا يقول به عاقل بل قد اشتهر الخلاف في أن الاسم هل هو نفس المسمى أو غيره بمعنى أن مدلول الاسم أهو الذات من حيث هي أم هو الذات باعتبار أمر صادق عليه عارض له ينشأ عنه ، وقيل قد يكون مدلول الاسم عين المسمى نحو الله فإنه اسم علم للذات من غير اعتبار معنى فيه ، وقد يكون غيره نحو الخالق والرازق مما يدل على نسبته إلى غيره ولا شك أن تلك النسبة قائمة لذاته ، وقيل أن كل اسم فهو المسمى بعينه فقولك الله فول دال على اسم هو المسمى وكذلك قولك عالم وخالق فإنه يدل على الرب الموصوف بكونه عالماً وخالقاً .

وأما التسمية فغير الاسم والمسمى بالاتفاق لأن التسمية هي وضع الاسم للمعنى نعم قد يراد بها ذكر الشيء باسمه كما يقال سمي زيداً ولم يسم عمراً أي ذكر زيداً باسمه ولم يذكر عمراً باسمه ، وقيل أن لفظ الاسم مشترك بين التسمية والمسمى فيطلق على كل منهما ويفهم المقصود بحسب القرائن يعني أن لفظ الاسم قد يطلق ويراد به لفظ المسمى وقد يطلق ويراد به لفظ التسمية لأنه يطلق على التسمية بمعنى تخصيص اللفظ للمعنى الذي هو فعل الواضع وكلا الاطلاقيين واقع ثابت في الاستعمال ، والحق أن يقال ان الاسم هو اللفظ المخصوص والمسمى ما وضع ذلك اللفظ بإزائه ، فنقول الاسم قد يكون غير المسمى فإن لفظ الجدار مغاير لحقيقة الجدار وقد يكون عينه فإن لفظ الاسم اسم للفظ الدال على المعنى المجرد عن الزمان ومن جملة تلك الألفاظ لفظ الاسم فيكون لفظ الاسم اسماً لنفسه .

اسم الآلة : هو اسم يعالج به الفاعل المفعول لوصول أثره إليه أنظر الكتب النحوية .

اسم الإشارة : هو اسم وضع لما يشار إليه إشارة حسية بالجوارح والأعضاء .

إسم الله الأكبر: تقدم في أسماء الأعظم بأنها ثلاث وسبعين حرفاً .

الاسم التام: هو الاسم الذي يكون على حالة لا يمكن إضافته مع تلك الحالة وهي كونه مع التنوين أو نوني التثنية والجمع والإضافة ، والظاهر أن الاسم لا يمكن إضافته مع بقاء التنوين ونوني التثنية والجمع وكذا مع الإضافة إذ الاسم المضاف لا يضاف ثانياً وإنما يسمى هذا الاسم بالتام لتمامه بتلك الأمور وعدم احتياجه مع تلك الأمور إلى المضاف إليه فإذا تم الاسم بهذه الأشياء شابه الفعل التام بفاعله وهذه الأشياء إنما قامت مقام الفعل لكونها في آخر الاسم كما أن الفاعل يكون عقيب الفعل ألا ترى أن لام التعريف الداخلة على أول الاسم وإن كان يتم بها الاسم لأنه لا يضاف معها لكنه لا ينتصب التمييز عنه فلا يقال عندي الراقود خلا ، وقيل اسم التام ما يستغني عن الإضافة .

إسم التفضيل: اسم دال على تفضيل شيء على شيء وهو عند النحاة اسم مشتق من المصدر موضوع لذات ما قام به مدلول ذلك المصدر أو وقع عليه موصوف بزيادة على غيره في أصل المدلول ذلك المصدر مثل أفضل وأكرم واليوم وأشهر ، والفرق بينه وبين صيغة المبالغة أن مدلوله ذو موصوف بزيادة على غيره بخلاف مدلول صيغة المبالغة فإنه ذو موصوف بزيادة الفعل كيفية أو كمية وليس هناك زيادته على الغير ، أي ليس الغير ملحوظاً فيه ولا يستعمل إلا مع من أو اللام أو الإضافة ولا بأس باجتماع الإضافة ومن إذا لم يكن المضاف إليه مفضلاً عليه كما يقال زيد أفضل البصيرة من كل فاضل ، ولا يقال أفضل بدون هذه الثلاثة .

اسم الجنس: فهو الذي يصح إطلاقه على كل أفراده بالسوية كالإنسان والأسد . فإن قيل ما الفرق بين اسم الجنس وعلم الجنس مع أنهما موضوعان للماهية من حيث هي هي ، قلنا اسم الجنس موضوع للماهية من حيث هي هي من غير ملاحظة الحضور في الذهن ، وعلم الجنس أيضاً موضوع لها لكن من حيث أنها حاضرة فيه وشمول اسم الجنس لكل فرد ومثنى ومجموع إنما يتصور على مذهب من يقول أن اسم الجنس موضوع للماهية من حيث هي المتحدة في الذهن يمكن فرض صدقها على كثيرين في الخارج فهي متعينة في الذهن

بالنسبة إلى سائر الحقائق وليست بمشخصة حيث توجد في الخارج في ضمن أفراد كثيرة، هذا ما هو مختار السيد شريف والعضدي، وأما على مذهب من يقول أنه موضوع للماهية مع واحدة شخصية أو نوعية باعتبار وجودها في الخارج يسمى فرداً متشراً، فهو ليس بمتعين ولا بمشخص، وهو مذهب الأصوليين ومختار ابن الحاجب والتفازاني والرضي .

واسم الجنس موضوع للفرد المبهم قال أبو البقاء في كلياته ص ٣١ : اسم الجنس يطلق على الواحد على سبيل البدل كرجل، ولا يطلق على القليل والكثير، والجنس يطلق عليها كالماء. واسم الجنس لا يتناول على سبيل العموم، والشمول في غير الاستغراق، ويتناول ما تحته من الأنواع كالحيوان يتناول الإنسان وغيره مما فيه الحيوانية، وعلم الجنس موضوع للماهية، وإذا قال الواضع وضعت لفظة أسامة لإفادة ذات كل واحد من أشخاص الأسد بعينها من حيث هي هي على سبيل الاشتراك اللفظي فإن ذلك علم الجنس . وإذا قال وضعت لفظ الأسد لإفادة الماهية التي هي القدر المشترك بين هذه الأشخاص فقط من غير أن يكون فيها دلالة على الشخص المعين، واسم الجنس إذا عرف باللام فإن كان هناك حصة من الماهية معهودة حمل عليها، وإلا فإن لم يكن هناك ما يدل على إرادة الحقيقة من حيث وجودها في ضمن أفرادها حمل على الحقيقة وإن دلت قرينة على إرادتها من حيث الوجود فإن كان المقام مناسباً للاستغراق حمل عليه وإلا حمل على غير معين، واسم النوع لا يتناول الجنس كالإنسان فإنه لا يتناول الحيوان .

اسم الزمان والمكان : اسم اشتق من المصدر بزمان أو مكان وقع فيه مدلول ذلك المصدر .

اسم العدد : عند النحاة كل اسم وضع لكمية آحاد المعدودات منفردة أو مجتمعة أي اسم يكون تمام ما وضع له تلك الكمية فقط لا هي مع أمر آخر فلا يراد نحو رجل ورجلان حيث لا يفهم منها الوحدة ولا الاثنينية فقط والكمية المعنى الذي يجاب به إذا مثل بكم الاستفهامية عن واحد واحد أو

أكثر من المعدودات فاعلم أن أسماء العدد كالواحد والاثنين والثلاثة إلى آخرها من الأحاد والعشرات والمئات والألوف وغيرها إلى ما لا نهاية له ، وقد ظهر من هذا البيان أن لفظ الواحد والاثنين من أسماء العدد عند النحاة داخلان في تعريفها ، وإن اختلف أصحاب الحساب في أنهما من العدد أم لا ، ولا تميز للواحد والاثنين لأن ما يصلح لتمييزهما أعني المفرد والمثنى يغني عنهما لدلالته على الكمية والجنس وتمييز الثلاثة إلى العشرة مجمع ومجروح ومن العشرة إلى تسعة وتسعين مفرد ومنصوب ومنه إلى ما لا نهاية له مفرد ومجروح والتمييز إن كان مذكراً فاسم العدد من الثلاثة إلى العشرة مؤنثاً وإن كان مؤنثاً فمذكر وهذا معنى قولهم تأنيث العدد عكس تأنيث جميع سائر الأسماء والعبرة في التأنيث والتأنيث لمفرد التمييز المجموع ، ثم التأنيث والتأنيث في المرتبتين فوق كل عقد من العشرات على القياس ، ثم في الجزء الأول عكس التأنيث وفي الثاني التأنيث والتأنيث .

إسم الفاعل : اسم مشتق من المصدر موضوع لمن قام به معنى المصدر أعني الحدث حال كون ذلك القيام بمعنى الحدوث لا بمعنى الثبوت والمراد بمعنى الحدوث وجود الفعل له وقيامه مقيداً بأحد الأزمنة الثلاثة ، وخرج عن قيد الحدوث الصفة المشبهة واسم التفضيل لكونهما بمعنى الثبوت وبعبارة أخرى هو ما اشتق لما حدث منه الفعل والفاعل ما اسند إليه المعروف أو شبهه والفاعل كاسم الفاعل إذا اعتمد على الهمزة يساوي الفعل وفي العمل ، وقيل اسم الفاعل مجاز في الماضي والاستقبال وحقيقة في الحال ، وقيل أن الفعل مما لا يمكن بقاءه كالمتحرك والمتكلم ونحو ذلك فحقيقة وإلا فمجاز وهكذا اسم المفعول وكل اسم دل على المصدر فإنه لا يقتضي التكرار كالسارق في آية السرقة ، ويجوز تعدية اسم الفاعل بحرف الجر وامتنع في فعله نحو فعال لما يريد ، واسم الفاعل المتعدى لا يضاف إلى فاعله لو وقع التباس وهو مع فاعله يعد من المفردات بخلاف الفعل مع فاعله . واسم الفاعل يبنى من اللازم كما يبنى من المتعدى واسم الفاعل الذي يراد به الماضي لا يعمل إلا إذا كان فيه اللام بمعنى الذي ، ويتعرف بالإضافة بخلاف اسم

الفاعل الذي يراد به الحال والاستقبال فإنه يعمل مطلقاً ولا يتعرف بالإضافة .
واسم الفاعل لا يخالف فعله في العمل بخلاف الصفة المشبهة ويحتمل
الضمير واللام تفيد فيه التعريف والموصولية بخلاف المصدر فإنه تفيد فيه
التعريف . واسم الفاعل والمصدر المتعديين إلى المفعول بأنفسهما وقد يقويان
باللام ويسمى لام التقوية في غير نحو علم وعرق ودرى وجهل ويجوز عطفه
على الفعل وبالعكس مثل صافات ويقبض واسم الفاعل والمفعول والمصدر
إذا وصفوا بشيء يمنع أعمالها بعد ذلك في شيء واسم الفاعل مشروط
بشرطين : أحدهما : كونه بمعنى الحال والاستقبال . وثانيهما : اعتماده على
أحد الأشياء الستة : حرف النفي ، والاستفهام ملفوظاً أو مقدوراً ، والمبتدأ
صريحاً أو منوياً ، والمصول وذو الحال والاستقبال ، والموصوف كما أن الظرف
مشروط في عمله الاعتماد على أحد ما ذكر .

الاسم المتمكن : هو الاسم الذي يتغير بتغير العامل آخره وبعبارة أخرى
هو الاسم الذي تدخله حركات الاعراب الثلاثة مع التنوين لعدم مشابهته بمنى
الأصل ولعدم مشابهته بالفعل في الفرعيتين المانعة عن دخول الجر والتنوين
وعند النحاة عبارة عن عدم مشابهة الاسم بالفعل في الفرعيتين ، فالاسم المتمكن
هو الاسم الذي له ذلك التمكن كزيد ورجل وقيل اسم المتمكن اسم راسخ
القدم في الاسمية وهو ما يجري عليه الاعراب أي ما يقبل الحركات الثلاث
كزيد وغير المتمكن ما لا يجري عليه الاعراب .

إسم المصدر : قال الأزهري في التصريح الفرق بين المصدر واسمه أن
المصدر يدل على الحدث بنفسه واسم المصدر يدل على الحدث بواسطة
المصدر فمدلول المصدر معنى ومدلول اسم المصدر لفظ المصدر ، وقيل أن
المصدر يدل على الحدث واسمه على الهيئة الحاصلة بسببه كغسل ووضوء
وطهر وطمهورهم بضم أولها في قولك اغتسل غسلاً وأتوضأ وضوءً وأنظهر طهوراً
فإنها بمنزلة القرب والدخول في فلوك قرب قريباً ودخل دخولاً فهو اسم
مصدر ، وقال الشهيد في أول اللمعة الطهارة مصدر طهر بضم العين وفتحها
والاسم الطهر بالضم .

إسم المفعول : مشتق من الحدث موضوع لمن وقع عليه الفعل مبني من الفعل المتعدي .

الاسم المنسوب : هو الاسم الملحق بآخره ياء مشددة مكسورة ما قبلها علامة للنسبة إليه كما ألحقت التاء علامة للتأنيث نحو بصري وهاشمي ويغداي وغير ذلك .

أسند : بفتح الهمزة من قرى سمرقند ، منها أبو الفتح محمد بن عبد الحميد بن الحسن .

أسميشن : بكسر الهمزة من قرى سمرقند ، منها محمد بن النضر أبو بكر المتوفى سنة ٣٣٠ .

الأسناد : بالفتح جمع سند كسبب وأسباب بمعنى الاعتماد والاتكاء ويجمع على الأسانيد والإسناد بالكسر مصدر في الحديث رفعه إلى قائله ويقال سندت إلى الشيء سنوداً من باب قعد واستندت بمعنى وسندت من باب تعب لغة والسند بالتحريك ما ارتفع من الأرض وقيل الإسناد في العرف ضم أمر إلى آخر بحيث يفيد فائدة تامة وقد يجيء بمعنى النسبة وفي اصطلاح النحاة نسبة إحدى الكلمتين إلى الأخرى بحيث تفيد مخاطب فائدة تامة ، يصح السكوت عليها بأن لا يحتاج السامع إلى المحكوم عليه أو المحكوم به وفي علم الحديث يقول المحدث عند رواية الحديث حدثنا فلان عن فلان عن النبي ﷺ . وعند أرباب المعاني على نوعين الحقيقية العقلية والمجاز العقلية وفي الحديث عن الصادق عليه السلام قال : إذا حدثتم بحديث فاستندوه إلى الذي حدثكم فإن كان حقاً فلكم وإن كان كذباً فعليه وقد عرفوه أنه ما اتصل سنده بذكر جميع رجاله في كل مرتبة إلى أن ينتهي إلى المعصوم من دون أن يعرضه قطع بسقوط شيء منه وقولهم اسند عنه وهو بالمجهول المراد أن الأصحاب رويوا عنه وتلك مدح فإنه لا يسند ولا يروى إلا عن يعول عليه ويعتمد عليه غير أنهم إنما يقولون ذلك فيمن لا يعرف بالتناول منه والأخذ عنه ، وأشرنا إلى ذلك بعنوان الأخبار والأحاديث .

وقال أبو البقاء في كلياته الإسناد هو ضم كلمة حقيقة أو حكماً إلى أخرى مثلها أو أكثر بحيث يفيد السامع فائدة تامة بحيث يصح السكوت عليها ، ثم قال والإسناد والبناء والتفريغ والشغل ألفاظ مترادفة والإسناد يقع على الاستفهام والأمر وغيرهما ، الأخبار ليس كذلك بل هو مخصوص بما يصح أن يقابل التصديق والتكذيب فكل أخبار اسناد ولا عكس وإن كان مرجع الجميع إلى الخبر من جهة المعنى وإذا أطلق على الحكم كان المسند والمسند إليه من صفات المعاني ويوصف بهما الألفاظ تبعاً وإذا أطلق على الضم كان الأمر بالعكس .

الأسنان : بالفتح من السن ويجمع على الأسنة ويقال للإنسان اثنان وثلاثون سنّاً أربع ثنايا وأربع رباعيات وأربع أنياب ونواجد وأربعة ضواحك واثنى عشر رحي وأسنان الفأر هي زوائد دقيقة حادة نابتة عند أصل الطفر ، وأسنان بالضم من قرى هراة .

الأسوارية : هم أصحاب الأسواري وافقوا النظامية فيما ذهبوا إليه وزادوا عليهم بقولهم إن الله تعالى لا يقدر على ما أخبر بعدمه أو علم عدمه والإنسان قادر عليه ، واسوارية قرية بأصبهان منها أبو عيسى الراوي عن أبي سعيد الخدري وأحمد بن علي ، وسهل بن محمد بن أحمد ، وشهريار بن محمد بن أحمد بن شهريار أبو بكر ، وعبد الواحد بن محمد بن يحيى أبو القاسم وعلي بن محمد بن بسابويه أبو الحسين ، وعلي بن عبد الله بن أحمد أبو الحسن ، وعلي بن محمد بن المرزبان الزاهد أبو الحسن ، وعلي بن محمد بن الهيثم أبو الحسن الزاهد المتوفى سنة ٤٣٧ ، وعمر بن عبد العزيز ابن محمد بن علي أبو بكر . واسوارية بطن من تميم يقال لهم الأساورة منهم عمرو بن زائدة أبو علي التميمي المقري وحماد بن عثمان .

الأسواط : بالفتح جمع السوط وهي برقة بيضاء لبني قيس وأصلها مناقع الماء «جم» .

الأسواف : من السوف اسم حرم المدينة ، وقيل موضع بعينه بناحية البقيع (معجم البدان ج ١) .

الأسوان : بالضم فالسكون مدينة كبيرة وكورة بمصر أول بلاد النوبة على النيل في شرقيه وبها من التمور المختلفة وأنواع الأرباط ، منها أبو الحسن فقير بن موسى بن فقير الأسواني وأبو عبد الله محمد بن عبد الوهاب بن أبي حاتم وأحمد بن علي بن إبراهيم بن الزبير الرشيد الغساني المتوفى سنة ٥٦٣ وأخوه المذهب أبو محمد الحسن المتوفى سنة ٥٦١ ، وإسحاق بن إدريس أبو يعقوب البصري (معجم البلدان ج ١ ص ٢٤٩).

الأسود : بالفتح لون معروف والانشى منه سوداء والجمع سود، والتصغير منه سويد وسويد على غير قياس ومنه سويد بن غفلة ، والأسودان الماء والتمر ويطلق على الحيات والشاة تمشي في سواد وتأكّل في سواد وتنظر في سواد يريد بذلك سواد قوائمها وفمها وما حول عينيها . والعرب تسمي الأخضر الأسود لأنه يرى كذلك على بعد، ومنه سواد العراق لخضرة أشجاره وزروعه وكل شخص من الإنسان وغيره يسمى سواداً والسواد العدد الكثير وسواد المسلمين جماعتهم . وفي الحديث اقتلوا الأسودين في الصلاة يعني الحية والعقرب ، والأسود جبل بنجد ، وقد يطلق على جماعة من العلماء والرواة لخضرة لونهم منهم الحسن بن أحمد أبو محمد الغندجاني صاحب التصانيف ، وزيد الأسود كان من ولد محمد بن القاسم الحسين، وعلي بن جعفر ، ومحمد الأسود أبو جعفر الشاعر الحسيني ومنهم :

الأسود : أبو زمة صحابي حسن رباه رسول الله ﷺ هو غير أبي الأسود سلام بن ملال .

الأسود : أبو نهشل الأنصاري له قصة مع القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق .

الأسود : بن أبي الأسود الدثلي الكوفي الحنطاط ، إمامي حسن من أصحاب الصادق عليه السلام .

الأسود : بن أبي الأسود النهدي صحابي هو غير ابن أبي البختري القرشي الأسدي «به» .

الأسود : بن أبي كريمة الشاعر ، عامي هو غير الأسود بن أبيض الصحابي «به» .

٤٩٠ حرف الألف مع السين

الأسود: بن أصرم المحاربي ، هو غير الأسود بن برير أو ابن يزيد الإمامي «جخ» .

الأسود: بن ثعلبة اليربوعي صحابي نزل الكوفة ، هو غير الأسود بن حازم الصحابي .

الأسود: الحبشي صحابي حسن بشره النبي ﷺ بالجنة هو غير الأسود ابن حفص .

الأسود: بن خزاعي الأسلمي صحابي هو غير الأسود بن خطامة الكتاني .

الأسود: بن خلف الخزاعي صحابي هو غير الأسود بن خلف القرشي والد محمد .

الأسود: بن ربيعة الحنظلي صحابي هو غير الأسود بن ربيعة البشكري الصحابي «به» .

الأسود: بن رزين أبو عبد الله المزني ، إمامي حسن كان من أصحاب الصادق عليه السلام «جخ» .

الأسود: بن زيد الأنصاري صحابي شهد بدرًا ويقال له سواد بن زيد (تجريد أسماء الصحابة) .

الأسود: السارق الذي قطع علي عليه السلام يده فأمن به وبالله وبرسوله ﷺ ، حسن .

الأسود: بن سالم أبو محمد العابد البغدادي المتوفى سنة ٢١٤ ، عامي وثقه الخطيب في تاريخه .

الأسود: بن سريع بن حمير بن عبادة التميمي السعدي المتوفى سنة ٤٢ ، صحابي نزل البصرة «يب» .

الأسود: بن سعيد الهمداني الراوي عن جابر بن سمرة وابن عمر ، تابعي^(١) .

(١) تهذيب التهذيب ج ١ ص ٩٣٣ .

الأسود: بن سفيان بن عبد الأسد بن هلال المخزومي أخو هبار ، صحابي «به» .

الأسود: بن سلمة الكندي صحابي له وفادة هو غير ابن شيبان السدوسي المتوفى سنة ٥٦١ «يب» .

الأسود: بن طهمان الخزاعي ، إمامي حسن هو غير ابن عاصم الهمداني الكوفي العامي «خ» .

الأسود: بن عامر أبو عبد الرحمن الشامي المتوفى سنة ٨٠٢ ، عامي نزل بغداد «خ» .

الأسود: بن عابس بن أسماء بن وهب التميمي صحابي هو غير ابن عبد الأسد «به» .

الأسود: بن عبد الرحمن العدوي ، عامي هو غير ابن عبد الله السدوسي اليماني «به» .

الأسود: بن عبد الله الراوي عن أبيه وعنه ابنه دلهم ، عامي صدوق (تهذيب التهذيب) .

الأسود: بن عرفة السككي الشامي هرب من معاوية ولجأ إلى علي بن أبي طالب «جج» .

الأسود: بن العلاء بن جارية الثقفي ، عامي وثقه النسائي هو غير ابن علفة بن الحارث .

الأسود: بن عمران البكري صحابي ، هو غير الأسود بن عمران السكري العامي «ن» .

الأسود: بن عوف الزهري أخو عبد الرحمن والد جابر والي المدينة ، صحابي «به» .

الأسود: بن عويم السدوسي ، صحابي ضعيف هو غير ابن قطبة الصحابي الذي لا يعد حسنة .

الأسود: بن قيس العبدي البجلي أبوقيس الكوفي الراوي عن أبيه ، حسن «به» .

٤٩٢ حرف الألف مع السين

الأسود: بن كعب العنسي ، هو غير ابن كلثوم الشاعر ، وغير ابن مسعود الصحابي .

الأسود: بن مالك الأسدي اليماني أخو الحدرجان صحابي «به» .

الأسود: بن مسعود العبيري البصري ، عامي وثقه ابن معين «يب» .

الأسود: بن نوفل بن خويلد بن أسد بن عبد العزى ، صحابي من مهاجرة الحبشة «به» .

الأسود: بن وهب بن عبد مناف بن زهرة صحابي قيل هو ابن وهب بن الأسود «به» .

الأسود: بن هلال المحاربي أبو سلام الكوفي المقتول سنة ٧٤ ، تابعي حسن «يب» .

الأسود: بن يزيد بن قيس النخعي أبو عمرو المتوفى سنة ٤٧ ، عامي حسن روى عن علي وعنه ابنه عبد الرحمن وأخيه عبد الرحمن وابن أخته إبراهيم بن يزيد وجماعة مات سنة ٧٤ .

الأسوة: هو الحالة التي يكون الإنسان عليها في اتباع غيره حسناً كان أو قبيحاً أو ضاراً .

الأسهال: بالكسر مرض يحدث في المواد البدنية حركة إلى طرف المعاء المستقيم ليفضل عنه أزيد من المقدار الطبيعي ولقطع الإسهال يؤخذ على بركة الله سماًق قرظ وسنانير كابلبي يسحق ويرش على لحم مشوي أو يلف بعسل ويستعمل بإذن الله وإن كان لم ينقطع يأخذ رمانة تقطع ومرسين وسنانير ويسحق وينقع في الماء ليلة ويغلى على النار حتى يصير لون القهوة ويذهب ثلث الماء وتأخذ ثلثيه الباقيين ويسقى لمن به الإسهال ينقطع بإذن الله تعالى ذكره السيوطي في الكنز ص ١٠١ .

أسيد: بن أبي أسيد مالك بن ربيعة الساعدي الخزرجي ، صحابي (تجريد أسماء الصحابة) .

أسيد: بن أبي أسيد أبو سعيد المدني الراوي عن أبيه ، عامي «يب» .

أسيد : بن أبي أناس الكناني الديلمي ابن أخي سارية صحابي شاعر أهدر رسول الله ﷺ دمه ، ثم جاء مسلماً وأنشد مدحة حسنة للنبي ﷺ (تجريد أسماء الصحابة).

أسيد : بن أبي العلاء هو غير ابن ثعلبة الأنصاري الذي شهد بدرًا وصفين مع علي عليه السلام .

أسيد : بن جارية بن أسيد الثقفي صحابي أسلم يوم الفتح «به» .

أسيد : بن حبيب الجهنني ، إمامي ثقة كان من أصحاب الصادق عليه السلام (رجال الشيخ).

أسيد : بن حضير الأنصاري الأشهلي أبو يحيى تابعي مات سنة ٢٠ (تهذيب التهذيب).

أسيد : بن رافع بن خديج ، قيل ابن أخي رافع بن خديج تابعي (١) .
أسيد : بن زيد بن نجيج الهاشمي مولاهم أبو محمد الجمال الكوفي حسن مات سنة ٢٢٠ «يب» .

أسيد : بن سعيد القرظي صحابي هو غير ابن شبرمة الحارثي الكوفي الإمامي (٢) .

أسيد : بن صفوان صاحب النبي ﷺ الراوي عن علي عليه السلام ، حسن (تهذيب التهذيب).

أسيد : بن طارق الراوي عن أبيه وعنه عمران بن أبي الجارود ، عامي (٣) .

أسيد : بن ظهير بن رافع الأنصاري صحابي روى عنه ابنه رافع «يب» .
أسيد : بن عامر الكوفي ، إمامي حسن كان من أصحاب الصادق عليه السلام يقال له أسد بن عمار «جج» .

(١) تهذيب التهذيب ج ١ ص ٣٤٨ .

(٢) رجال الشيخ من أصحاب الإمام الصادق .

(٣) لسان الميزان ج ١ ص ٤٤٧ .

أسيد : بن عبد الرحمن الخثعمي الرملي المتوفى سنة ١٤٤ كان من وجوه خثعم .

أسيد : بن عبد الرحمن القلاي أبو أحمد الكوفي ، إمامي من أصحاب الصادق عليه السلام .

أسيد : بن علي بن عبيد الساعدي الأنصاري ، تابعي روى عن أبيه (تهذيب التهذيب).

أسيد : بن عمرو أبو عياض الخزاعي الكوفي ، إمامي من أصحاب الصادق عليه السلام .

أسيد : بن القاسم الكتاني أبو القاسم الكوفي ، إمامي حسن كان من أصحاب الصادقين «ن» .

أسيد : بن يزيد البصري هو غير ابن يزيد المدني الراوي عن الأعرج (لسان الميزان).

الأسدي : نسبة إلى أحد سوابقه والمشهور به أبو خالد عبد العزيز بن معاوية بن عبد العزيز وعبد الرحمن بن عتاب بن أسيد الأسدي ومحمد بن أحمد بن أسيد أبو بكر المدني . وأسيد بالضم بطن من تميم وهو أسيد بن عمر بن تميم ، منهم حفظة بن الربيع الكاتب وسيف بن عمر صاحب كتاب الفتوح .

أسير : بن جابر البصري صحابي هو غير أسير بن عروة أو ابن عمر الأنصاري الصحابي .

أسير : بن عمرو الدرهمي الصحابي ، هو غير أسير بن عمر الخزرجي ، والكندي والأسلمي .

أسيلم : بن الأحنف الأسدي الشاعر «بيان» .

أسيوت : جبل يحضرموت فيه شجر اللبان .

أسيوط : بفتح أوله وسكون ثانيه وضم التحتانية مدينة في غربي النيل جليظة كبيرة فيها كنيسة وبها أنواع السكر والسفرجل تحمل إلى البلاد ، منها الحسن بن علي بن الخضر أبو علي ، وجلال الدين عبد الرحمن المشهور بالسيوطي كما يأتي في حرف السين إن شاء الله تعالى .

حرف الألف مع الشين

الإشارة: هي التلويح بشيء يفهم منه النطق فهي ترادف النطق في فهم المعنى . وعند إطلاقها حقيقة في الحسية ، وإشارة ضمير الغائب وأمثالها ذهنية لا حسية . وإذا استعملت بعلی يكون المراد الإشارة بالرأي . وإذا استعملت بإلى يكون المراد الإيماء باليد ، وبعبارة أخرى الإشارة في الشيء تارة تكون بحسب شخصه وأخرى بحسب نوعه ، والإشارة تقوم مقام العبارة إذا كانت معهودة وذلك في الأخرس .

وقيل : الإشارة بمعنى الإيماء باليد أو الرأس يقال : أشار إليه أي أومأ إليه وهي ترادف النطق في فهم المعنى كما لو استأذنه في شيء فأشار بيده أو برأسه أن يفعل أو لا يفعل ، وفي إصلاح أصول الفقه وهو الثابت بنفس الصيغة من غير أن يساق له الكلام ، وهذا هو إشارة النص وهو العمل بما ثبت بنظم الكلام لغة الإشارة الحسية عند أرباب المعقول قد تكون إمتداداً خطياً موهوماً أخذاً من المشير متتهياً إلى نقطة من المشار إليه ، وقد تكون إمتداداً سطحياً ينطبق الخط الذي هو طرفه على الخط المشار إليه أو على خطٍ من المشار إليه ، وقد تكون إمتداداً جسمياً ينطبق السطح الذي هو طرفه على السطح المشار إليه .

(ومعنى) إشارة النص أي ثابت بها ما ثبت بنظم الكلام ، وهو مثل

الثابت بعبارة النص وإشارة النص عرف بنفس الكلام لكن بنوع تأمل وضرب تفكير .

الإشاعة: هم من ولد الأشعث بن قيس الكندي وهم طائفة من الواقعة كما في الكشي ص ٢٨٦ قال كان بدء الواقعة أنه كان أجمع ثلاثون ألف دينار عند الإشاعة زكاة أموالهم وما كان يجب عليهم فيها فحملوها إلى وكيلين لموسى الكاظم عليه السلام بالكوفة أحدهما حيان السراج والآخر كان معه ، وكان موسى عليه السلام في الحبس فأتخذا بذلك دوراً وعقدا العقود وأشتريا الغلّة فلما مات موسى عليه السلام فأنتهى الخبر إليهما أنكرا موته وأذاعا في الشيعة أنه لا يموت لأنه هو القائم فاعتمد عليه طائفة من الشيعة وانتشر قولهما في الناس حتى كانا عند موتهما أوصيا أن يدفع ذلك المال إلى ورثة موسى عليه السلام فاستبان للشيعة أنهما قالا : ذلك حرصاً على المال .

الأشاعرة: هم من أصحاب أبي الحسن الأشعري علي بن اسماعيل بن إسحاق بن سالم بن اسماعيل بن عبدالله بن موسى بن بلال بن أبي بردة بن أبي موسى الأشعري وهم يقولون : أن الأفعال كلها واقعة بقدرة الله تعالى ، وأنه لا فعل للعبد أصلاً .

وقال : بعضهم أن ذات الفعل من الله تعالى والعبد له الكسب وفسروا الكسب بأنه كون الفعل طاعة كان أو معصية .

وقال : بعضهم معناه أن العبد إذا صمم العزم على الشيء خلق الله تعالى الفعل عقبيه قال في الدستور ج ١ ص ١٧٠ الفرق بين الأشاعرة والأشعرية . أن الأشعرية في مقابلة الما تريرية وهم الذين تبعوا أبا الحسن الأشعري . والأشاعرة في مقابلة المعتزلة شاملة للما تريرية والأشعرية والأشاعرة إذا وقعت في مقابلة الحكماء فالمراد بها جميع المتكلمين .

أشجونة: بضم الهمزة والموحدة بينهما المعجمة الساكنة مدينة بالأندلس قرية من البحر المحيط يوجد على ساحلها العنبر الفائق منها أبو إسحاق

إبراهيم بن هارون بن خلف .

أشبيدانة : بكسر الهمزة والموحدة بينهما شين معجمة وفي نسخة المهملة والألف بين الدال والنون آنية شبه المكتل من الرصاص كما في المغرب ، وفي مرآة العقول ج ٤ ص ١١٧ باب المسك كتاب الزي والتجمل عن الوشاء عن أبي الحسن عليه السلام قال : كانت لعلي بن الحسين أشبيدانة رصاص معلقة فيها مسك فإذا مسك فإذا أراد أن يخرج فلبس ثيابه تناولها وأخرج منها فتمسح به .

الإشبيلية : بكسر الهمزة والموحدة مدينة كبيرة عظيمة بالأندلس ، وبها قاعدة ملك الأندلس وسريه ، وبها كان بنو عباد قرية من البحر يطل عليها جبل الشرف . وهو جبل كثير الشجر والزيتون وسائر الفواكه وبها زراعة القطن يحمل منها إلى جميع بلاد الأندلس والمغرب وفي كورتها مدن وأقاليم منها أحمد بن محمد بن أحمد الإشبيلي وعبدالله بن عمر بن الخطاب القاضي بها المتوفى سنة ٢٧٦ ومحمد بن إسماعيل بن قريش « جم » .

الاشتابلية : بالضم محلة كبيرة بسمرقند منها محمد بن صالح بن محمد الكرايسي « جم » .

اشتاخوست : بالفتح ثم السكون من قرى مرو منها أبو عبدالله الزاهد الاشتاخوستي « جم » .

الاشتراك : بالكسر لفظي فهو أن يكون اللفظ موضوعاً للمعنيين أو لمعان بأوضاع متعددة كلفظ العين الباصرة والجارية والذهب وغير ذلك . والمعنوي أن يكون اللفظ موضوعاً لمعنى كالإنسان الحيوان الناطق واشتراك الماهية بين كثيرين ويأتي في الألفاظ .

اشترج : بضم الهمزة والمنشة بينهما المعجمة من قرى مرو منها أبو القاسم شاه السعدي « جم » .

٤٩٨ حرف الألف مع الشين

الاشتر: بفتح الهمزة والمثناة بينهما شين معجمة ثم راء من الشتر وهو القطع .

والشتر : إنقلاب في جفن العين الأسفل والإشتر إسم رجل والإشتر ناحية بين نهاوند وهمدان منها أبو محمد مهران بن محمد الأشترى البصري .

والاشتر : لقب جماعة منهم عبدالله بن محمد بن عبدالله بن الحسن المثنى الأشترى المقتول بكابل وبنوه أيضاً الحسن وعلي ومحمد .

يقال : لهم الاشترية وعثمان بن سعد وعمر بن علي الصوفي الأشترى ومحمد بن عبدالله الثالث بن علي بن عبدالله الثاني .

يقال : له الاشتر ومالك الاشتر الذي هو من خواص علي عليه السلام يأتي في حرف الميم إنشاء الله تعالى وإبنة إبراهيم تقدم في ج ٢ ص ٣٥١ .

الاشترغار: هو أصل الأندجان الخراساني نبات أبيض اللون وأسود حار يابس نافع للحمى السوداوية المتولدة من البلغم المحترق ، ويوافق المعدة ويفتح الشهوة الزائلة من الطعام .

الاشتقاق : عند علماء الصرف إقتطاع فرع من أصل يدور في تصاريفه مع ترتيب الحروف وزيادة المعنى ، وبعبارة أخرى كون اللفظين متناسبين في إحدى المدلولات الثلاثة ومشاركين في الحروف والترتيب كضرب من الضرب وهو الإشتقاق الصغير .

وأما الكبير فهو أن تكون بينهما مناسبة ومشاركة في الحروف دون الترتيب كجذب من جذب .

وأما الأكبر فهو أن تكون بينهما مناسبة ومشاركة في أكثر الحروف مع تقارب ما بقي في المخرج كتق من نهق « جم » .

اشتخ: بكسر الهمزة . والمثناة بينهما معجمة ساكنة وفتح الخاء من قرى سمرقند وقيل مدينة لها رساتيق وقرى على غاية التزهة وكثرة البساتين والأشجار . والثمار والزروع وضياح وأنهار منها أبو بكر محمد بن أحمد المتوفى

سنة ٣٨١ أحد أئمة الشافعية حدث بصحيح البخاري « جم » .

الأشجار : بالفتح ثم السكون من أشنة إسم رجل كان من ولده أبو مسلم عبد الرحمن .

الأشجار : بالفتح من الشجر روي الصدوق في العلل ص ١٩١ باب ١٧٤ .

عن الصادق عليه السلام قال يخلق الله تعالى شجرة لأولها ثمرة تؤكل فلما قال الناس اتخذ الله ولد أذهب نصف ثمرها فلما اتخذوا مع الله الها يشاكي الشجر وسأل النبي صلى الله عليه وسلم كيف صارت الأشجار بعضها مع أحمال وبعضها بغير أحمال .

فقال : صلى الله عليه وسلم كلما سبح آدم تسبيحة صارت له في الدنيا شجرة مع حمل وكلما سبحت حواء تسبيحة صارت في الدنيا شجرة بغير حمل ، وفي باب ٣٧٥ قال صلى الله عليه وسلم : أن نبياً من أنبياء الله تعالى بعثه الله تعالى إلى قومه فبقي فيهم أربعين سنة فلم يؤمنوا به فكان لهم عيد في كنيسة فاتبعهم ذلك النبي : فقال لهم : آمنوا بالله قالوا له إن كنت نبياً فأدع لنا الله أن يجيئنا بطعام على لون ثيابنا وكانت ثيابهم صفراء فجاء بخشبة يابسة فدعا الله تعالى عليها فأخضرت وأينعت وجاءت بالمشمش حملاً فأكلوا فكل من أكل ونوى أن يسلم على يد ذلك النبي صلى الله عليه وسلم خرج ما في جوف النوى من فيه حلو ومن نوى أنه لا يسلم خرج ما في جوف النوى من فيه مرّ .

وفي باب ٣٧٦ قال صلى الله عليه وسلم : مرّ أخي عيسى عليه السلام بمدينة وإذا في ثمارها الدود فشكوا إليه ما بهم فقال : دواء هذا معكم وليس تعملون أنتم قوم إذا غرستم الأشجار صببتم التراب ثم صببتم الماء ، وليس هكذا يجب بل ينبغي أن تصبوا الماء في أصول الشجر ثم تصبوا التراب لكيلا يقع فيه الدود فاستأنفوا كما وصف فذهب ذلك عنهم ، وفي حديث آخر سئل مما خلق الله الشجر فقال صلى الله عليه وسلم : إن الله تعالى أمر آدم أن أذرع مما اخترت بنفسك فجاءه جبرائيل بقبضة من المعنطة فقبض آدم عليه السلام على قبضة ، وقبضت حواء على

٥٠٠ حرف الألف مع الشين

أخرى فقال: آدم لحواء لا تزرعي أنت فلم تقبل أمر آدم فكلما زرع آدم جاء حنطة ، وكلما زرعت حواء جاء شعيراً .

وسئل مما خلق الله الجزر فقال ان إبراهيم عليه السلام كان له يوماً ضيفاً ، ولم يكن عنده ما ييمون ضيفه فقال : في نفسه أقوم إلى سقفي فاستخرج من جذوعه ، وفي نسخة قال : إن أخذت خشب الدار وبعته من التجار فإنه ينحته صنماً وثناً فلم يفعل ، وخرج بعد أن أنزلهم في دار الضيافة ومعه أزار إلى موضع وصلى ركعتين ، فلما فرغ ولم يجد الإزار علم أن الله هيا أسبابه فلما دخل داره رأى سارة تطبخ شيئاً وقال لها : أني لك هذا قالت : هذا الذي بعته على يد الرجل وكان الله تعالى أمر جبرائيل أن يأخذ الرمل الذي كان في الموضع الذي صلى فيه إبراهيم ، ويجعله في أزاره الحجارة الملقاة هناك أيضاً ففعل جبرائيل ذلك وقد جعل الله الرمل الذرة المقشر والحجارة المدورة اللفت والمستطيل جزراً .

وروى السيوطي في الكتر ص ١٧٥ عن مقاتل قال : نزل آدم عليه السلام من الجنة . ومعه صرة فيها حنطة وثلاثون صنفاً .

عشر لها قشور وهي الجوز ، واللوز ، والفسق ، والبندق ، والخشخاش ، والبلوط . والشاهبلوط : وهو القسطل وجوز الهند . والرمان والموز .

وعشر لها نوى وهي الخوخ والمشمش ، والإجاص والرطب والنبق والمقل ، والعناب والزعرور والنبالوط . والبرقوق .

وعشر لا قشر لها ولا نوى وهي التفاح والفسرجل ، والعنب ، والكشمري ، والتوت ، والتين والإترج ، والخيار ، والخروب ، والبطيخ ، فهذا ما زوده الله تعالى من الجنة فثمارنا اليوم كلها منها .

الأشج : بالفتح وشد الجيم من الشجرة : وهو الجراحة وإنما سميت بذلك إذا كانت في الوجه أو الرأس ويطلق على جماعة من الراوة منهم بكر بن حبيب وعبدالله بن سعيد الكوفي وعثمان بن الخطاب المشهور بأبي الدنيا

وعمر بن العزيز ومحمد بن الحسن والمنذر بن عايد ويزيد أشجع بن أعصر وأشجع بن مروان وأشجع بن أشجان الكيس ملك من الملوك في زمن عيسى .

الأشجع : بالفتح عقد الأصابع ثلاثة أولها أشجع وثانيها برجمة وثالثها أنملة والأشجع ابن عمر وأبو الوليد .

وقيل : أبو عمر الرقي السلمي شاعر قدم البصرة فتأدب بها ثم ورد بغداد فتنزلها ، واتصل بالبرامكة ، وغلب من بينهم على جعفر بن يحيى فخبأه واصطفاه وآثره وأدناه .

وكان حلواً ظريفاً سائر الشعر ، وله كلام جزل ، ومدح رصين فمدح جعفر بقصيدة أولها :

قصرت عليه تحية وسلام نشرت عليه جمالها الأيام

وقيل مدح هارون فأعطاه مائة ألف درهم وهو شيعي كان من شعراء أهل البيت في زمن الصادق وأشجع بن ريث بن غطفان بن سعد بن قيس عيلان قبيلة ينسب إليها جماعة منهم بكر بن عبدالله وعبيد الله بن عبد الرحمن أبو عبد الرحمن ومعن بن عيسى بن دينار أبو يحيى القرزاز المدني الأشجعي .
وأشجع العرب نقل الخطيب في تاريخ بغداد ج ١٣ ص ١٠٦ عن عبد الملك بن مروان أنه قال : أشجع العرب هو الرجل الذي جمع بين سكينه بنت الحسين عليه السلام وعائشة بنت طلحة أقول فض الله فاه وخذله لذكره حرم الحسين عليه السلام .

الأشد : بالفتح من الشدة وهو العقدة ضد الخفة قال الله تعالى : حتى يبلغ أشده أي قوته ومنتهى شبابه وهو ما بين سنة ١٨ إلى سنة ٣٠ وفي الحديث إنقطاع يتم اليتيم بالإحتلام ، وهو أشده وأشد الناس عذاباً يوم القيامة المصورون .

وفي حديث آخر أشد الناس يوم القيامة عذاباً هم لسبعة نفر أولهم قابيل بن آدم ، ونمرود إبراهيم عليه السلام ، وفرعون موسى عليه السلام ، وإثنان في بني إسرائيل هودا قومهما ونصراهما ، وإثنان من هذه الأمة أحدهما شرهما في تابوت من قوارير تحت الفلق في بحار من النار ، وفي حديث آخر ورجل من

بني إسرائيل ردهم عن دينهم ورجل من هذه الأمة وهو معاوية .

الأشراط: بالفتح قال الله تعالى : وقد جاء أشراطها أي علاماتها التي تدل على قربها ، وعن النبي ﷺ قال : لن تقوم الساعة حتى ترى عشر آيات الدخان ، والدجال ، والدابة ، وطلوع الشمس من مغربها ، ونزول عيسى وخروج يأجوج ، ومأجوج وثلاثة خسوف . خسف بالمشرق ، وخسف بالمغرب ، وخسف بجزيرة العرب ، وآخر ذلك نار تخرج من اليمن تطرد الناس إلى محشرهم .

الأشراف: بالفتح في الإصطلاح في الصدر الأول يطلق على السادة العلوية دون غيرهم . ثم خص منهم بالحسينيين والحسينيين فقط قال : السيوطي في الزينة الشريف يطلق في الصدر الأول على كل من كان من أهل البيت سواء كان حسنياً أو حسينياً أم غلوياً من ذرية محمد بن الحنفية ، أو غيره من أولاد علي وجعفر ، وعقيل وعباس فلما ولي الخلافة الفاطميون بمصر قصروا إسم الشريف على ذرية الحسن والحسين فقط . واستمر ذلك بمصر إلى الآن انتهى ، وهذا الإصلاح عمّ اليوم سنة ١٣٧٧ في البلاد الإسلامية شرقاً وغرباً فمتى أطلق لفظ الشريف في اللغة العربية لا ينصرف إلا لمن كان حسنياً أو حسينياً ، وحدث في كثير من البلاد الإصطلاح أيضاً على لفظ السيد على كل منهما خاصة ، فمتى أطلق لا ينصرف لسواهم ، وهذا في غير الحجاز فإنهم إصطلحوا فيه على من كان حسنياً للفرقة بينهما ، وقال : ابن حجر ولا يدخل غير ذرية الحسن والحسين في الوقف على الأشراف والوصية لهم لأن الوقف والوصية منوطان بعرف البلد وعرف مصر ونحوها اختصاصهم بذرية الحسن والحسين . وأما تخصيص العمامة الخضراء بهم فاصله من ملك الأشراف بمصر في سنة ٧٧٣ كما تقدم في ج ١ ص ١٨٨ أنظر ، ولعل إختيار هذا اللون لكونه أفضل الألوان أو كونه لون الحلة التي يكساها النبي ﷺ في الموقف أو كونه لون ثياب أهل الجنة .

وقال : السيوطي : ليس هذه العلامة بدعة بل مباحة لا يمنع من أرادها من شريف وغيره ، ولا يؤمر بها من تركها من شريف وغيره ، والمنع منها

لأحد من الناس كائناً من كان وليس أمراً شرعياً لأن الناس مضبوطون بأنسابهم الثابتة ليس لبس العمامة ما ورد به الشرع فيتبع إباحة ومنعاً أقصى ما في الباب أنه أحدث التمييز بها لهؤلاء عن غيرهم فقد استدل بعض العلماء على تخصيص أهل العلم بلباس ليعرفوا فيجعلوا تكريماً للعلم ، وكذلك لفظ السيد ليس خاصاً بالشريف إلا أن يكون لسيد شريف صحيح النسب ، وإنما لا يكتب الأشراف لفظ السيد في إختتامهم لخوف الإشتباه في أنسابهم حيثئذ بسبب كثرة استعمال الأغيار إياه ، ومن هنا ترى أكثرهم لاسيما أشراف الحجاز لا يلبسون العمام الخضر لهذه الحكمة ، ولكن الأشراف ولاسيما السادة العلوية مضبوطون بأنسابهم لا بألقابهم ومعروفون بأحسابهم لا بأثوابهم ، وألوانهم وكذلك استعمال لفظ النقيب والنقابة عليهم التي وضعت لصيانتهم ويأتي في الأنساب وأهل البيت بعض مراتب شأنهم وفضلهم .

الأشراقية : اعلم أن للإنسان قوة نظرية كما لها معرفة الحقائق كما هي وقوة عملية كما لها القيام بالأمور على ما ينبغي ، واتفقت الملة والفلسفة بتكميل النفوس البشرية في القوتين لتحصل بسعادة الدارين لكن العقل يطبع في الملة هداه وفي الفلسفة هواه وبالجمله الغرض منها معرفة المبدأ والمعاد والطريق إلى هذه المعرفة من وجهين .

أحدهما : طريقة أهل النظر والاستدلال .

وثانيهما : طريقة أهل الرياضة والمجاهدات والسالكون للطريقة الأولى أن اتبعوا ملة فهم المتكلمون وإلا فهم الحكماء المشائيون كأرسطو واتباعه والشيخين أبي علي وأبي نصر ، والسالكون للطريقة الثانية ان وافقوا الشريعة فهم الصوفية المتشرعون .

الاشترائك : بالكسر هو إثبات الشريك لله في الألوهية سواء كانت بمعنى وجوب الوجود أو إستحقاق العبادة ، وقد يراه به مطلق الكفر بناء على عدم خلق الكفر عن شرك ما .

الأشربة : بالفتح وكسر الراء من الشراب ، وهو كل مائع رقيق يشرب

ولا يتأتى فيه المضغ حراماً كان أو حلالاً . والأشربة المباحة كالماء وهو سيد شراب الدنيا والآخرة ويستحب شرب الماء مصاً وكراهة شربه عباً وشربه بعد الطعام ووجوب شربه عند الضرورة وشربه بعد أكل التمر للتلذذ وكراهة شربه بعد أكل الدسم وشربه من قيام نهاراً وكراهته ليلاً وجواز شربه من قيام عند الضرورة ، وكراهة شربه بنفس واحد وإستحباب الشرب بثلاثة أنفاس إن ناوله مملوك ، وإن ناوله حرّ فبنفس واحد وإستحباب التسمية قبل الشرب والتحميد والدعاء بالمأثور بعده .

روى الصدوق في أماليه مجلس ٢٩ ص ٨٦ عن داود الرقي قال كنت عند الصادق عليه السلام : إذ أستسقى الماء فلما شربه رأيته وقد إستعبر واغرورقت عيناه بدموعه . ثم قال : يا داود لعن الله قاتل الحسين عليه السلام فما انغص ذكر الحسين عليه السلام للعيش إني ما شربت ماء بارداً إلا وذكرت الحسين عليه السلام وما من عبد شرب الماء فذكر الحسين عليه السلام ولعن قاتله إلا كتب الله له مائة ألف حسنة ، ومحى عنه مائة ألف سيئة ورفع له مائة ألف درجة ، وكان كأنما أعتق مائة ألف نسمة وحشره الله يوم القيامة بلج الوجه ويستحب الشرب بالأيدي وكراهته بالأفواه ومن أفواه الأسقية والنفخ في القلح وشرب ماء الكبريت ، والماء المرّ والتداوي بهما والشرب بالشمال والتناول بها ، ويستحب شرب ماء زمزم والإستشفاء به من كل داء وشرب ماء الميزاب ، والإستشفاء به سيما قبل وصوله إلى الأرض ، وشرب سؤر المؤمن تبركاً وشرب ماء السماء وماء الفرات وإختيار ماء العذب البارد ويكره شرب الماء في مواضع وفي تاريخ بغداد ص ٣١٥ .

عن أنس قال : أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أتى بلبن قد شيب بماء وعن يمينه أعرابي وعن يساره أبو بكر فشرب ثم أعطى الأعرابي . وقال الأيمن .

والأيمن : توق شرب الماء في خمسة : فإنها جالبة للسقام عقيب حمامك والنوم والأعياء والباه وأكل الطعام .

قال السيوطي في الكنز ص ١٣٣ : قيل الشرب في الجلد دواء ، وفي

الفخار غداء وفي الزجاج أذى وفي النحاس صدئ .

قال الشعبي لفتية أي الشراب أحب إليك . قال : أعزه مفقوداً وأهونه وجوداً وفي الكافي ج ص ٤ ص ٧٠ حديث ١٤ عن بزيع قال : دخلت على أبي جعفر ، وهو يأكل خلّاً وزيتاً فقال : لي ادن فدنوت وأكلت معه خم حساً من الماء ثلاث حسيات حتى لم يبق من الخبز شيئاً ، ثم ناولنيها القصعة فحسوت البقية .

وفي ص ٨١ حديث ١٨ عن عمار الساباطي قال : كنت مع الصادق عليه السلام فأتني برطب فجعل يأكل منه ويشرب الماء ويناولني الإناء فأكره أن أردّه الحديث ، وفي ص ٦٤ باب العرض منه عن الصادق عليه السلام قال : إذا دخل عليك أخوك فأعرض عليه الطعام . فإن لم يأكل فأعرض عليه الماء . فإن لم يشرب فأعرض عليه الوضوء ، وفي ص ٧ حديث ١٧ قال عليه السلام : كان النبي ﷺ إذا أكل لقم من بين عينيه وإذا شرب سقى من عن يمينه ، كما تقدم الإشارة إلى بعضها في آداب الشرب ج ٢ ص ٤٤ وسئل عنه أي الشراب أفضل قال : الحلو البارد قيل المراد به العسل .

والأشربة المحرمة كالخمر والعصير العنبي والتمرّي وغيرهما إذا غلّاً ، ولم يذهب ثلثاه قال السيد محسن الأعرجي الكاظمي :

وحرم المسكر مطلقاً وما	سمى فقاعاً كذلك الدماء
سوى الذي في اللحم قد تخلقا	إذا دبّطه ورحل وصفنا
وحرموا ألبان حيوانات	في الشرع قد صارت محرمات
وحرموا أيضاً عصير العنب	إذا غلّاً ثلثاه لما يذهب
من ذلك بول الشاة ريق ينفصل	وجاز إستشفاء في بول الإبل

أشرف : بن أبي الحسن الزياد المازني البصري عامي هو غير البكري (بيان) .

الأشرف : بالفتح من الشرف وهو العلو والمكان العالي سمي الشريف

٥٠٦ حرف الألف مع الشين

شريعاً تشبيهاً للعلو المعنوي بالعلو المكاني وأشرف الحديث ذكر الله تعالى وأشرف الموت قتل الشهادة .

الأشرف : بن الأغربن هاشم العلوي الحلبي النسابة تاج العلاء له كتاب في غيبة الحجة وشرح قصيدة الحميري الثانية سمع جامع الترمذي ولد سنة ٤٨٢ ومات سنة ٦١٠ وعمره ١٢٨ سنة (لسان الميزان ج ١ ص ٤٤٩) .

الأشرف : بن جبلة أخو حكيم تابعي حسن كان من أصحاب علي عليه السلام « جغ » .

الأشرف : بن سعيد أبو أيوب قاضي نيسابوري حنفي كان من أصحاب أبي يوسف « ض » .

الأشرف : بن محمد بن جعفر بن هبة الله النحوي شرف الدين كان حافظ القرآن إنتقل من المدائن إلى بغداد ثم إنتقل إلى الغري وأقام بها وأبناه الفضل وأبو المظفر محمد ، يأتیان إنشاء الله ترجمتهما .

الأشرف : الدين الأصبهاني هو حيد بن محمد من سادات كلستانه جليل فاضل .

الأشرفي : الأصبهاني هو أحد العلماء المجتهدين ، وهو غير اقا بزرك الشاهرودي .

الأشراق : بالفتح بلدة بالمين يقال : ذو أشراق منها أحمد بن محمد الأشراقي الشاعر والقاضي الفقيه مسعود بن علي المتوفى سنة ٥٩٠ له كتاب الأمثال في شرح أمثال اللمع .

أشروسنة : بضم الهمزة والراء بينهما الساكنة بلدة بما وراء النهر منها أبو طلحة .

الأشعار : بالكسر هو النظر إلى فهم المقاصد لأصل المراد ، والتخصيص بالنظر إلى فهم البليغ الذي يصد أولاً وبالذات المزايلا ولا ينظر إلى الأصل إلا للحم ، وأشعار البدن معروف .

الأشعب : بالفتح ثم السكون قيل إسمه شعيب أبو اسحاق ويقال أبو العلاء مولى عثمان بن عفان ويقال ابن أم حميدة ، وله نوادر مأثورة وأخبار مستظرفة ، وكان من أهل المدينة ، وهو خال الواقدي قدم بغداد في أيام المهدي قيل له ما بلغ من طمعك . قال : لم تزف عروس بالمدينة إلا كنت بيتي رجاء أن تهدي إلي .

قال : أبو عاصم التابعي مررت يوماً فالتفت فإذا أشعب ورائي فقلت : ما لك فقال : رأيت قلنسوتك قد مالت فقلت لعلها تسقط فأخذها . قال : فدفعتها إليه ثم قال : أشعب ما خرجت في جنازة إلا ظننت أن أوصى لي بشيء وقال : جاءني جارتى بدينار فأودعته فجعلته تحت المصلى ، وكنت وضعت معه درهماً فجاءت تطلبه قلت لها لم رفعت عنه . فإنه قد ولد ، فخذني ولده ودعيه أن تركيه ولدك كل جمعة درهماً فتركته ، وأخذت الدرهم وعادت الجمعة الثانية وقد كنت أخذه فلم تره فصاحت ، فقلت : مات في النفاس فبكت فقلت لها : تصدقين بالولد ولا تصدقين بالموت في النفاس .

قيل : أكل أشعب مع سالم بن أبي الجعد تمرأ فجعل يأكل زوجاً زوجاً . فقال ان النبي ﷺ : قد نهى عن القرآن في التمر ، فقال : إسكت والله لو رأى النبي ﷺ رداءة هذا التمر لرخص فيه حفنة حفنة ، ودعاه رجل ، فقال له أشعب : لا والله ما أجيتك أنا أعرف الناس بك وكثرة جموعك فقال له : على أن لا أدعو أحداً سواك .

قال : الراوي فيينا هما كذلك إذ طلع عليهما صبي فصاح أشعب أي فلان تعال هنا من هذا الصبي شرطت عليك أن لا يدخل علينا أحد قال : هذا إبنى ومن خصلته لم يأكل مع ضيف قط ، وقيل : وجد أشعب ديناراً فكره أن يأكل حراماً وكره أن يعرفه فيأتي له طالب فاشترى به قطيفة وأنبت يعرفها . وقيل : قال : إشتري به قميصاً وأعرفه بقاء فمرُّ برجل ، وهو يتخذ طبقاً فقال : اجعله واسعاً لعلهم يهدون لنا فيه ، ومر في طريق فجعل الصبيان يلعبون به حتى آذوه فقال : لهم ويحكم سالم بن عبدالله يقسم التمر فقصد الصبيان دار سالم فسلم من أذاهم مات سنة ١٥٤ وعمره ١٢٠ سنة قيل ولد

٥٠٨ حرف الألف مع الشين

خلافة عثمان سنة ٩ فربته بنت عثمان (تاريخ بغداد ج ٧ ص ٣٧ وفي لسان الميزان ج ١) .

أشعب : صاحب كتاب المسند إمامي حسن روى عنه فارس بن سليمان (رجال النجاشي ص ٢١٩) .

الأشعث : بن أبي الأشعث السعداني البصري الراوي عن عمران القطان عامي « ن » .

الأشعث : بن أبي الشعثاء سليم بن أسود المحاربي الكوفي الراوي عن أبيه عامي .

الأشعث : بن اسحاق بن سعد بن أبي وقاص مالك الزهري المدني الراوي عن عمه عامر عامي .

الأشعث : بن اسحاق بن سعد بن مالك بن هاني بن عامر بن أبي عامر الأشعري القمي الراوي عن الحسن البصري وعنه جرير بن عبد الحميد إمامي وثقه العامة إباثه تقدموا .

الأشعث : ابن عم الحسن بن صالح بن حي الراوي عن مسعر إمامي متكلم حسن (لسان الميزان ج ١) .

الأشعث : البارقي الكوفي امامي حسن كان من أصحاب الصادق عليه السلام هو غير ابن براز .

الأشعث : بن ثرملة البصري الراوي عن أبي بكرة ، وعنه الحكم بن الأعرج عامي « يب » .

الأشعث : بن سعيد البصري أبو الربيع السمان الراوي عن أبي الزناد ، وعنه سعيد بن أبي عروبة عامي الظاهر كونه من أصحاب الصادق عليه السلام حسن ، قال الفلاس : رجل صدوق .

الأشعث : بن سوار الكندي النجار القاضي الراوي عن الحسن البصري وعنه ابنه عبدالله امامي حسن كان من أصحاب الصادق عليه السلام وثقه ابن الدورقي

مات سنة ١٣٦ « ن » .

الأشعث : بن سويد النهدي الكوفي امامي حسن كان من أصحاب الصادق عليه السلام « ج » .

الأشعث : بن شعبة المصيصي أبو أحمد الخراساني عامي وثقه أبو داود (تهذيب التهذيب) .

الأشعث : بن طليق الراوي عن الحسن العرني وثقه ابن معين (لسان الميزان ص ٤٥٥) .

أشعث : بن عبد الرحمن الجرمي الأزدي البصري عامي وثقه ابن معين (تهذيب التهذيب) .

أشعث : بن عبد الرحمن بن زبيد اليامي الكوفي الراوي عن أبيه وجده حسن « يب » .

أشعث : بن عبدالله بن جابر الحداني أبو عبدالله الأعمى البصري تابعي حسن « يب » .

أشعث : بن عبدالله الخراساني عامي سكن البصرة روى عن الثوري وثقه أبو داود « يب » .

أشعث : بن عبد الملك الحمراي أبو هاني البصري تابعي وثقه النسائي مات سنة ١٤٢ « يب » .

أشعث : بن عبد الملك الشاعر الراوي عنه الفرزدق بالواسطة لا بأس به (روضات الجنات) .

أشعث : بن عثمان البصري الراوي عن عمر بن عبد العزيز عامي (لسان الميزان ج ١ ص ٤٥٦) .

أشعث : بن عطاء الراوي عن الثوري عامي هو غير ابن الفضل البصري التابعي « ن » .

الأشعث : بن قيس بن معد يكرب أبو محمد الكندي كان في الجاهلية رئيساً مطاعاً في كندة قدم مع ستين ركباً من كندة وقيل مع ثلاثين ركباً على رسول الله ﷺ فأسلموا ثم ارتد عن الإسلام بعد النبي ﷺ ، ثم رجع إلى الإسلام في خلافة أبي بكر فزوجه أبو بكر أخته أم فروة ، وكانت عوراء فولدت له محمداً ثم صار خارجياً ، وهو من الأربعة نفر الذين سمعوا من رسول الله ﷺ النص على خلافة علي عليه السلام ، ولم يشهدوا بعد وفاة النبي ﷺ خرج مع سعد بن أبي وقاص إلى العراق فشهد القادسية والمدائن وجلولاء ونهاوند وبنى بالكوفة داراً في كندة ، ونزلها وشهد تحكيم الحكمين ، روى الكليني وفي أسرار الشهادة ص ٢٠٤ عن الصادق عليه السلام قال : ان الأشعث بن قيس شرك في دم علي عليه السلام وبنته جعدة سمّت الحسن عليه السلام وابنه محمد شرك في دم الحسين عليه السلام ، ومسلم بن عقيل وجاءه إلى باب القصر وقد اشتد عليه به العطش ، فاستأذن فأذن له ودخل على ابن زياد فأخبره خبير مسلم إلى آخر قصته مات بالكوفة سنة ٤٦ عن ٦٣ سنة أخته قتيلة ، ومن أحفاده سعيد بن عمرو بن سهل بن اسحاق بن محمد بن الأشعث ، واسحاق بن إبراهيم بن محمد ، واسماعيل بن أحمد بن عمر بن أبي الأشعث وغيرهم (تهذيب التهذيب ج ١ ص ٥٩ والإستيعاب ج ١ ص ٥٢) .

الأشعث : بن محمد الضبي الراوي عن شعيب بن عمرو امامي حسن^(١) .

الأشعث : بن محمد الكلاعي الراوي عن عيسى بن يونس عامي هو غير ابن يزيد الشامي .

الأشعثيات : ويقال : الجعفريات إسم من الكتب القديمة المعمول عليها عند الأصحاب بل هو من الأصول الإصطلاحية المخصوصة بالذكر في الإجازات (الذريعة ج ٢ ص ١٠٩) .

الأشعر : بفتح الهمزة والعين بينهما المعجمة الساكنة جبل معروف

(١) عيون أخبار الرضا باب ٢٥ ص ١٣٩ .

بالحجاز خير جبال بين مكة والمدينة ويقال له : له جبل جهينة . وقيل : جبل بين المدينة والشام والأشعر لقب عمرو بن حارثة ولقب نبت بن أد بن زيد بن يشجب أبو قبيلة باليمن يقال له : أشعر لأن أمه ولدته وعلى بدنه شعر وسمته الأشعر ، لذلك والأشعر بن الحسن الجعفي الكوفي إمامي من أصحاب الصادق عليه السلام والأشعريون القميون الإماميون هم جماعة كثيرة من ولد الأشعر اليمني منهم السائب بن مالك بن هاني بن عامر بن أبي عامر الذي وفد من اليمن إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم وهاجر إلى الكوفة فأقام بها كما في النجاشي ص ٥٩ .

وقال قد روي : انه لما هزم هوازن يوم حنين عقد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لأبي عامر الأشعري على خيل فقتل . فدعا له فقال : اللهم أعط عبدك عبيداً أباً عامر ، واجعله في الأكثرين يوم القيامة وأول من سكن قم من ولده سعد بن مالك بن الأحوص بن السائب ، وكان من ولده آدم بن إسحاق بن آدم بن عبيد الله وإبراهيم بن محمد الأشعري ، وأحمد بن أبي خلف وإدريس أبو علي وإسماعيل بن آدم بن عبد الله بن سعد ويكر وجعفر على ما في بعض النسخ ، وآدم بن عبد الله بن سعد وإبراهيم بن يزيد أخو المفضل وأحمد بن أبي زاهر موسى أبو جعفر الأشعري ، وإسحاق بن آدم بن عبد الله بن سعد ، وأشعث بن إسحاق بن سعد ، والحسن بن عبد الله بن محمد بن عيسى ، والحسين بن محمد الراوي عن علي بن محمد والزبير بن عبد الله بن سعد وزكريا بن آدم بن عبد الله بن سعد وسعد بن إسماعيل بن الأحوص ، وسعد بن سعد بن الأحوص ، وسعد بن عبد الله بن أبي خلف وسعد بن مالك أول من سكن قم ، وعبد الرحمن الأشعري القمي الإمامي وعبد الله بن أحمد بن محمد بن عيسى ، وعبد الله بن عامر بن سعد الأشعري ، وعبد الله بن عيسى الأشعري ، وعبيد بن وهب أو ابن هاني أبو عامر ، وعلي بن إسماعيل البصري أبو الحسن الأشعري إمام المعتزلة . ثم رجع عن الاعتزال إلى مذهب الأشاعرة ، وهذا ليس من القميين الثقات بل نسبه ينتهي إلى أبي موسى الأشعري مات سنة ٣٣٤ ، وعمران الأشعري القمي الأمامي ، وعيسى بن عبد الله الأشعري ، والفصل بن

عامر الأشعري ، ومالك بن عامر بن أبي عامر ، ومحمد بن أحمد بن يحيى بن عمران ، ومحمد بن اسحاق بن آدم بن عبدالله وبنوه إبراهيم ، وعلي ومحمد الأشعريون ، ومحمد بن الحسن أو الحسين الأشعري ، ومحمد بن خالد الأشعري القمي الامامي ، ومحمد بن الطيب المشهور بابن الباقلاني أبو بكر القاضي الأشعري ليس من القميين الثقات ، ومحمد بن محمد بن اسحاق بن آدم أخو علي ونصر بن سيار بن داود واليسع ، ويعقوب بن عبدالله بن سعد .

الاشفاق : عناية مع الخوف فإن عدى بمن فخوفه أظهر وإن عدى بعلی فعنايته أظهر .

أشغند : بفتح الهمزة والفاء بينهما شين معجمة كورة كبيرة من نواحي نيسابور قصبتها فرهاذجرد أول حدودها مرج الفضاء إلى البوزجان وهي ثلاث وثمانون قرية : نزل بها عبدالله بن عامر بن كريس في عسكره فأدركهم الشتاء فعادوا إلى نيسابور (معجم البلدان ج ١ ص ٢٥٨) .

أشفورقان : بفتح الهمزة وضم الفاء بينهما الشين الساكنة من قرى مرو والطاقان منها :

عثمان بن أحمد بن أبي الفضل أبو-عمر الحصري المتوفى سنة ٥٤٩ .

أشقال : هو بزر الجزر البري حار يابس ، وقيل : رطب يهيج قوة الباه والإنعاط وخاصة إذا كان مُربى بالعسل ويزيد في المنى واللبن زيادة كثيرة ، ويقوي الأعضاء الباردة وينفع الإستسقاء في الإبتداء ويزيد في لذة الجماع طلاء ، وينفع في سموم الهواء الباردة والكلب ، والسباع ، وإختناق الرحم ، ويسقط الجنين إحتمالاً ، ويضر الرية ويصلحه العسل .

أشق : بالضم هو الصمغ الطرثوث نافع لصلابة الأنثيين طلاء بالخل يدر حتى يبول الدم ، وينفع من الربو وعسر النفس إذا لعق بعسل ، أو بماء الشعير ، وينفع من الخوانيق البلغمية والسوداوية ، ويحل صلابة الطحال والخنازير طلاء وينفي اللحم الفاسد ، وينبت الجيد طلاء ويدفع الحيات ،

وإذا طلى أخرج المعبلة من البدن ، ويخرج الجنين حياً وميتاً الشربة منه ما بين نصف مثقال إلى مثقال وإن طلى على العانة والإبط في الحمام ويصبر ساعة . فإنه يسهل تنف الشعر ويسهل البلغم .

الأشقر : بفتح الهمزة والقاف بينهما شين معجمة وراء دابة من دواب البحر ، ومن الناس من تعلقو بياضه حمرة والأشقر صفة لفرس ولقب جماعة من الرواة والعلماء منهم : أحمد بن عبدالله الأزدي وأحمد بن يوسف بن عبد الرحمن أبو حامد الصوفي النيسابوري المتوفى في سنة ٣٧٥ والحسين بن الحسن الفزاري الكوفي وداود بن نوح أبو سليمان الأشقر المتوفى سنة ٢٢٨ ، وعبدالله بن محمد بن عبد الرحمن أبو القاسم البغدادي ، ومنقر الأشقر ملك دمشق ، وقد ينسب إلى أحدهم جماعة منهم أحمد بن يحيى الأحول الكوفي الأشقري وكعب الأشقري الشاعر والأشقر من قرى اليمامة لبني عدي بن رباب .

أشقى : الأشقياء من جمع عليه فقر الدنيا وعذاب الآخرة كما قال عليه السلام : وأشقى الثلاثة الذين تعاهدوا على قتل ثلاثة آبن ملجم ، وقال عليه السلام : الشقي من شقي في بطن أمه أي قدر الله عليه في أصل خلقته أن يكون شقياً من إختياره الكفر والمعصية في بطن أمه فكانه شقي في بطن أمه من أنه علم الله ذلك منه والمعلوم لا يتغير وقيل : أراد بالأم جهنم فهو شقي كل الشقي من شقى في نار جهنم ، وقوله تعالى : إذا نبعث أشفها قيل هو عاقر ناقة صالح قدار بن سيلف .

وسئل الصادق عليه السلام : من أين لحق الشقاء أهل المعصية حتى ألهم في علمه بالعذاب على عملهم : فقال عليه السلام : حكم الله تعالى لا يقوم له أحد من خلقه بحقه . فلما حكم بذلك وهب لأهل محبته القوة على معرفته ، ووضع عنهم ثقل العمل ، ووضع لأهل المعصية القوة على المعصية لسبق علمه فيهم ، ومنعهم إطاعة القبول فوافقوا ما سبق لهم في علمه ، ولم يقدروا أن يأتوا حالاً تنجيهم من عذابه لأن علمه أولى بحقيقة التصديق ، وهو معنى شاء

ما شاء وهو سره قال بعض الأفاضل من شراح الحديث : قوله ﷺ : لما حكم بذلك وهب ألخ المراد حكمه تعالى في التكليف الأول يوم الميثاق قبل تعلق الأرواح بالأبدان حيث ظهرت ذلك اليوم الطاعة والمعصية فقال تعالى مشيراً إلى من ظهرت ذلك اليوم منه الطاعة هؤلاء إلى الجنة ولا أبالي ، ومشيراً إلى من ظهرت ذلك اليوم منه المعصية هؤلاء إلى النار ولا أبالي .

فلما علم تعالى إن أفعال الأرواح بعد تعلقها بالأبدان موافقة لما في يوم الميثاق مهد لكل روح مشروطاً تناسب ما في طبعه من السعادة والشقاوة . ثم قال قوله : ومنهم إطاعة القبول معناه أنه لم يشأ ولم يقدر قبولهم ومن المعلوم أن المشيئة والتقدير شرطان في وجود الحوادث . ثم قال : ولم يقدروا أن يأتوا ألخ معناه والله أعلم أنهم لم يقدروا على قلب حقائقهم بأن يجعلوا أرواحهم من جنس أراح السعداء وهو معنى قوله ﷺ : ولا يستطيع هؤلاء أن يكونوا من هؤلاء ولا هؤلاء أن يكونوا من هؤلاء . ثم قال : وقوله لأن علمه أولى بحقيقة التصديق لتعليل لقوله فوافقوا ما سبق لهم في علمه ثم بين (ره) قاعدة تناسب المقام .

فقال : الجمادات إذا خلقت وأنفسها كانت في أمكنة مخصصة تناسب طباعها كذلك الأرواح إذا خلقت وإرادتها إختارت الطاعة أو المعصية بمقتضى طباعها ، وفيه هم القوم لا يشقى جلسهم أي لا يخيب عن كرامتهم فيشقى .

وقيل : أن صحبتهم مؤثرة في الجليس فإذا لم يكن له نصيب مما أصابهم كان محروماً فيشقى ، وفي حديث آخر عن الصادق ﷺ قال : إذا أردت أن تعلم أشقي الرجل أم سعيد فانتظر سيبه ومعروفه إلى من يضعه فإن كان يضعه إلى من هو أهله فاعلم أنه إلى خير ، وإن كان يضعه إلى غير أهله فاعلم أنه ليس له عند الله خيراً .

أشكرب : بالكسر ثم السكون وفتح الكاف وسكون الراء مدينة بالأندلس منها أو العباس يوسف بن محمد المتوفى سنة ٥٤٨ ببلخ عامي « جم » .

أشكوران : بفتح الهمزة من قرى أصبهان منها أبو بكر محمد بن الحسن

المتوفى سنة ٤٩٣ وبالكسر بلدة برشت منها السيد حسن الأشكوري إمام حرم النجف الأشرف لقيته هناك سنة ١٣٤٠ وهو من الأجلء السادة المتوفى سنة ١٣٤٥ . هناك وإبناه السيد جواد العالم الجليل المعاصر صهر السيد أبو الحسن الأصهباني الساكن بالنجف إلى اليوم سنة ١٣٧٧ ، وأخوه السيد هادي الساكن بالري ، ومنهم السيد جعفر المتوفى سنة ١٣١٢ والسيد أبو القاسم صاحب الحاشية على الكاسب والرسائل المتوفى سنة ١٣٢٤ ومنهم السيد المرتضى .

أشكيب : بن عبدك الكيسانى الراوي عن عبد الملك بن هاشم إمامى (رجال الكشي ص ١٨٣) .

أشكيزيان : بالكسر من قرى هراة منها أبو الفتح محمد بن عبد المتوفى سنة ٥٩٠ .

أشكيشان : بكسر الهمزة والكاف من قرى أصبهان منها محمود بن محمد بن الحسن .

الأشل : بالتحريك وشدّ اللام من الشلل يقال : شلّت اليد إذا فسدت عروقها وبطلت حركتها ، وقد يطلق على جماعة منهم الأشل الأزرقى البكرى ، وحازم الأشل ، وسالم بن عبد الرحمن ، وابنه عبد الرحمن بن عبد الرحمن الأشل ، والأشل جبل بخراسان .

الاشمام : بالكسر من الشم يختص بالرفع والضم خاصة في إصطلاح أهل التجويد والصرف نحو الرحيم ، ونستعين كأنك ضمنت الشفتين وحقيقته أن تضم الشفتين بعد الإسكان ، إشارة إلى الضم وتدع بينهما بعض إنفراج ليخرج منه النفس فيراها المخاطب مضمومتين فيعلم أنك أردت بضمهما الحركة فهي شيء يختص بإدراك العين دون الأذن فلا يدركه الأعمى بخلاف الروم . فاعلم أن الروم والإشمام لا يدخلان في هاء التأنيث التي لا ترسم تاء تشبيهاً لها بألف التأنيث ولا في ميم الجمع نحو قوله تعالى قال لهم الناس : وأنتم الأعلون قطعاً لأن الغرض من الروم والاشمام بيان حركة الموقوف عليه

حالة الوصل وحركة الميم في ما ذكر عارضة كحركة إنذار الناس ونحو لكم وإلَيْكم . وأما ها الكناية فإن وقع قبلها ضمة أو كسرة أو واو أو ياء نحو تخلفه وبمزحزحه وعقلوه ولأبيه . وفائدته بيان الحركة التي تثبت في الوصل للحرف الموقوف عليه ليظهر للسامع أو الناظر كيف تلك الحركة الموقوف عليها .

أشمذان : بفتح الهمزة والميم جبلان بين المدينة وخيبر تنزلها جهينة وأشجع .

أشمويل : النبي عليه السلام ، قال الله تعالى : إذ قالوا لنبي لهم قال الطبرسي في المجمع اختلف في ذلك النبي عليه السلام ف قيل اسمه شمعون وقيل : هو يوشع وقيل : أشمويل وهو بالعربية اسماعيل ، وفي الحديث قد كثرت في بني إسرائيل الجبابة فبعث لهم أشمويل نبياً .

فقالوا له : إن كنت صادقاً إبعث لنا ملكاً نقاتل في سبيل الله ، وقيل : أرادوا إقتال العمالقة فسألوا ملكاً يكون أميراً عليهم . وقيل : بعث الله أشمويل نبياً أربعين سنة بأحسن حال . ثم كان من أمر جالوت والعمالقة ما كان فقالوا لأشمويل إبعث لنا ملكاً .

وروى المجلسي رحمه الله في البحار ج ٥ ص ٣٢٧ عن الكامل لما انقطع اليأس عن بني إسرائيل بعث الله اليسع ، وكان فيهم ما شاء الله . ثم قبضه الله تعالى وعظمت فيهم الأحداث . فلما توفي يوشع مضى أربعمائة وستين سنة رجعت النبوة إلى أشمويل . إلى أن قال : ولما طال على بني إسرائيل البلاء ، وطمع فيهم الأعداء دعوا الله أن يبعث لهم نبياً يقاتلون معه الجبابة ، وكان سبط النبوة قد هلكوا فلم يبق منهم غير امرأة حبلى فحبسوها في بيت رهبة أن تلد جارية فيبدلها بغلام لما ترى من رغبة بني إسرائيل في ولدها فولدت غلاماً سمته أشمويل ومعناه سمع الله دعائي وسبب هذه التسمية أنها كانت عاقرة وكان لزوجها امرأة أخرى قد ولدت له عشرة أولاد فبغت عليها بكثرة أولادها فانكسرت العجوز ودعت الله أن يرزقها ولد فرحم الله تعالى إنكسارها وحاضت لوتقتها ، وقربت زوجها فحملت فلما انقضت مدة الحمل ولدت غلاماً فسمته أشمويل فلما كبر أسلمته في بيت المقدس يتعلم التوراة

وكفله شيخ من علمائهم وتبناه فلما بلغ أن يبعثه الله نبياً أتاه جبرائيل عليه السلام وهو يصلي فناداه بصوت يشبه صوت الشيخ فجاء إليه فقال : ما تريد فكره أن يقول لم أَدع فيفرع . وقال : ارجع ونمّ فعاد جبرائيل لمثلها فجاء إلى الشيخ وقال : له ما تريد فقال : يا بني عُدْ وإذا دعوتك فلا تجبني فلما كانت الثالثة ظهر له جبرائيل وأمره بإنذار قومه ، وأعلمه أن الله بعثه رسولاً فدعاهم فكذبوه ثم أطاعوه فأقام يدبر أمرهم عشر سنين وقيل أربعين سنة ، وكانت العمالقة مع ملكهم جالوت قد عظمت نكايتهم في بني إسرائيل حتى كادوا يهلكونهم فلما رأى بنو إسرائيل ذلك قالوا أبعث لنا ملكاً نقاتل في سبيل الله انتهى . انظر هناك إلى ص ٣٣٦ .

أشمون : بضم الهمزة والميم بينهما المعجمة الساكنة مدينة بمصر ذات بساتين ونخل سميت باسم عامرها وهو أشمن بن مصر بن بصير بن حام بن نوح منها أبو اسماعيل المعافري المتوفي سنة ١٨٥ وأبو سعيد عبد الرحمن بن أحمد بن يونس الحافظ المصري وهجنع بن قيس الحارثي ونور الدين أبو الحسن الشافعي المشهور بالأشموني صاحب شرح الألفية « جم » .

أشميون : بضم الهمزة قرية أو محلة ببخاري منها أبو عبدالله حاتم بن قديد شيخ البخاري .

أشنادجرد : بالفتح قرية منها أبو العباس السلفي أحمد بن الحسن بن محمد « جم » .

الأشناسي : بفتح أوله وسكون ثانية أشناس غلام المتوكل يُنسب إليه الحسن بن محمد بن اسماعيل بن أشناس أبو علي الأشناسي ، كان رافضياً من مشايخ الخطيب مات سنة ٤٣٩ « لبأ » .

الأشنان : بالضم هو الذي تغسل به الثياب وهو أنواع الطفها الأبيض ويسمى خرق العصافير ، وأجودها الأخضر حار يابس ينفع من الحكمة والجرب ، وماء المطبوخ علاج لسع العقرب تطولا والشربة منه لإسقاط الجنين خمسة دراهم ، وللإستسقاء ثلاثة دراهم ، ولعسر البول نصف درهم ،

والشربة القاتلة منه عشرة دراهم ، وأشنان محلة ببغداد ، منها أبو الحسن النساب البصري ، وأحمد بن سهل النحوي والحسين بن أحمد بن محمد ، وأبو عبدالله الرازي ، وعمرو بن الحسن ، ومحمد بن الحسين ، ومحمد بن عبدالله بن إبراهيم بن ثابت ، ومحمد بن عمر بن حفص أبو جعفر ، ومحمد بن يحيى الأشنانيون وغيرهم .

أشنانبرت : بالفتح وكسر المؤحدة من قرى بغداد منها أبو طاهر الضرير اسحاق بن هبة الله .

أشناندان : بالفارسية موضع الأشنان يعرف به أبو عثمان صاحب كتاب المعاني .

أشنه : بضم أوله والنون بينهما المعجمة الساكنة ، وهاء هي قشور رقيقة لطيفة يلتف على شجر البلوط ، والصنوبر ، والجوز ، ولها رائحة طيبة معتدلة تأخذ من طبيعة الشجر الذي تنبت عليه تنفع أوجاع الكبد فأرسيها لك ودواء لك تقوي المعدة وأشنه بلدة بأذربيجان من جهة أربل على خمسة أيام وبأرمينية يومين ذات بساتين ، وكثري يحمل إلى جميع نواحيها منها أبو جعفر محمد بن عمر بن حفص الأشنهي والحسين بن أحمد بن محمد الإسترآبادي وعبد العزيز بن علي الأشنهي الشافعي « جم » .

أشوقة : بضم أوله وثانيه بلدة بالأندلس منها أحمد بن محمد بن مرحب المتوفى سنة ٣٧٠ .

أشونة : كسابقه ضبطاً حصن بالأندلس منه الأديب غانم بن الوليد المخزومي الأشنوي .

الأشهب : بالفتح بياض يغلب السواد يقال بغل أشهب وبغلة شهباء والاسم منه الشبهة وأشهب بن عبد العزيز بن داود المصري المالكي إنتهت إليه الرئاسة بمصر توفي سنة ٢٤٠ وأبو المكارم محمد بن عمر الأشهبي ، وأبو إبراهيم محمد بن الحسين بن صالح البخاري « جم » .

أشهرت - أشيم ٥١٩

الأشهر: بالفتح من الشهر كالأوضح يستعمل في كلام الفقهاء كثيراً في بياناتهم وفتاويهم .

الأشهل: بالفتح ثم السكون نعت واسم صنم واسم رجل ومنه بنو عبد الأشهل حي من العرب منهم أسيد بن خضير الأشهلي المتوفى سنة ٢٠ في خلافة عمر وأشهل بن حاتم .

الأشياء: بالفتح والمد جمع شيء أو إسم جمع وفيه مذهبين والأصح أنه منصرف وذهب سيويه أنه غير منصرف لأن الألف الممدودة قائمة مقام علتين ، وعلى هذا إسم جمع ، والشيء عبارة في اللغة عن كل موجود إما حساً كالأجسام ، وإماً حكماً كالأقوال نحو قلت شيئاً قيل يجوز أن يقال أن الله شيء تخرجه من الحدين حدّ التعطيل وحدّ التشبيه ، والمعنى انه لا تقل أنه لا شيء ، ولا تقل انه شيء كالأشياء التي تدرك بالتمول بل أنه شيء موجود لا يشابه شيئاً من الماهيات المدركة ولا شيئاً من الممكنات .

الأشيب: بالفتح لقب أبي علي الحسن بن موسى الخراساني المتوفى سنة ٢٠٩ عامي .

أشير: بالفتح ثم الكسر مدينة في جبال البربر بالمغرب منها عبدالله بن محمد أبو محمد .

الأشيم: بفتح الهمزة والتحتانية بينهما المعجمة الساكنة وميم هو ابن شقيق الشاعر « بيان » .

أشيم: بن عبدالله الخراساني أبو صالح إمامي من أصحاب الصادق عليه السلام « جن » .

حرف الألف مع الصاد

الأصابع : بالفتح من الأصبع مؤنثة وفي كلام ابن فارس ما يدل على تذكيره . فإنه قال : الأجود في إصبع الإنسان التأنيث ، وقال : الصنعاني والغالب التأنيث ، وفيه عشر لغات تثليث الهمزة مع تثليث الموحدة والعاشرة أصبوع كمصفور والمشهور كسر الهمزة وفتح الموحدة .

قال المجلسي (رحمه الله) في المرأة ج ٢ ص ٣١٥ أعلم أن مجموع عرض كل سبع أو ست شعيرات يسمى إصبعاً والقبضة أربع أصابع ، والذراع ست قبضات ، وكل عشرة أذرع يسمى قبضة وكل عشر قبضات يسمى أشلاً ، وقد يُسمى مضروب الأشل في نفسه جريباً ومضروب الأشل في القبضة قفيزاً ، ومضروب الأشل في الذراع عشيراً فحصل من هذا أن الجريب عشرة آلاف ذراع ، ونقل عن قدامة أن الأشل ستون ذراعاً وضرب الأشل في نفسه يسمى جريباً فيكون ثلاثة آلاف وستمائة إنتهى . وقوله : إن أول من بغى على الله عناق بنت آدم عليه السلام فأول قتيل قتله الله عناق ، وكانت مجلسها جريباً في جريب ، ولها عشرون إصبعاً في كل إصبع ظفران مثل المنجلين فسلط الله عليه أسداً كالفيل وذئباً كالبعير ونسراً مثل البغل فقتلتها وقد قتل الله الجبابرة على أفضل أحوالهم وأيمن ما كانوا .

وقال السيوطي في الكثر ص ١٣٥ : الإصبع ست شعيرات توضع بطن

هذه لظهر ، والشعيرة ست شعرات من ذنب بغل لانه متساو .
وقال : في بحر الجواهر أصابع العذارى صنف من العنب ، وأصابع
صفر هو أصل نبات شكله كال كف ، وأصابع هر مس قوته كقوة السورنجان .
الأصبحي : بفتح الهمزة والموحدة بينهما الصاد المهملة الساكنة هذه
النسبة إلى ذي أصبح الحارث بن عوف بن مالك بن زيد من يعرب بن
قططان ، وأصبح صارت قبيلة والمشهور بهذه النسبة أبو عبدالله مالك بن أنس
الأصبحي المولود سنة ٦٤ ، والمتوفى سنة ١٧٩ ، وبنو صباح بطن منه
عمران بن شفا ،

الأصبع : بالكسر ثم السكون تقدم بعنوان الأصابع ومعناه وإصبع خفان
بناء عظيم قرب الكوفة من أبنية الفرس ، وأظنهم بنوه منطرة هناك على عادتهم
في مثله وجبل بنجد .

الأصبع : بفتح الهمزة والموحدة بينهما صاد ساكنة ثم غين معجمة إسم
واد من ناحية بحرین .
أصبغ : أبو بكر الشيباني الراوي عن السدي عامي هو غير (الأصبغ)
ابن الأصبغ .

أصبغ : بن الخليل القرطبي الراوي عن يحيى بن يحيى عامي هو غير
إصبغ بن دحية « يب » .

أصبغ : بن زيد بن علي الجهني مولاهم أبو عبدالله الواسطي الوراق
المتوفى سنة ١٥٧ عامي .

أصبغ : بن سفيان الكلبي عامي هو غير أصبغ بن عبد العزيز الرعيبي
النحوي « المجمع » .

أصبغ : بن عبد العزيز الليثي الراوي عن أبيه وعنه ميمون بن عباس
عامي (لسان الميزان ج ١) .

أصبغ : بن عبد الملك بن أعين يقال له ضريس إمامي حسن وكذلك
أبوه وجده وأخوه علي .

الاصبحي - أصبهان ٥٢٣

أصبغ : بن الفرج بن سعيد بن نافع الأموي المصري المتوفى سنة ٢٢٥
مالكي « يب » .

أصبغ : بن القاسم بن الأصبغ المتوفى سنة ٣٦٣ عامي هو غير
المخزومي « يب » .

أصبغ : بن محمد النحوي أبو القاسم المتوفى سنة ٣٤٨ عامي هو غير
ابن محمد بن أبي منصور .

أصبغ : بن نباتة بن المغيرة بن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس
التميمي الحنظلي المجاشعي أبو القاسم الكوفي تابعي ثقة روى عن
علي عليه السلام والحسن عليه السلام وعمار وأبي أيوب وعنه سعد بن قريش وابن الكلبي
وجماعة ابنه القاسم ، ومحمد ، ومن ولده عبد الرحمن بن محمد بن
اسماعيل بن نباتة بن خالد بن عقيل بن الأصبغ وعقيل بن طاهر بن يحيى بن
طاهر بن محمد بن عبد الرحمن ، ومن ولده الحسن ، والمرضى إنا أبي
المفاخر بن المظفر بن الحسن بن عمر بن إبراهيم بن الحسن بن نباتة بن
عبد الرحمن بن محمد بن اسماعيل بن نباتة بن خالد بن عقيل بن الأصبغ بن
نباة (تهذيب التهذيب ج ١ ص ٣٦٢) .

أصبهانات : جمع أصبهانة مدينة بأرض فارس ، وأصبهانك بلدة في
طريق أصبهان .

أصبهان : بكسر الهمزة وفتحها مدينة عظيمة مشهورة من أعلام المدن ،
وأعيانها يسرفون في وصف عظمها حتى يتجاوزوا الإقتصاد إلى غاية الإسراف
سميت بأصبهان بن فلوج بن لنطي بن يونان بن يافث أو ابن فلوج بن سام بن
نوح عليه السلام إسم مركب لأن الأصب البلد بلسان الفرس .

وهان إسم الفارس فكأنه يقال بلاد الفرسان إسم للإقليم بأسره ، وكانت
مدينتها أولاً جباً . ثم صارت اليهودية لأن بخت نصر لما سار وأخذ بيت
المقدس ، وسى أهلها حمل معه يهودها ، وأنزلهم أصبهان فبنى لهم طرف
مدينة جي محلة ونزلوها وسميت اليهودية ومضت على ذلك الأيام والأعوام

فخربت جي وما بقي منها إلا قليل ، وعمرت اليهودية كما هي اليوم سنة ١٣٧٧
قال: مسعر هي صحيحة الهواء نفيسة الجو خالية من جميع الهوام لا تبلى
الموتى في تربتها ، ولا تتغير فيها رائحة اللحم ، ولو بقيت القدر بعد أن تطبخ
شهرًا . وربما حفر الإنسان بها حفرة فيهجم على قبر له ألوف سنين ، والميت
فيه على حاله لم يتغير ، وتربتها أصبح تراب الأرض ، ويبقى التفاح فيها غصبا
سبع سنين ولا تسوس بها الحنطة كما تسوس في غيرها ، وقيل ذلك بموضع
منها مخصوص وهو في مدفن المصلى لا في جميع أرضها . قال الشاعر :

علت أصبهان الأرض فضلاً مبيناً	على كل صقع والطوائف تشهد
ومن فضلها أن الخليل دعا لها	عليه سلام ما دعا متهجداً
سقى الله جياً أن جيا لذينة وله	من الغيث ما يسرى لها ثم ينكر
فلايقة بالليل يوذيك لسعها	لنوم ، ولا يرغوة حين تسهر
ماء دكاياها زلال كأنه	إذا ما جرى في الحلق ثلج وسكر

ومن فوائدها التي ازدادت بها عزاً وتميزت بها مزاً غير الفواكه
المستظرفة ، والأشربة المستظرفة .

ومياه جارية ، والرياحين ، والياب الإبريسمية الضائقة ، والطرائف
الصينية الرائقة المجلوبة منها إلى الآفاق في الحر والبرد ، وكان لها فخراً لا
يفنى . وشرفاً نامياً لا ينفى وفضلاً بادياً لا يخفى . ومن مآثرها المأثورة
ومفاخرها المشهورة ، مما يحكى عنها من فراهة صايفتها وحذاقة محترفها ،
ولو لم يكن بها من المناقب المنوّهة غير مدينة جي ، وما ، والاها من
القرى ، والقصور والدرر لكفاها شرفاً مما حكى عن إبراهيم بن محمد النحوي
انه قال : خرج قوم من أصبهان إلى ذي الرئاستين في حوائج لهم فقال لهم :
من أين أنتم قالوا : من أصبهان قال : أنتم من الذين لا يزال فيهم ثلاثون
رجلاً مستجابوا الدعوة . قالوا : وكيف ذلك قال : إن نمرود لما أراد الصعود
إلى السماء كتب في البلدان يدعوهم إلى محاربة رب العالمين . فأجابوه كلهم
إلا أهل أصبهان فحمل منهم ثلاثين رجلاً مقيدين فلما نظروا إلى إبراهيم آمنوا

به . فقال إبراهيم عليه السلام : اللهم اجعل أبدأ في أصبهان ثلاثين رجلاً يستجاب دعائهم ، وعن أبي عباس عن سلمان قال : أنا من أهل أصبهان فلما قدمت يشرب أريد النبي ﷺ رأيت امرأته أصبهانية قد سبقتني إلى الإسلام فسألتها عن خبر النبي ﷺ فدللتني عليه وغير ذلك .

ومن خصائصها القرية المشتهرة الباقية إلى زماننا هذا الأبنية الواقعة فيها المنارتين الشاهقتين الواقعتين على طرفي طاقة رفيعة البنيان على مرقد السلطان ملك شاه ونظام الملك الحسن بن علي بن اسحاق الطوسي في قرية كاردلان فإذا دخل أحد في إحدى المنارتين ، وأخذ بيديه موشوقة من جانبيها ، وجعل يهزهما ، ويحركهما تحركت المنارة الأخرى الواقعة في مقابلتها . ثم الإيوان المتخلل ، ثم الأساس الحامل لثقل المنارتين والطاقت وغيرها إلى سطح الأرض بل الأرض المتضمنة بتمام البقعة ، ومن كان فيها ، ومن عليها مع أنها تزيد وزناً على ألوف آلاف حمل بعير ، وجميعها مبنية بالجص والاجر على أتقن وجوه التعمير ، ولا يتصور تحرك مقدار ذراع منها بقوة فيل كبير ، وشوكة سلطان دبير ، وعميت عن إدراك سر هذه الواقعة أفئدة أرباب التدبير ، كما أشار إلى ذلك صاحب الروضات (رحمه الله) . في أوله وقال : قد تكرر ملاقاتي إياها بهذا الوجه الذي قرأته لك مع جمع كثير وجمع غفير ورأيت بعيني هاتين ميل المنارتين عند تحريكهما مع جميع البقعة إلى اليمين واليسار بشيء غير يسير وأذعن المعمارون الماهرون بخروج هذه الكيفية عن دائرة تصنعات التعمير ، وتمحلات التجبير ، وصدورها من جهة تأثير غير هذا التأثير ، وتقدير وراء ذلك بل نقل أن كثيراً ما جاء لمعاينتها من كان من حذاق أهل الفرنج فبقي متحيراً في أمرها ، ولم يتفوه فيه بشيء من التقدير ، وفيها من القصور والجوامع ، والباغات ، والبساتين والمزارع ، والفواكه الجيدة ما لا يحصى بعدد التقدير وغيرها من المداخل كما أنشأ الصاحب بن عباد قصور .

قصور كالكوكب لامعات	يكدن يضمن للساري الظلّاما
وبرد مثل برد الرشى فيه	جنا الجنود أن ينشر والخرامي
غرائب من فنون الروض فيها	جنى الزهر الفرادي والتوأما

يضاحكن الضحى طوراً فطوراً عليها الغيث ينسجم إنسجاماً

ومما ورد في ذم أصبهان وأهلها كما أشار إلى ذلك الحموي في المعجم ج ١ ص ٢٧٤ . قال : إنك لو فتشت نسب جل من فيهم من التجار لم يكن بدّ من أن تجد في أصل نسبه حايكاً أو يهودياً . وغير ذلك من الصفات المذمومة منصرفة إلى زمن الذي سكن بها اليهود . كما أشار إليه المحدث القمي (رحمه الله) في تنمّة المنتهى ص ٣٨٨ إلى ص ٣٩١ . وقال ذم أصبهان : مخصوص بزمان القديم واليوم هي قبة الإسلام من زمان السلاطين الصفوية إلى يومنا هذا .

أقول : خرج من أصبهان من العلماء والسادة ، والفقهاء ما ينيف على ثلاثمائة رجل من فقهاء ، وقرائها ومحدثيها ، وشعرائها ، وحكمائها ، وأطبائها من القدماء كما أشار صاحب الروضات إلى بعضهم في ص ٥٩ . في ترجمة أحمد بن سعد الكاتب ، والشيخ عبد الكريم الجزري في تذكرة القبور من أوله إلى آخره وأشرنا إلى جلهم في ترجمة كل واحد منهم في هذا الكتاب في مواضعها وإلى بعض القرى بنواحيها ومحلاتها منها خرّجان بفتح المعجمة وسكون الراء كما في تاريخ بغداد ج ١ ص ٣٧١ شعر :

حوت أصبهان خصلاً عجباً	بها كل ما تشتهيه إستجاباً
هواء منيراً وماء نميراً	وخيراً كثيراً ودوراً رحاباً
وترباً زكياً ونبتاً رويّاً	وروضاً ضيئاً يناعي السحاباً
وفاكهة لا ترى مثلها	نسماً وريحاً وطعماً عجباً
تفيد الإعلاء براء كما	يفيد الربيع الرياض الشبابا
وزاد محاسنها ندرود	مياهاً كطعم الحياة عذابا
تقدرها والحصى تحتها	لجينا فوق اللآلي مذابا
وكالرقش حائرة في مضيق	إذا اضطرب الموج فيه إضراباً
وكالسابغات إذا ما جرت	عليه الصبا نكسته الحبابا
وفيها فصول الزمان إعتدلن	فلا فصل إلا وما فيه طابا

فلا البردي ردي ولا الحر يؤذي	ولا الريح تقلني وتلزي ترابا
ترى ابن ثلاث بها يستفيد	حديث الرسول ، ويتلوا الكتابا
ومن فوقه حافظاً كاتباً	أديباً نجيباً يساري النجاسا
وقوماً سراة رحاب البنات	عراب اللسان وما هم عرابا
يدور المآثر رأياً مصيهاً	يجود المكارم مآلاً مصابا
فأطيب بهم سادة قادة	وأطيب لهم بلداً مستطابا
ولست ترى مثلهم في البلاد	ولا مثلهم في البرايا صحابا
غدا فخر ملك لهم سيذا	ولولا صارت وصار وانهابا
فقل خير الله أخلاقه	فحازت من الطيبات اللبابا
وعادت لكل جمال مجالاً	وصارت لكل صلاح مآبا

أصبه دوست : بالصاد أو بالسين المهملة بعد الألف هو ابن محمد بن الحسن بن أسعد بن شيرويه الديلمي أبو منصور الشاعر الشيعي المتوفى سنة ٤٦٩ . كما ذكره السمعاني وابن أبي طي وابن حجر في لسانه ج ١ ص ٤٦١ روى عن أبي عبدالله بن الحجاج ، وعبد العزيز بن نباتة وربما سلك طريقة ابن الحجاج في شعره كما يقول :

وإذا سألت عن اعتقادي قلت ما	كانت عليه مذاهب الأبرار
أهوى النبي ﷺ وآله وأصحابه	والتابعين له من الأخيار
وأقول خير الناس بعد محمد	صديقه وأنيسه في الغار
ثم الثلاثة بعده خير الورى	أكرم بهم من سادة الأطهار
هذا اعتقادي والسني أرجو به	فوزي وعثقي من عذاب النار
يا رب إنني قد أتيتك تائباً	من زلتي يا عالم الأسرار
وعدلت عما كنت معتقداً له	في الصحب صحب نبيك المختار

الأصحاب : بالفتح جمع صحب أو صاحب قال الفيومي في المصباح كشيء لازم شيئاً فقد إستصحبه . وقال في المجمع والصاحب للشيء الملازم

له ، وكذا الصحبة للشيء هي الملازمة له إنساناً كان أو حيواناً أو مكاناً أو زماناً والأصل أن يكون في البدن وهو الأكثر ويكون بالهمة والعناية .

وفي الحديث صاحب موسى عليه السلام ويراد به يوشع ، وصاحب سليمان آصف ، وصاحب ياسين حبيب النجار ، وصاحب الناحية هو أبو الحسن الهادي عليه السلام ويقال : له صاحب العسكر والصاحب بن عباد تقدم في اسماعيل بن عباد وصاحب الدار هو الحجة عليه السلام وأصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم يأتي في أصحاب الرسول هم الذين أدركوا صحبته في اليقظة مع الإيمان وماتوا عليه ، ولا يشترط العقل والبلوغ والملكة ، واختلف فيمن تخللت ردة بين إدراكه صحبة بل وبين موته أيضاً مؤمناً كان به أم لا ، وعليه الجمهور لأن اسم الصحبة باق له سواء رجع إلى الإسلام في حياته عليه السلام ، وبعده وسواء لقيه عليه السلام ثانياً بعد الرجوع إلى الإسلام أم لا ، والمراد باللقاء ما هو أعم من المجالسة والمماشاة كما أشار إلى ذلك الشهيد الثاني في شرح درايته ، والصحابي على ما هو المختار عند جمهور أهل الحديث كل مسلم رأى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وروى عنه . وقيل : أو رآه الرسول ، وقيل أهل الرواية عند وفاته عليه السلام .

أصحاب أبي حنيفة : هم أبو يوسف القاضي ، وزفر ، وداود الطائفي ، وأسد بن عمرو ، وعافية الأودي ، والقاسم بن معن ، وعلي بن مسهر ، وكانوا يخوضون في المسألة فإن لم يحضر عافية ، قال أبو حنيفة : لا ترفعوا المسألة حتى يحضر عافية فإذا حضر عافية فإن وافقهم قال : أبو حنيفة أثبتوها وإن لم يوافقهم قال : لا تثبتوها كما في تاريخ بغداد ج ١٢ ص ٣٠٨ وفيه قال أبو حنيفة : لأصحابه عامة ما أحدثكم به خطأ . كما ذكرنا في أحوال أبي حنيفة في ج ٤ ص ٨٨ ، وفي تاريخ بغداد ج ١٣ ص ١٠ . قال يزيد بن هارون : ما رأيت قوماً أشبه بالنصارى من أصحاب أبي حنيفة وفيه أيضاً . قال الشافعي . نظرت في كتاب لأصحاب أبي حنيفة فإذا فيه مائة وثلاثون ورقة فعددت منها ثمانون ورقة خلاف الكتاب والسنة ، وقال يضع أبو حنيفة أول المسألة خطأ ثم يقيس الكتاب كله عليها وفيه ج ١٤ ص ٢٤٥ قيل : أصحاب

أبي حنيفة هم عشرة أبو يوسف القاضي وزفر وأسد بن عمر والجلبي وعافية الأودي وداود الطائي ومندل بن علي العتري .

وفي ص ٢٤٧ قال ابن كرامة : كنا عند وكيع يوماً فقال : رجل أخطأ أبو حنيفة فقال : وكيع كيف يقدر أبو حنيفة يُخطئ ومعه مثل أبي يوسف ، وزفر في قياسهما ؛ ومثل يحيى بن أبي زائدة ، وحفص بن غياث ، وجبان ومندل في حفظهم ، والقاسم بن معن في معرفته باللغة والعربية ، وداود الطائي ، وفضيل بن عياض في زهدهما وورعهما من كان هؤلاء جلساؤه لم يكذب يُخطئ لأنه إن أخطأ رده ، وفيه أيضاً اسماعيل قال أبو حنيفة : يومي أصحابنا هؤلاء ستة وثلاثون رجلاً منهم ثمانية وعشرون يصلحون للقضاء ، ومنهم ستة يصلحون للفتوى ، ومنهم إثنان يصلحان يؤديان القضاء وأصحاب الفتوى وأشار إلى أبي يوسف وزفر ، وفي ص ٢٥٩ قال ابن حنبل : أصحاب أبي حنيفة لا ينبغي أن يروى عنهم شيء .

أصحاب الاجماع : في اصطلاح الفقهاء هم الذين أجمعت على تصحيح ما يصح عن روايتهم وهم ثمانية عشر ستة من الأوائل هم أبو بصير الأسدي والظاهر هو ليث بن البخاري المرادي ويزيد بن معاوية العجلي ووزارة بن أعين وفضيل بن يسار ومحمد بن مسلم ومعروف بن خربوذ كانوا من أصحاب الصادق عليه السلام كما تقدم في ج ٣ ص ٦٥ إلى ص ٩١ وستة من الأواسط هم أبان بن عثمان ، وجميل بن دراج ، وحمام بن عثمان وحمام بن عيسى وعبدالله بن بكير وعبدالله بن مسكان كانوا من أصحاب أبي عبدالله الصادق عليه السلام وستة من الأواخر هم أحمد بن محمد بن أبي نصر ، والحسن بن محبوب وصفوان بن يحيى ، وعبدالله بن المغيرة ومحمد بن أبي عمير ، ويونس بن عبد الرحمن ، كانوا من أصحاب الكاظم عليه السلام والرضا عليه السلام . كما ذكره الكشي في رجاله ص ١٥٥ وص ٢٣٩ وص ٣٤٤ وقال : اجمع أصحابنا على تصحيح ما يصح عن هؤلاء وتصديقهم وأقروا لهم بالغة والعلم وزاد فيهم بعض أصحابنا أبو عبدالله الصفواني والحسن بن علي بن فضال ، وفضالة بن أيوب ويحيى .

أصحاب الأخيود: روى الفيض في الصافي في سورة البروج عن الباقر عليه السلام قال: إن الله بعث رجلاً حبشياً فكدبوه فقاتلهم وقتلوا أصحابه وأسروه وأسروا أصحابه. ثم بنوا له حيراً وملاؤه ناراً ثم جمعوا الناس فقالوا: من كان على ديننا وأمرنا فليعتزل، ومن كان على دين هؤلاء فليرم نفسه في النار معه فجعل أصحابه يتهافتون في النار فجاءت امرأة معها صبي لها ابن شهر. فلما هجمت هابت وركت على ابنها فناداها الصبي لا تهابي وارميني ونفستك في النار فإن هذا والله في النار قليل ومرت بنفسها في النار وصبيها وكان ممن تكلم في المهد وفي رواية أخرى أن الذي هيج الحبشة على غزوة اليمن ذو نواس وهو آخر ملك من حمير تهود، وأجمعت معه حمير على اليهودية أقام على ذلك حيناً من الدهر، ثم أخبر أن بنجران بقايا قوم على دين النصرانية، وكانوا على دين عيسى، وعلى حكم الإنجيل ورأس ذلك الدين عبدالله بن رياس فحملة أهل دينه على أن يسير إليهم، ويحملهم على اليهودية ويدخلهم فيها فسار حتى قدم نجران فجمع من كان بها على دين النصرانية. ثم عرض عليهم دين اليهودية والدخول فيها فأبوا عليه وجادلهم وعرض عليهم، وحررض الحرض كله فأبوا عليه وامتنعوا من اليهودية، والدخول فيها، واختاروا القتل فاتخذ لهم إخدوداً وجمع فيه من الحطب وأشعل فيه النار فمنهم من أحرق بالنار، ومنهم من قتل بالسيف، ومثل بهم كل مثله فبلغ عدد من قتل وأحرق عشرين ألفاً.

أصحاب الأعراف: صراط وسور مضروب بين الجنة والنار. قال الله تعالى: في سورة الأعراف. ﴿رجال يعرفون كلا بسيماهم﴾ قيل هم قوم علت درجاتهم كالأنبياء والشهداء وخيار المؤمنين وعن علي عليه السلام قال: نحن على الأعراف نعرف أنصارنا بسيماهم وعن أبي جعفر عليه السلام قال: أصحاب الأعراف قوم استوت حسناتهم وسيئاتهم فقضرت بهم الأعمال وفي حديث آخر قال عليه السلام: هم الذين خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً فأولئك قوم يحدّثون في إيمانهم من الذنوب التي يعيها المؤمنون.

وفي حديث آخر قال: هم نحن آل محمد منا يعرفون من يدخل النار،

ومن يدخل الجنة ، ونحن الأعراف الذين لا يعرف الله إلا بسبيل معرفتنا ، ويوقفنا الله يوم القيامة على الصراط فلا يدخل الجنة إلا من عرفنا أو عرفناه ، ولا يدخل النار إلا من أنكرنا وأنكرناه .

أصحاب الأنساب : هم دغفل السدوسي وابن قرية الجرهمي والبكري وابن لسان الحمرة ، وعمير بن ضمضم ، وصالح الحنفي ، وابن الكيس النمرى ، وابن الكواء ، وشبيل الضبي ومحمد بن السائب الكلبي ، وابنه هشام ومجالد بن سعيد وأبو مخنف لوط بن يحيى وابن دآب عيسى بن يزيد وأخوه يحيى ، ومحمد بن عبيد الله العتي ، وعلي بن محمد المدائني ، والهيثم بن عدي الطائي وعبدالله بن عياش المتوف ، والشرقي بن قطامي وبيكار الزبيري .

أصحاب الأيكة : قال الله تعالى : أصحاب الأيكة لظالمين الأيكة الغيضة : وهي الشجرة المتكاسفة ، وقيل : الأيكة اسم قرية وهم قوم شعيب كانوا يسكنون فيها فبعثه الله تعالى إليهم فكذبوه فأهلكوا بالظلمة ذكرهم الله تعالى في سورة الحجر والشعراء .

أصحاب البدعة : روى في تاريخ بغداد ج ١٠ ص ٢٦٤ عن النبي ﷺ قال : لمن عرض عن صاحب بدعة بغضاً له في الله ملائكة قلبه أمناً وإيماناً ، ومن شهر بصاحب بدعة آمنه الله يوم الفزع الأكبر ، ومن أهان صاحب بدعة رفعه الله له في الجنة مائة درجة ، ومن سلم على صاحب بدعة أو لقيه بالبشر أو استقبله بما يسره فقد استخف بما أنزل الله على محمد ﷺ .

أصحاب الجحيم : هم الذين كفروا وجحدوا وكذبوا بآيات الله من الأنبياء وغيرهم .

أصحاب الجنة : هم الفائزون الآمنون بالله وبرسوله وبما جاء به من عند الله تعالى .

أصحاب الحجر : هم أصحاب ثمود كذبوا صالحاً قيل الحجر وادبهم وهو بالمدينة .

أصحاب الحجة : هم ستة وأربعون ألفاً من الملائكة ، وستة آلاف من الجن ، وفي رواية مثلها الجن بهم ينصره الله ، ويفتح على يديه كما في البحار ج ١٣ وفي ص ٢٠٣ .

وعن الصادق عليه السلام قال : أصحاب القائم عليه السلام ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلاً بعدة أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بلز فقال المفضل له : يا سيدي إنسان وسبعون رجلاً الذين قتلوا مع الحسين بن علي عليه السلام يظهرون معهم قال عليه السلام : يظهر معهم الحسين عليه السلام في اثني عشر ألفاً من المؤمنين من شيعة علي عليه السلام كما تقدم في ج ١ ص ٣٤٧ وفي ص ٣٤٩ قال : ينزل بين الكوفة والنجف وعنده ستة وأربعون ألفاً من الملائكة وستة آلاف من الجن والنقباء وثلاثمائة وثلاثة عشر نقيباً .

أصحاب الحديث : هم شعبة بن الحجاج وخالد الحذاء بن مهران وأبو المهزم يزيد بن سفيان وجريز بن حازم الأزدي ، وحماد بن زيد وحماد بن سلمة ، وأبو عوانة الوضاح وهشام بن سعد الشيعي وثوير بن زيد الكلاعي ، وعبدالله بن لهيعة ، وأبو معشر نجيع ، وأبو معشر زياد بن كليب والليث بن سعد ، ومعرم الأزدي ، ويزيد بن ذريح ، وهشيم بن بشير ، وسفيان بن عيينة ، واسماعيل بن عليه ووكيع بن الجراح وسعيد بن أبي عروبة وعاصم الأحول ، وشريك القاضي ، والحسن بن صالح وأبو الأحوص سلام بن سليم ، وأبو بكر بن عياش ومحمد بن فضيل ، وحفص بن غياث ومحمد بن حازم الضرير ، ومسلم بن خالد ، والفضيل بن عياض ، ومحمد بن سليم ، وهشام الدستوائي وعبد الوارث التنوري وعباد بن عباد ومعاذ بن معاذ وبشير بن المفضل وأزهر السمان ، وغندر محمد بن جعفر ، وعبد الوارث الثقفي ، وعبد الرحمن بن مهدي ، ويحيى بن سعيد القطان ، ويحيى بن سعيد الأموي ، وعلي بن عاصم ، وصاحب السير ، وداد الطائي ، وعبد العزيز الدراودي ، ويزيد بن

هارون ، وعبدالله بن بكر السهمي ، وأبو البخثري وهب بن وهب ، ويحيى بن آدم ، وحماد بن أسامة ويعلى ومحمد ابنا عبيد ، وجعفر بن عون ، وزيد بن حباب العكلي ، وأبو أحمد الزبيري محمد ، والعمري الحسين بن الحسن ، معاوية بن عمر ، والأزدي ، وهوذة بن خليفة ، وعبيدالله العبيسي ، وعبدالله بن يزيد المقرئ ، وعبد الرزاق بن همام ، ومحمد بن عبدالله الأنصاري ، وعبدالله بن داود الخريبي ، وأبو عاصم النبيل ، وأبو داود الطيالسي ، وأبو عامر العقدي ، وأبو الوليد الطيالسي ، وحبان بن هلال ، ويشر بن عمر الزهراني ، والحجاج الأنماطي ، ومسلم بن إبراهيم الأزدي ، وآدم بن أبي أياس ، وموسى بن مسعود النهدي ، وعارم السدوسي ، وأبو سلمة التبوذكي ، وابن عائشة عبيدالله التيمي ، والقعني عبدالله الحارثي ، وعبدالله بن صالح ، وعفان بن مسلم ، وخالد بن خدش ، ويشر الحافي ، وعلي بن الجعد ، وعبد المنعم بن إدريس ، والفضل بن دكين ، وقبيصة بن عقبة ، وعبدالله بن الزبير المكي ، وسليمان بن حرب ، ومسدد الأسدي ، وسليمان بن داود الزهراني ، وشبابة الفزاري ، ومرحوم العطار .

وعن الصادق عليه السلام قال : إذا أتاكم عنّا حديثان مختلفان فخذوا بما وافق منهما القرآن . فإن لم يجدوا لهما شاهداً من القرآن ، فخذوا بالمجمع عليه فإن المجمع عليه لا ريب فيه ، فإن كان فيه إختلاف تساوت الأحاديث فيه فخذوا بأبعدهما من قول العامة ، وإنا نذكر في تحقيقها ، والجمع بينهما ما يختار لفكري الفاتر ويتراءى لنظري القاصر . فنقول : وبالله التوفيق وفي الحديث نعم العون الدنيا على الآخرة وليس منا من ترك ديناه لآخرته ، وآخرته لديناه وقال : إعمل لديناك كأنك تعيش أبداً ، وإعمل لآخرتك كأنك تموت غداً .

وقد ورد في ذم الدنيا ، والحرص عليها ، وما ورد في أمر الكسب والحث عليه والسعي في طلب الرزق ، وأنه قد يكون واجباً وقد يكون مستحباً ، ومن المعلوم عقلاً أن الشارع الحكيم لا يأمر بشيء وبضده مع إتحاد الجهة فلا بدّ من معرفة وجه الجمع ، وهو يحتمل أوجهها أظهرها إن ما

تضمن الأمر بتحصيل الدنيا المراد به ما لم يكن مانعاً من تحصيل الآخرة ، ومثل هذا يكون عوناً على الآخرة ، وإطلاق الدنيا عليه بإعتبار تحصيله في دار الدنيا ، وما كان مانعاً من تحصيل الآخرة فذلك الدنيا المذمومة . فمن طلب الدنيا من وجه حلال ليكف وجهه عن الناس ، ويحصل ما يقوم بكفايته ، وكفاية عياله بل ما يحصل به التوسعة عليهم كانت من الدنيا المحمودة ، وطلبها مع عدم ذلك أو من وجه تقضي إرتكاب ما لا يحسن شرعاً كانت من الدنيا المذمومة ، والضابط ما حصل منه الإخلال بأمر الآخرة وعدمه ومن المعلوم إن ما كان مراد الشارع من المكلف إذ امتثله يكون محموداً ، ومع عدمه يكون مذموماً فظهر انه ليس كل من سعى في تحصيل الدنيا يطلق عليه أنه من أهل الدنيا المذمومة ، ولا كل من زهد في الدنيا يكون بزهد من أهل الآخرة وما ورد من مدح الفقر المقتضي لترجيحه على الغنى إنما هو لما يترتب غالباً من المفساد على الغنى الذي هو لا يترتب على الفقر ، فإنه مع وجود سبب الفساد قل أن يحفظ الإنسان نفسه عن التورط في المهالك وإلا فمع حفظ النفس والقيام بالشروط التي أَرادها الشارع من مثل ترك الإسراف ، والتقتير وصرف المال فيما أمر بصرفه فيه لازم للغنى ومثله الفقر ، فإن ما يحسنه شروطاً أعظمها الصبر عليه والرضا بقضائه وهذا هو الفقر المحمود .

وقال شيخ البهائي : كل جميل جميل ، كل صفوان صفوان ، كل عبد السلام صالح ، غير عبد السلام بن صالح ، كل يعقوب بلا خيبة ، إلا يعقوب بن شيبه ، كل عاصم حسن ، إلا عاصم بن حسن ، كل سالم غير سالم ، كل طلحة طالح وقال بحر العلوم : (رحمه الله) .

قد أجمع الكل على تصحيح	ما يصح عن جماعة فليعملوا
وهم أولو نجابة ورفعة	أربعة وخمسة وتسعة
فالسنة الأولى من الأمجاد	أربعة منهم من الأوتاد
زراة كذا يريد قد أتى	ثم محمد وليث يا فتى
كذا الفضيل بعده معروف	وهو الذي ما بيننا معروف

والسنة الوسطى أولو الفضائل	رتبتهم أدنى من الأوائل
جميل الجميل مع أبيان	والعبد لأن عم حمادان
والسنة الأخرى هم صفوان	ويونس عليهما الرضوان
ثم ابن محبوب كذا محمد	كذلك عبدالله ثم أحمد
وما ذكرناه الأصح عندنا	وشذ قول من به خالفنا
عدة أحمد بن عيسى بالعدد	خمس أشخاص بهم ثم السند
على العللى والمطار	ثم ابن إدريس وهم أخيار
ثم ابن كورة كذا ابن موسى	فهؤلاء عدة ابن عيسى
وإن عدة التي عن سهل	من كان فيه الأمر غير سهل
ابن عقيل وابن عون الأسدي	كذا علي بعد مع محمد
وعدة البرقي ، وهو أحمد	علي بن الحسن ، وأحمد
وبعد زين ابن أذينة علي	وابن لإبراهيم ، واسمه علي

أصحاب الحسن عليه السلام : قال ابن المهنا في : بحر الأنساب فلما بلغ معاوية كتاب الحسن عليه السلام إليه سار بنفسه إلى العراق ، وتحرك الحسن عليه السلام للخروج وأمر حجر بن عدي بأن يستنصر الناس للخروج معه فتأقلوا عليه إلى أن قال : خرج ومعه أخلاط من الناس ثم سار حتى نزل ساباط دون القنطرة فبات هناك عليه السلام فلما أصبح أراد أن يمتحن أصحابه ويستبرئ أحوالهم في طاعته ويتبين صديقه من عدوه ، ويكون على بصيرة من أمره في قتال معاوية فأمر أن ينادي في الناس الصلاة جامعة فاجتمعوا فصعد المنبر فخطبهم قال : إني أرجو أن أكون قد أصبحت ، وأنا أنصح خلق الله تعالى لخلته ، وما أصبحت محتملاً على مسلم ضيعته ، ولا مريداً له بسوء ولا عائلة ، وإن ما يكرهون في الجماعة خير لكم بما تجون في الفرقة وإني ناظر لكم في أنفسكم فلا تخالفوا أمري فنظر الناس بعضهم إلى بعض ، وقالوا : نظن أنه يريد أن يصالح معاوية ويسلم الأمر إليه فشدوا على فسطاطه فانتبهوه حتى أخذوا مصلاه من تحته ورداه من عاتقه فركب فرسه ، وتقلد سيفه وأحلق به طوائف من خاصة شيعته فمنعوه وأطاف به ربيعة وهمدان وجماعة من

غيرهم وساروا معه فبلر إليه رجل من بني أسد اسمه الجراح بن سنان في يده خنجر فطعن به في فخذه فشقه حتى بلغ العظم فأكب عليه رجل فقتله .

وفي حديث آخر بويج الحسن عليه السلام بعد وفاة أبيه بيومين ووجه عماله إلى السواد والجبل . ثم خرج إلى حرب معاوية في نيف وأربعين ألفاً وسير على مقدمته قيس بن سعد بن عباد في عشرة آلاف ، فمضى قيس وأخذ بالقرات يريد الشام وسار الحسن حتى أتى ساباط المدائن ، وأقام بها أياماً وأحسن من أصحابه فشلاً فقام عليه السلام خطيباً فقال : تسالمون من سالمت وتحاربون من حاربت فقطعوا عليه كلامه وانتهبوا أثقاله حتى أخذوا رداءه من كفه . فقال الحسن عليه السلام : لا حول ولا قوة إلا بالله القصة ذكرها أصحاب التواريخ في مواضعها .

أصحاب الحسين : بن علي يوم الطف كانوا إثنين وسبعين رجلاً وهم خير أصحاب سبعة وعشرون من بني عقيل وثلاثة من ولد عبدالله بن جعفر بن أبي طالب وتسعة من ولد أمير المؤمنين وأربعة أو ستة من ولده علي قول وقيل هم سبعة عشر من بني فاطمة بنت أسد وفي البحار ج ١٣ ص ٢٠٣ .

عن المفضل عن الصادق عليه السلام قال : يا مولاي إثنان وسبعون رجلاً الذين قتلوا مع الحسين عليه السلام يظهرون مع أصحاب الحجة يوم ظهوره قال عليه السلام يظهر معهم الحسين عليه السلام في اثني عشر ألفاً من المؤمنين من شيعة علي عليه السلام وفي ص ٢٠٤ قال : ثم يظهر الحسين عليه السلام في اثني عشر ألف صديق ، وإثنين وسبعين رجلاً من أصحابه يوم الطف بكرلاء ، فيا لك عندها من كرة زهراء بيضاء وذكرهم في ج ١٠ ص ١٩٦ إلى ص ٢٠٩ في زيارة أصحاب الحسين بعنوان زيارة الشهداء كذلك في ج ٢٢ ص ١٨٢ .

أصحاب الرأي : هم أبو حنيفة وابن أبي ليلى وربيعه الراي وسفيان الثوري والأوزاعي وزفر بن الهذيل ومالك بن أنس ، وأبو يوسف القاضي . ومحمد بن الحسن الشيباني .

أصحاب : رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم بدر هم ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلاً عدد

أصحاب الحجة عليه السلام كما تقدم هنا في ص ٢٧ وفي ج ١ ص ٣٤٧ . ومن أصحابه الخاصة أبي ذر وسلمان وعلي بن أبي طالب عليه السلام وعمار وحذيفة والمقداد وابن مسعود وفي تاريخ بغداد ج ١٠ ص ١٣١ قيل قبض رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن ثلاثين ألف مسلم كل قال : لأبي بكر يا خليفة رسول الله ، ورضوا به بعد النبي ، وفي ص ٢٤٢ قال : لم يكن من أصحاب النبي أحد له أصحاب حفظوا عنه وقاموا بقوله في العفة إلا ثلاثة زيد وعبدالله وابن عباس وعن ابن عباس قال : ما كانوا يسألونه صلى الله عليه وآله وسلم عما ينفعهم قال الله تعالى : ﴿ يسألونك عن الشهر الحرام ﴾ ، ﴿ يسألونك عن الخمر والميسر ﴾ ﴿ ويسألونك عن اليتامى ﴾ ﴿ ويسألونك عن المحيض ﴾ وفي تاريخ بغداد ج ١٤ ص ٢٢٧ . قال صلى الله عليه وآله وسلم : قريش والأنصار وجهينة ومزينة وأسلم وغفار أولياء لي ليس لهم دون الله ورسوله وفي المجمع في مادة صحب والصاحبي على ما هو المختار عند جمهور أهل الحديث كل مسلم رأى النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان أهل الرواية عند وفاته أربعة عشر ألفاً .

روى الصدوق في الأمالي مجلس ٤٤ ص ١٥٢ عن علي عليه السلام قيل له أخبرنا عن أصحاب محمد صلى الله عليه وآله وسلم قال عليه السلام : أما أبو ذر فعلم العلم ثم أوكأه وربط عليه رباطاً شديداً وأما حذيفة فتعلم أسماء المنافقين وأما عمار بن ياسر فمؤمن ملاً مشاشة إيماناً نسي إذا ذكر ذكر وأما عبدالله بن مسعود فقراً القرآن فنزل عنده . وأما سلمان الفارسي فأدرك علم الأول والآخر وهو بحر لا ينزح وهو من أهل البيت .

فقال الراوي فحدثنا عنك يا أمير المؤمنين فقال عليه السلام : كنت إذا سئلت أعطيت وإذا سكنت ابتديت وفي ص ٢٤١ مجلس ٦٢ . عن أنس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال طوبى لمن رآني وطوبى لمن رأى من رآني وطوبى لمن رأى من رآني رواه في قرب الإسناد . أقول : وفي هذا الحديث تأمل وتوجيه لمن لم يذعن وفي الشرف المؤيد ص ٥٨ .

عن ابن عباس قال علم النبي صلى الله عليه وآله وسلم من علم الله وعلم علي من علم النبي وعلمي من علم علي عليه السلام ، وما علمي وعلم الأصحاب في علم علي

إلا كقطرة في سبعة أبحر وكان عمر يتعوذ من معضلة ليس فيه أبو الحسن عليه السلام . وسئل عطاء أكان في أصحاب محمد أحد أعلم من علي عليه السلام . قال : لا والله ما أعلمه ، قال معاوية لضرار الصدائي صف لي علياً قال : فكان والله بعيد المدى شديد القوى يقول فضلاً ويحكم عدلاً يتفجر العلم من جوانبه وتنطق الحكمة من نواحيه يستوحش من الدنيا وزهرتها ويأنس بالليل ووحشته كان غزير العبرة طويل الفكرة (الخ) . فقال لقد ذهب الفقه والعلم لموت ابن أبي طالب عليه السلام .

أصحاب الرس : روي الصدوق في العلل ص ٢٥ باب ٣٨ عن رجل من أشراف بني تميم يقال له عمرو فقال لعلي عليه السلام أخبرني عن أصحاب الرس في أي عصر كانوا ، وأين كانت منازلهم ومن كان ملكهم ، وهل بعث الله سبحانه وتعالى إليهم رسولاً أم لا . وبماذا أهلكوا فلاني أجد في كتاب الله تعالى ذكرهم ، ولا أجد خبرهم ، فقال له علي عليه السلام : لقد سألت عن حديث ما سألني عنه أحد قبلك ولا يحدثك به أحد بعدي وما في كتاب الله تعالى آية إلا وأنا أعرف تفسيرها . إلى أن قال : وكان من قصتهم يا أخا تميم إنهم كانوا قوماً يعبدون شجرة صنوبر يقال لها شاه درخت ، وكان يافث بن نوح غرسها على شفير عين كانت أنبعت لنوح بعد الطوفان ، وإنما سموا أصحاب الرس لأنهم رسوا نبيهم في الأرض ، وذلك بعد سليمان بن داود عليه السلام ، وكانت لهم اثنا عشرة قرية على شاطئ نهر يقال له الرس من بلاد المشرق وبهم سمي ذلك النهر ، ولم يكن يومئذ في الأرض نهر أغزر ولا أعذب منه ولا أقوى ولا أكثر قرى ، ولا أعمر منها تسمى احداهن إبان والثانية آزر (الحديث) ذكره المجلسي (رحمه الله) في البحار ج ٥ ص ٣٦٨ .

أصحاب الرضا عليه السلام : هم خمسة وعشرون رجلاً ذكرناهم في هذا الجمع بعنوانينها منهم أبو الصلب الهروي ، وأحمد بن محمد بن أبي نصر البزنطي ، ودعلب الشاعر ، وعلي بن الكحم ، ومعروف الكرختي ، ويونس بن يعقوب وغيرهم ..

أصحاب السبت : ذكر المجلسي (رحمه الله) في البحار ج ٥ ص ٣٤٤ قصتهم وقال الله تعالى : ﴿ إنما جعل السبت على الذين اختلفوا فيه ﴾ كما في سورة النحل وفي سورة النساء قال : أو نلعنهم كما لعنا أصحاب السبت قال المفسر : إنما جعل السبت لعنة ومسحاً على الذين اختلفوا فيه فحرموه ثم استحلوه فمسحهم وقيل : إنما فرض تعظيم السبت على الذين اختلفوا في أمر الجمعة ، وهم اليهود وكانوا قد أمروا بتعظيم الجمعة فعدلوا عما أمروا به وقيل هم اليهود والنصارى . قال بعضهم : السبت أعظم الأيام لأنه فرغ الله تعالى فيه من خلق الأشياء وقال الآخرون : بل الأحد أعظم لأنه ابتداء خلق الأشياء فيه فعن الصادق عليه السلام قال ان اليهود أمروا بالإمساك يوم الجمعة فتركوا يوم الجمعة وامسكوا يوم السبت فحرم عليهم الصيد يوم السبت قيل إن أصحاب السبت قد كان أملى الله لهم حتى آثروا وقالوا : إن السبت لنا حلال وإنما كان على أولينا وكانوا يعاقبون على إستحلالهم السبت ، فأما نحن فليس علينا حرام ثم أخذهم الله ليلاً وهم غافلون .

وفي حديث آخر حرم الله عليهم الصيد يوم السبت فكانوا يضعون الشباك في الأنهار ليلة الأحد ويصيدون بها السمك كان السمك يخرج يوم السبت ويوم الأحد لا يخرج وهو قوله تعالى ﴿ إذ تأتيهم حيتانهم يوم سبتهم ﴾ فنهاهم علمائهم عن ذلك فلم يتنهبوا فمسخوا قردة وخنازير وكان العلة في تحريم الصيد عليهم يوم السبت أن لهم عيد جمع فيه المسلمين وغيرهم وكان يوم الجمعة فخالف اليهود وقالوا عيدنا السبت فحرم الله عليهم الصيد يوم السبت فمسخوا قردة .

أصحاب السعير : هم أعداء علي وأولاده عليه السلام وهم أصحاب النار وأصحاب الجحيم .

أصحاب السفياتي : هم ثلاثمائة ألف رجل كما في البحار ج ١٣ ص ٢٠٣ وفي ج ١ ص ٣٤٩ .

أصحاب السفينة : هم نوح عليه السلام وأصحابه قال الله تعالى في سورة العنكبوت ﴿ فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَصْحَابَ السَّفِينَةِ وَجَعَلْنَاهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ ﴾ .

أصحاب الشمال : هم أعداء آل محمد في سموم أي في حر النار ، وحميم أي في ماء متن ، وظل من يحموم أي في ظلمة شديدة الحر لا بارد ولا كريم ليس بطيب إنهم كانوا منهمكين في الشهوات والذنوب العظام في الدنيا ذكره الله تعالى في سورة الواقعة .

أصحاب : الصادق جعفر بن محمد عليه السلام كانوا أربعة آلاف رجل وأكثرهم من أهل الكوفة وهم من الشيعة ذكرهم الطوسي في رجاله وكذا ابن عقده قال السيد محسن الأعرجي الكاظمي : في عمدة رجاله في الفائدة الأولى إن الذين رويوا عن الصادق عليه السلام من الثقة كانوا أربعة آلاف رجل وإن ابن عقده ذكرهم في كتاب رجاله كما ذكرنا بتمام عبارته في ج ١ ص ٧ ومن أعيانهم بعض أصحاب الإجماع وهم ستة ومنهم : حمران بن أعين ، وقيس بن الماصر ، ومعاوية بن عمار ، والمعلّى بن خنيس ، ومؤمن الطاق ، وهشام بن الحكم ، وهشام بن سالم ، ويونس بن يعقوب ، وأشرنا إلى بعضهم في ج ١ ص ٣١٩ بعنوان احتجاج الصادق عليه السلام وفي ترجمة كل واحد منهم بعناوينهم .

أصحاب الصحاح الستة : هم أبو داود السجستاني سليمان بن الأشعث البصري المولود سنة ٢٠٢ والمتوفى بالبصرة سنة ٢٧٥ . كان من أصحاب ابن حنبل وأحمد بن شعيب المشهور بالنسائي من أصحاب السنن المائل إلى التشيع المولود سنة ٢١٥ ، والمتوفى بفلسطين سنة ٣٠٣ ، وعبدالله بن عبد الرحمن أبو محمد الدارمي السمرقندي المتوفى سنة ٢٥٥ ، ومحمد بن اسماعيل صاحب الصحيح المشهور بالبخاري وكان من أصحاب ابن حنبل المتوفى سنة ٢٥٦ ، ومحمد بن عيسى السلمي البخاري المتوفى سنة ٢٧٩ بترمز ومحمد بن محمد بن يزيد القزويني الشهير بابن ماجة المتوفى سنة ٢٧٣ ، ومسلم بن الحجاج النيسابوري الحنبلي المتوفى سنة ٢٦١ وفي تاريخ

بخداد ج ٩ ص ٥٧ . قال : كتبت من رسول الله ﷺ خمسمائة ألف حديث إنتخبت منها ما ضمته هذا الكتاب يعني كتاباً لسنن جمعت فيه أربعة آلاف وثمانمائة حديث ذكرت الصحيح وما يشبهه ويقاربه ويكفي لدينه من ذلك أربعة أحاديث . أحدها : قوله ﷺ الأعمال بالنيات الثاني : قوله من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه . الثالث : قوله لا يكون المؤمن مؤمناً حتى يرضى لأخيه ما يرضاه لنفسه . الرابع : قوله الحلال بين والحرام بين وبين ذلك أمور مشتهيات .

أصحاب الصحيفة : هم الذين تعاقبوا وكتبوا الصحيفة فيما بينهم على منع الخلافة عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام وهم أبو الأعور السلمي وأبو سفيان عكرمة وبشر بن سعد وحكيم بن حزام وخالد بن الوليد وسعيد بن العاص وسهيل بن عمرو ، وصفوان بن أمية وصهيب بن سنان وعياش بن أبي ربيعة ومطيع بن الأسود .

أصحاب الصراط السوي : ويقال لهم أصحاب الدين المستقيم ذكرهم الله تعالى في طه .

أصحاب الصفة : التي كانت مما يلي رجلي رسول الله ﷺ في مسجد المدينة المنورة وكانت الصفة مسقفة بجريد النخل يسكنها فقراء المهاجرين ، وهم أربعمائة رجل لم يكن لهم بالمدينة مساكن ولا عشاء يدرسون القرآن بالليل ويرضخون النوى بالنهار ، ويحتطبون على ظهورهم ويفزون مع كل سرية وكان النبي ﷺ وكرام أصحابه يوانسونهم ويأكلون معهم ويتعاهدونهم بالمبراة بحيث نقل أنه ﷺ كان إذا مشى قسم ناساً منهم بين أناس من أصحابه وكان سعد بن عباد يراجع كل ليلة إلى أهله بثمانين منهم يتعشيهم وقد وصل النبي ﷺ يوماً إليهم وشاهد منهم فقرهم وطيب قلوبهم في الشدة التي كانت فيهم . فقال : أبشروا يا أصحاب الصفة إن من أمتي من كان على حالهم ووصفهم ونعتهم التي أنتم عليه انكم وانهم رفقاؤي في الجنة روى الكليني في مرآة العقول ج ٣ ص ٤٤٦ في باب أن المؤمن كفو لمؤمنة .

وعن أبي جعفر عليه السلام قال : إن رجلاً كان من أهل اليمامة يقال له جوير
أتى النبي صلى الله عليه وسلم متجعاً للإسلام فأسلم وحسن إسلامه وكان رجلاً قصيراً ذميماً
محتاجاً عارياً ، وكان من قباج السودان فضمه رسول الله صلى الله عليه وسلم من حال غربته
وعريه ، وكان يجري طعاماً صاعاً من تمر بالصاع الأول ، وكساه شملتين وأمره
أن يلزم المسجد ، ويرقد فيه بالليل فمكث بذلك ما شاء الله حتى كثر الغرباء
ممن يدخل في الإسلام من أهل الحاجة بالمدينة وضاق بهم المسجد فأوحى
الله تعالى إلى نبيه صلى الله عليه وسلم أن طهر مسجدك وأخرج من المسجد من يرقد فيه
بالليل ، وممرٌ بسد أبواب من كان له في مسجدك باب إلا باب
علي عليه السلام ومسكن فاطمة عليها السلام ولا يمرن فيه جنب ولا يرقد فيه غريب فأمر
النبي صلى الله عليه وسلم بسد أبوابهم إلا باب علي عليه السلام وأقرأ مسكن فاطمة عليها السلام على حاله
ثم إن النبي صلى الله عليه وسلم أمر أن يتخذ بالمسلمين سقفة فعملت لهم وهي الصفة . ثم
أمر الغرباء والمساكين أن يظلوا فيها نهارهم وليلهم فزلوها واجتمعوا فيها فكان
النبي يتعاهدهم بالبر والتمر والشعير والزبيب إذا كان عنده وكان المسلمون
يتعاهدونهم ويرقون عليهم لركة النبي صلى الله عليه وسلم ويصرفون صدقاتهم إليهم فكان
النبي صلى الله عليه وسلم نظر إلى جوير ذات يوم ورحمة منهم له ورقة عليه فقال له : يا
جوير لو تزوجت امرأة فعفت بها فرجك وأعانتك على دينك وأخرتك ، فقال
له جوير : يا رسول الله بأبي أنت وأمي من يرغب في فوائده ما لي من
حسب ، ولا نسب ، ولا مال ، ولا جمال فأبى امرأة ترغب في فقال له
رسول الله : يا جوير إن الله تعالى قد وضع بالإسلام من كان في الجاهلية
شريفاً ، وشرف بالإسلام من كان في الجاهلية شريفاً ، وشرف بالإسلام من
كان في الجاهلية وضعياً وأعز بالإسلام من كان في الجاهلية ذليلاً ، وأذهب
بالإسلام من كان بالنخوة الجاهلية وتفانها بمشاعرها ، وباسق أنسابها فالناس
اليوم كلهم أبيضهم وأسودهم وقرشهم وعريهم وعجمهم من آدم . وإن آدم
خلقه الله تعالى من طين وإن أحب الناس إلى الله تعالى يوم القيامة أطوعهم له
وأتقاهم وما أعلم يا جوير لأحد من المسلمين عليك اليوم فضلاً إلا لمن كان
اتقى الله منك وأطوع الحديث ذكرنا في كتاب النساء بتمامه وفي تاريخ بغداد

ج ١١ ص ٤٤٠ . قال أنس : وكان رجلاً من الأنصار إذا جهنم الليل آووا إلى معلم بالمدينة فيبيتون ويدرسون القرآن فإذا أصبحوا فمن كانت عنده قوة أصاب من الحطب واستعذب من الماء ، ومن كانت عنده سعة أصاب الشاة فأصلحوها فكانت تصبح معلقة بحجر رسول الله ﷺ . فلما أصيب خبيب بعثهم رسول الله ﷺ فكان فيهم خالي حرام بن ملحان فأتوا على حي من بني سليم فقال : حرام لأمرهم إلا أخبر هؤلاء أنا لسنا إياهم نريد فيخلوا وجوهنا قال : نعم فأتاهم فقال لهم : ذلك فاستقبله رجل منهم برمح فأنفذه به فلما وجد حرام مس الرمح في جوفه فقال : الله أكبر فزت ورب الكعبة فانطوا عليهم فما بقي منهم مخبر فما رأيت رسول الله وجد على سرية وجده عليهم قال : أنس لقد رأيت رسول الله ﷺ كلما صلى الغداة رفع يديه يدعو عليهم فلما كان بعد ذلك أتى أبو طلحة ، يقول هل لك في قاتل حرام فقلت : ما باله فعل الله به ، وفعل فقال أبو طلحة لا تفعل فقد أسلم وفي تاريخ بغداد ج ١٣ ص ٢٧٦ . وقف النبي ﷺ يوماً على أصحاب الصفة فرأى فقرهم وجهدهم وطيب قلوبهم فقال ابشروا فمن بقي من أمتي على البعث الذي أنتم عليه اليوم راضياً بما فيه فانه من رفقائي يوم القيامة .

أصحاب العاهات : هم إبان بن عثمان بن عفان كان أصم أحول أبرص مفلوج ، والأبيض بن مجاشع كان أبرص وأبو الأسود الدؤلي كان أبخر أعرج مفلوج والاحنف بن قيس كان أعور متراكب الأسنان مائل الذقن خفيف الأعراضين والحسن بن قحطبة كان أبرص وأنس بن مالك كان أبرص ويلقاء بن قيس كان أبرص والسفاح التغلي كان أبرص والحارث شاعر كان أبرص والربيع بن زياد كان أبرص وشمربن ذا الجوشن كان أبرص ، وضمرة بن ضمرة كان أبرص وعبد الرحمن القشيري كان أبرص وعبد الله بن داود كان أبرص ، وعبد الوارث بن سعيد كان أبرص وعبيدة السلماني كان أصم أعور وعطاء بن رياه كان أعور أشل أخرج وعمرو بن الدارمي كان أبرص وقشير بن كعب كان أبرص والمغيرة الشاعر كان أبرص ومسروق بن الأجدع أشل أحذب ويربوع بن حنظلة كان أبرص ومعاذ بن جبل الأعرج وكذلك عبد الله بن جعدان

وعمر بن الجموع ، وزيد بن حفصة والربيع بن مسعود وعبد الحميد بن عبد الرحمن ، وعلقمة بن قيس ، ورشيد الحجري وسعيد بن أبي عروبة وإبراهيم بن محمد ، وأبو حازم المدني وعبد الله بن رجاء ، ومجالد بن مسعود وكميت بن زيد الشاعر الأصم ، وعبيدة السلماني ، ومحمد بن سري ، وعبد الله بن يزيد ، وعمار بن ياسر الأجدع ، والقرش الأكبر الأجدع ، وأبو قلابة ومعيقب الجذاميان وأبو جهل بن هشام الأحول وكذلك أبو لهب ، وأبو حذيفة بن عتبة والعروة بن المغيرة ، وأبو بكر بن أبي موسى الأشعري ، وهشام بن عبد الملك ، وزيد بن أبي سفيان ، وعدي بن زيد الشاعر ، ويحيى بن سعيد المحدث ، والأرزق الحسن البصري ، وعبد الرحمن بن عباس ، والعباس بن الوليد بن عبد الملك بن مروان ، والزبير بن العوام ، والأصم عتبة بن أبي سفيان ، وعمر بن الخطاب ، وعلي بن أبي طالب عليه السلام وعثمان بن عفان ، ومروان بن الحكم ، والبحر عمرو بن عمر ، وعبد الملك بن مروان ، وأبو الأسود الدؤلي .

أصحاب العدل والتوحيد : سمي المعتزلة أنفسهم لقولهم بوجوب ثواب المطيع وعقاب العاصي على الله وقولهم نفي الصفات القديمة يعني سموا أنفسهم أصحاب العدل بالقياس إلى القول الأول وأصحاب التوحيد بالنظر إلى القول الثاني ، ولا يخفى أنهم قد ضلوا .

أصحاب العقبة : بالتحريك هم أربعة عشر نفراً . تسعة من قریش أبو عبيدة ، وسعد بن أبي وقاص ، وطلحة بن عبيد الله أحد العشرة ، وعبد الرحمن بن عوف ، وعمر بن العاص ، ومعاوية بن أبي سفيان ، وخمسة من غيرهم أبو طلحة ، وأبو موسى الأشعري ، وأبو هريرة ، وأوس بن الحذثان والمغيرة بن شعبة روى الصدوق في الخصال ج ٢ ص ٩١ .

عن حذيفة بن اليمان أنه قال الذين نفروا برسول الله ناقته في منصرفه من تبوك أربعة عشر أبو الشرور وأبو الدواهي وأبو المعازف ، وأبوه طلحة ، وسعد بن أبي وقاص ، وأبو عبيدة ، وأبو الأعور المغيرة ، وسالم مولى أبي حذيفة ، وخالد بن الوليد ، وعمر بن العاص ، وعبد الرحمن بن عوف ، وأبو

موسى ، وهم الذين أنزل الله فيهم وهموا بما لم ينالوا . قال الطريحي .
التجمع : ليلة العقبة هي الليلة التي بايع رسول الله ﷺ الأنصار على الإسلام
والنصرة وذلك أنه ﷺ كان يعرض نفسه على القبائل في كل موسم ليؤمنوا به
فلقي رهطاً فأجابوه فجاء في العام المقبل اثني عشر إلى الموسم ، وفيه فبايعوه
عند العقبة الأولى فخرج في العام الآخر سبعون رجلاً إلى الحج ، واجتمعوا
عند العقبة وأخرجوا من كل فرقة نقيماً فبايعوه وهي البيعة الثانية .

أصحاب علي بن أبي طالب عليه السلام : في يوم الجمل كانوا عشرين
ألف مقاتل ، ويوم صفين أربعمئة نقل الطريحي في مجمع البحرين في مادة ربيع
عن ابن أبي الحديد في شرح خطبته عليه السلام عند توجهه إلى صفين قال : نفر ،
فأجاب علياً جلّ من الناس ، إلّا أن أصحاب عبدالله بن مسعود أتوه فيهم
عبيدة السلماني ، وأصحابه فقالوا : إنا نخرج معكم ، ولا ننزل عسكركم ،
ونعسكر على حدة حتى ننظر في أمركم ، وأمر أهل الشام ومن رأيناه أراد مالاً
يحل له أو بدا لنا معه بغى كُنا عليه فقال لهم علي عليه السلام : مرحباً وأهلاً هذا هو
الفقه في الدين والعلم بالسنة من لم يرض بهذا هو خائن جائر ، وأتاه آخرون
من أصحاب ابن مسعود فيهم الربيع بن خثيم ، وهم يومئذ أربعمئة رجل
فقالوا يا أمير المؤمنين : إنا قد شككنا في هذا القتال مع معرفتنا بفضلك ولا
غنى بنا ولا بك ولا بالمسلمين عمن يقاتل العدو وقولنا : بعض هذه الثغور
نكن . ثم نقاتل عن أهله فوجه علي بالربيع بن خثيم على ثغر الري وكان أول
لواء عقده علي عليه السلام بالكوفة لواء الربيع بن خثيم فيكون الربيع والعياذ بالله
داخلاً في جملة المشككين ، وذكرنا في الخوارج بعد أن قتلوا عبدالله بن
خبيب عسكروا بنهروان ، وإنهى خبرهم إلى علي فصار إليهم في أربعة آلاف
من أصحابه وبين يديه عدي بن حاتم الطائي قال :

نسير إذا كاع قوم وبلدوا برآيات صدق كالنسور الخوافق
وفينا علي ذو المعالي يقودنا إليهم جهاداً بالسيف البوارق

فأتاهم علي عليه السلام في جيشه وبرزوا آية مجمعهم فقال لهم : قبل القتال

ماذا نقمتم مني فقالوا : له أول ما نقمنا منك أننا قاتلنا بين يديك يوم الجمل ، فلما انهزم أصحاب الجمل أبحت لنا ما وجدنا في عسكرهم من المال ، ومنعتنا من سبي نسائهم ، وذرائعهم فكيف استحلت مالهم دون النساء والذرية . فقال عليه السلام : إنما أبحت لكم أموالهم بدلاً عما كانوا أغاروا عليه من بيت مال البصرة قبل قدومي عليهم ، والنساء والذرية لم يقاتلونا ، وكان لهم حكم الإسلام بحكم دار الإسلام ، ويكن منهم ردة عن الإسلام ، ولا يجوز إسترقاق من لم يكفر وبعد لو أبحت لكم النساء أيكم يأخذ عائشة في سهمه فخجل القوم من هذا . ثم قالوا له : نقمنا عليك نحو امرأة أمير المؤمنين على اسمك في الكتاب بينك وبين معاوية لما نازعك معاوية في ذلك . فقال عليه السلام : فعلت مثل فعل النبي ﷺ يوم الحديبية حين قال سهيل بن عمر : ولو علمت أنك النبي لما نازعتك ، ولكن أكتب باسمك واسم أبيك فكتب إلى أن قالوا : إن كنت أهلاً للخلافة فإثباتي ، وإن كنت في شك من خلافتك فغيرك بالشك فيك أولى . فقال : أردت بذلك الصفة لمعاوية إلى أن قال فسكت القوم ، وقال أكثرهم صدق والله وقالوا التوبة ، واستأمن إليه منهم يؤمئذ ثمانية آلاف . وانفرد منهم أربعة آلاف بقتاله وقال عليه السلام : للذين استأمنوا إليه اعتزلوني في هذا اليوم . وقال لأصحابه : قاتلوهم فوالذي نفسي بيده لا يقتل منا عشرة ، ولا ينجو منهم عشرة : فقتل من أصحابه عليه السلام تسعة ، وهم ذؤيب ، وبرة ، وسعد ، وعبدالله ، ورفاعة ، والفياض وكيسوم وعتبة ، وجميع ، وحبيب ، وبرز حرقوص من ذهب إلى علي عليه السلام وذو الثدية وغيرهم فحمل علي عليه السلام عليهم في أصحابه فقتلت الخوارج فلم يفلت منهم غير تسعة أنفس ، ثم خرج علي عليه السلام بعد ذلك من الخوارج من الأنبار وماسبذان ، والمدائن ، وسواد الكوفة ، فأخرج علي عليه السلام إلى كل واحد جيشاً مع قائد حتى قتلوا أولئك .

أصحاب العور : أبو سفيان والأشعث بن قيس والمغيرة بن شعبة وحريز بن عبدالله البجلي وعدي بن حاتم ، وعتبة بن أبي سفيان ، وقبيصة بن زبيب ومالك الأشتر النخعي ، وابنه إبراهيم ، والمختار بن أبي عبيد ،

ومالك بن مسمع ، وقيس بن مسكوح وعلي بن الهيثم ، وعبدالله بن عمير ، والأسود بن يزيد ، والحارث الأعور صاحب علي عليه السلام ، وحبيب بن أبي ثابت ، وجابر بن زيد .

أصحاب علي بن الحسين عليه السلام : هم أبو حمزة الثمالي ، وأبو خالد الكابلي ، وأبو حازم الأعرج وأبو الفضل الصيرفي وأبو محمد القرشي ، وأبو يحيى الأسدي ، وأيوب بن الحسن واسماعيل بن عبدالله بن جعفر ، وإبراهيم ، والحسن ابنا محمد بن الحنفية ، وجابر بن عبدالله الأنصاري ، وأبان بن تغلب ، وسعيد بن المسيب ، وطاووس بن كيسان اليماني والفرزدق الشاعر ، ومحمد بن جبير بن مطعم ، وغيرهم المذكورون في رجال الشيخ .

أصحاب الفيل : قال الطبرسي : في المجمع في سورة الفيل أجمعت الرواة على أن ملك اليمن الذي قصد هدم الكعبة هو أبرهة بن الصباح أبو يكسوم الأشرم . قال الواقدي : هو صاحب النجاشي جد النجاشي الذي كان على عهد رسول الله ﷺ ، وقال محمد بن يساو : أقبل تبع حتى نزل على المدينة فنزل بوادي قبا فحفر بها بئراً يدعى اليوم بئر الملك القصة ذكرنا بعنوان أبرهة في ج ٣ ص ٦ ذكره الكليني رحمه الله عليه في مرآة العقول ج ١ ص ٣٦٥ في أبواب تاريخ مولد النبي ﷺ .

أصحاب القبور : قال الله في آخر سورة الممتحنة : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ قَدْ يَئِسُوا مِنَ الْآخِرَةِ كَمَا يَئِسَ الْكُفَّارُ مِنْ أَصْحَابِ الْقُبُورِ ﴾ (١) . قال المفسر : يعني أن اليهود بتكذيبهم محمداً ﷺ وهم يعرفون صدقه وأنه رسول قد يئسوا من أن يكون لهم في الآخرة حظ وخير كما يئس الكفار الذين ماتوا وصاروا في القبور من أن يكون لهم في الآخرة حظ لأنهم قد أيقنوا بعذاب الله ، وقيل كما يئس كفار العرب من أن يحيى أهل القبور أبداً وقيل كما : يئس الكفار من أن ينالهم خير من أصحاب القبر .

أصحاب القراءات: أبو جعفر المدني يزيد وأبو عبد الرحمن السلمي وشيبة المدني ونافع المدني وطلحة بن مصرف ، والأعمش ويحيى بن وثاب الكوفي ، وحمة الزيات ، وعاصم بن أبي النجود ، وحميد الأعرج ، ويحيى بن الحارث ، وأبو عمرو بن العلاء والعلاء بن عبد الرحمن ، وخلف بن هشام البزار ، وأبو عبد الرحمن المقرئ وعبد الله بن موسى العباسي الظاهر هو عبيد الله ، وعبد الله بن أبي اسحاق وهارون الأعور وسلام بن سليمان القاري .

أصحاب القرية : قال الله تعالى في أوائل سورة يس روى القمي عن الباقر عليه السلام أنه سئل عن تفسير هذه الآية فقال عليه السلام بعث الله رجلين إلى أهل مدينة أنطاكية فجاءهم بما لا يعرفون فغلظوا عليهما فأخذوهما وحبسوهما في بيت الأصنام فبعث الله بثالث فدخل المدينة . فقال : أرشدوني إلى باب الملك فأرشدوه فلما وقف على الباب قال : أنا رجل كنت أتعب في فلاة من الأرض وقد أحبيت أن أعبد إله الملك ، فابلغوا كلامه الملك . فقال : أدخلوه إلى بيت الآلهة ، وأدخلوه ومكث سنة مع صاحبيه . فقال لهما : بهذا ينقل قوم من دين إلى دين بالخرق أفلا رفقتما .

ثم قال لهما : لا تقرأن بمعرفتي ثم ادخل على الملك فقال له الملك : بلغني أنك كنت تعبد إلهي فلم أزل ، وأنت أخي فلسني حاجتك فقال : وما لي من حاجة أيها الملك ، ولكن رأيت رجلين في بيت الآلهة فما حالهما . قال الملك : هذان رجلان أتانيان ييطان ديني ويدعوني إلى إله سماوي فقال : أيها الملك فمناظرة جميلة فإن يكن الحق لهما اتبعناهما ، وإن يكن الحق لنا دخلا معنا في ديننا ، وكان لهما ما لنا وعليهما ما علينا فبعث الملك إليهما ، ولما دخلا إليه قال لهما : صاحبهما ما الذي جئتماني به قالا جئنا ندعوه إلى عبادة الله الذي خلق السماوات ، ويخلق في الأرحام ما يشاء ، ويصور كيف يشاء وأنبث الأشجار والثمار ، وأنزل القطر من السماء فقال لهما : ألحكمما هذا الذي تدعون إليه ، وإلى عبادته إن جئنا به بأعمى يقدر أن يرده صحيحاً قالا : ان سألنا أن يفعل فعل إن شاء قال : أيها الملك علي بأعمى لم يبصر شيئاً قط . فأتى به فقال لهما ادعوا إلهكما أن يرد بصر هذا

فقباما وصليا ركعتين فإذا عيناه مفتوحتان ، وهو ينظر إلى السماء فقال أيها الملك علي بأعمى آخر فأتى به فسجد سجدة ثم رفع رأسه فإذا الأعمى يبصر فقال : أيها الملك حجة بحجة علي بمقعد فأتى به فقال لهما : مثل ذلك فصليا ودعوا الله فإذا المقعد قد اطلعت رجلاه وقام يمشي . إلى أن قال : ثم قال أيها الملك بلغني أنه كان للملك ابن واحد ومات فإن أحياء إلهما دخلت معهما في دينهما فقال له الملك : وأنا أيضاً معك إلى أن قال آمن الملك وآمن أهل مملكته كلهم ذكره الفيض في الصافي بطريق آخر أيضاً أنظر هناك .

أصحاب الكهف : قال الله تعالى في سورة الكهف : يا محمد ﴿ أم حسبت أن أصحاب الكهف والرقيم كانوا من آياتنا عجبا - وقال - إذ أوى الفتية إلى الكهف فقالوا ربنا آتنا من لدنك رحمة وهيئ لنا من أمرنا رشدا فضربنا على آذانهم في الكهف سنين عددا ثم بعثناهم لنعلم أي الحزبين أحصى لما لبثوا أمداً نحن نقص عليك نبأهم بالحق أنهم فية آمنوا بربهم وزدناهم هدى وربطنا على قلوبهم إذ قاموا فقالوا ربنا رب السماوات والأرض لن ندعوا من دونه إلهاً لقد قلنا إذا شططا هؤلاء قومنا اتخذوا من دونه آلهاً لولا يأتون عليهم سلطان بين فمن أظلم ممن افترى على الله كذباً ﴾ . (الآيات) قال : المفسر والمزاد بالكهف كهف الجبل الذي أوى إليه القوم الذين قص الله تعالى أخبارهم واختلف في معنى الرقيم ف قيل أنه إسم الوادي الذي كان في الكهف وقيل : لوح من حجارة كتبوا فيه قصة أصحاب الكهف ثم وضعوه على باب الكهف ، وفي تفسير الصافي عن القمي . قال : وهم فتية كانوا في الفترة بين عيسى ومحمد والرقيم فهما لوحان من نحاس مرقوم ومكتوب فيهما أمر الفتية وأمر إسلامهم وما أراد منهم دقيانوس الملك وكيف كان أمرهم وحالهم .

وعن الصادق عليه السلام قال : هم قوم فقدوا وكتب ملك ذلك الديار بأسمائهم وأسماء آبائهم وعشائهم في صحف من رصاص ، وكانوا في زمن ملك الجبار الذي كان يدعو الناس إلى عبادة الأصنام فمن لم يجبه قتله ، وكانوا هؤلاء

قوماً مؤمنين يعبدون الله تعالى ووكل الملك بباب المدينة وكلاء ولم يدع أحداً يخرج حتى يسجد للأصنام فخرج هؤلاء بعلقة الصيد وذلك أنهم مروا براح في طريقهم فدعوه إلى أمرهم فلم يجيبهم ، وكان مع الراعي كلب فاجابهم الكلب وخرج معهم وعن الصادق عليه السلام أيضاً : قال : لا يدخل الجنة من البهائم إلا ثلاثة حمار بلعم بن باعور ، وذئب يوسف ، وكلب أصحاب الكهف الذين خرجوا من المدينة هرباً من دين ذلك الملك فلما أمسوا دخلوا ذلك الكهف والكلب معهم فالتقى الله تعالى عليهم النعاس فناموا حتى أهلك الله تعالى الملك وأهل مملكته وذهب الزمان وجاء زمان آخر وقوم آخرون .

ثم انتبهوا فقال بعضهم لبعض : كم نمنا ها هنا فنظروا إلى الشمس قد إرتفعت فقالوا : نمنا يوماً أو بعض يوم ثم قالوا لواحدٍ منهم : خذ هذه الورقة وادخل المدينة متكرراً لا يعرفونك فاشتر لنا طعاماً فانهم إن علموا بنا وعرفونا قتلونا وأوردونا في دينهم فجاء ذلك الرجل فرأى المدينة بخلاف الذي عهدا ورأى قوماً بخلاف أولئك لم يعرفهم ولم يعرفوا لغته ولم يعرف لغتهم فقالوا : من أنت ومن أين جئت فأخبرهم فخرج ملك تلك المدينة مع أصحابه والرجل معهم حتى وقفوا على باب الكهف وأقبلوا يتطلعون فيه فقال بعضهم : هؤلاء ثلاثة ، وقال بعضهم : هم خمسة وقيل هم سبعة ثامنهم كلبهم وحجبههم الله بحجاب من الرعب فلم يكن أحد تقدم بالدخول عليهم غير صاحبهم ، فإنه لما دخل عليهم وجدهم خائفين أن يكونوا أصحاب دقيانوس فأخبرهم صاحبهم أنهم كانوا نائمين . فقال الملك : أن نبني ها هنا مسجداً فزوروه فلإنهم قوم مؤمنون ثم قال عليه السلام : فلهم في كل سنة نقلتان ينامون ستة أشهر على جنبهم الأيمن وستة أشهر على جنبهم الأيسر ، والكلب معهم قد بسط ذراعيه بفناء الكهف .

وروى الصدوق في كمال الدين ص ١٣١ . انهم كانوا في زمن سابور وأردشير ابنا سابور بن هرمز وهم ثلاثة عشر رجلاً وقيل سبعة مضطجعين على ظهورهم كأنهم رقاد على كل واحد منهم جبة غبراء وكساء أغبر قد غطوا بهما رؤوسهم إلى أقدامهم فلم ندر ما ثيابهم صوف أو من وبر إنهما أصلب من

الديباج ، وفي أرجلهم الخفاف إلى أنصاف سوقهم متنقلين بنعال مخصوفة ، وكانوا من وضائة الوجوه ، وصفاء الألوان وحسن التخطيط ، وبعضهم في نضارة الشباب وبعضهم شائب وهم على ذي المسلمين .

وروى ابن الوردي في خريدة العجائب عن عبادة بن الصامت قال : أرسلني أبو بكر إلى ملك الروم رسولاً لأدعوه إلى الإسلام فسرت حتى دخلت بلاد الروم فلاح لنا رجل يعرف بأهل الكوفة فوصلنا إلى ديب فيه وسألني أهل الدير عنهم فأوقفونا على سرب في الجبل فوهبنا لهم شيئاً وقلنا نريد أن ننظر إليهم فدخلوا ودخلنا معهم وكان عليه باب من حديد ففتحوه ، فانتبهنا إلى بيت محفور في الجبل فيه ثلاثة عشر رجلاً ينامون على جنوبهم وأجسامهم مطلية بالصبر والكافور ، وعند أرجلهم كلب راقد مستدير رأسه لذنبه ولم يبق منه إلا رأسه وعجزه وفقار الظهر . وقيل : لقد رأيت القوم سنة ٥٠٥ . وقيل : إنهم يدخلون عليهم في كل عام يوماً ويجمع أهل تلك البلاد على الباب فيدخل عليهم من ينفض التراب عن وجوههم وأكسيتهم ، ويقلم أظفارهم ويقص شواربهم ويتركهم على هيئتهم هذه فعالهم . قيل لهم هل تعرفون منهم وكم لهم ها هنا فذكروا أنهم كانوا أنبياء بعثوا إلى هذه البلاد في زمان واحد قبل المسيح بأربعمائة سنة . وقيل : كانوا قوم آمنوا بالله ، وكانوا يخفون الإسلام خوفاً من ملكهم وكان اسم الملك دقيانوس واسم مدينتهم أفسوس ، وكان ملكهم يعبد الأصنام ويدعو إليها ويقتل كل من خالفه وقيل : أنه كان مجوسياً يدعو إلى دين المجوس والفتية كانوا على دين المسيح .

وقيل : كانوا من خواص الملك وكان يسر كل واحد منهم إيمانه عن صاحبه ثم اتفقوا أنهم اجتمعوا وأظهروا أمرهم فأووا إلى الكهف .

روى المجلسي (رحمه الله) في البحار قصتهم مفصلاً ج ٥ ص ٣٦٧ عن ابن عباس عن علي عليه السلام في جواب اليهود وأخبارهم بعد أن سأل عن قوم كانوا في أول الزمان فماتوا سنة ٣٩٠ ثم أحياهم الله ، وما كان قصتهم فإن كنت عالماً بهم أخبرنا بقصة هؤلاء وبأسمائهم وعددهم واسم كلهم ، وكهفهم ، وملكهم ، ومدينتهم فقال عليه السلام : لا حول ولا قوة إلا بالله

العلي العظيم يا أبا اليهود حدثني محمد بن يونس أنه كان بأرض الروم مدينة يقال لها أفسوس فذكر القصة بتمامها ونقله في قصص الأنبياء عن الصدوق ابن بابويه عن أبيه وعن محمد بن يوسف والثعلبي في تفسيره وابن بيران عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وآله والعاشي في تفسيره وقال : عبيد بن عمير كانوا فتیاناً مطوقين مسودين ذوي ذوائب ، وكان معهم كلب صيدهم فخرجوا في عيد لهم عظيم في موكب ، وأخرجوا معهم آلهتهم ، وقد قذف الله تعالى في قلوبهم الإيمان وكان أحدهم وزير الملك فأمّنوا ، وأخفى كل منهم إيمانه من أصحابه ففرقوا ، وعزم كل منهم على أن يخرج من بين القوم فاجتمعوا تحت شجرة ، فظاهرهم أمرهم فأذاهم على أمر واحد فانطلقوا إلى الكهف ففقدتهم قومهم فطلبوهم ، فأعمى الله عليهم أخبارهم فكتبوا أسمائهم وأنسابهم في لوح فلان وفلان وفلان أبناء ملوكنا فقدناهم في شهر كذا من سنة كذا في مملكة فلان بن فلان ووضعوا في خزانة الملك وأسمائهم تملیخا ومكسلینا ، ومنشیلینا أو مجلسینا ، ومرنوس ، وديرنوس ، وشاذرنوس ، ومرطونس ، وكشطونس ، وسارنوس . واسم كلهم قمطر أو قمطير واسم كهفهم الوصيد ولون الكلب أبلق بسواد .

قال علي بن إبراهيم وكان بفناء الكهف عيون وأشجار مشمرة فأكلوا من الثمر وشربوا من الماء وإذا جنهم الليل فأووا إلى الكهف وربض الكلب على باب الكهف ومدّ يديه عليه فأوحى الله تعالى إلى ملك الموت بقبض أرواحهم ، ووكل الله بكل رجلين ملكين يقلبانهم من ذات اليمين إلى ذات الشمال . فلما أراد الله أن يحييهم أمر إسرأفیل أن ینفخ فیهم الروح فنفخ فقاموا من مرقدهم قال بعضهم : قد غفلنا في هذه الليلة عن عبادة إله السماء الحديث وهو طويل .

أصحاب مدین : قيل هو مدین بن إبراهيم فنسبت القبيلة إليه ومن أحفاده شعيب بن توبة بن مدین وقيل مسدین اسم بلدة التي فيها قوم شعيب صلى الله عليه وآله أهلکهم الله بعد ذاب يوم الظلة والمؤتفكات أي المنقلبات وهي ثلاث قرى : كان فيها قوم لوط أهلکهم الله بالخسف وقلب المدينة عليهم بعد

أن أتتهم رسلهم بالبينات أي بالحجج والمعجزات فما كان الله سبحانه وتعالى ليظلمهم أي ما يظلمهم الله ولكن كانوا أنفسهم يظلمون .

أصحاب المشأمة : هم الذين يعطون كتبهم بشمالهم ، وقيل : هم المشائم على أنفسهم .

أصحاب المصاحف : هم الزيدية روى المجلسي (رحمه الله) في البحار ج ١٠ ص ٢٣٤ عن الصادق عليه السلام قال يخرج الحسين في أيام المهدي فقال له : مُدِّ يدك يا بن رسول الله نبايعك ويمدُّ يده وبايعه وبايعه سائر العسكر الذي معه إلا أربعين ألفاً أصحاب المصاحف المعروفون بالزيدية فإنهم يقولون : ما هذا إلا سحر عظيم فيختلط العسكران ويقبل المهدي عليه السلام على الطائفة المنحرفة فيعظمهم ويدعوهم ثلاثة أيام فلا يزدادوا إلا طغياناً وكفراً ويأمر بقتلهم فيقتلون جميعاً ثم يقول لأصحابه : لا تأخذوا المصاحف ودعوها تكون عليهم حسرة كما بدلوها وغيروها وحرفوها ولم يعملوا بما فيها (وفي ص ٢٠٩) .

قال خرج الحسين بن علي عليه السلام في زمان المهدي فقال له : مُدِّ يدك حتى أبايعك فبايعه الحسين عليه السلام وسائر عسكره إلا أربعة آلاف من أصحاب المصاحف والمسوح الشعر المعروفون بالزيدية ، فإنهم يقولون : ما هذا إلا سحر عظيم كما أشرنا إلى ذلك بتمام الحديث في آل محمد عليه السلام في احتجاج الحجة عليه السلام .

أصحاب موسى عليه السلام : في يوم فرعون هم ستمائة رجل وأصحاب فرعون لا يحصى عددهم فلما تراءى الجمعان أي تقابلا بحيث يرى كل فريق صاحبه قال أصحاب موسى : إنا لمدركون أي سيدركنا جمع فرعون ، ولا طاقة لنا بهم قال موسى : ثقة بنصر الله كلاً لن يدركونا ، ولا يكون ما تظنون ، فانتهوا عن هذا القول إن ربي معي بنصرني ويرشدني إلى طريق النجاة وسيكفيني . بعد أن أرسل فرعون الجيش ليقبضوا على موسى عليه السلام وقومه فلما حضروا عنده قال : لهم إن أصحاب موسى لشرذمة قليلون كما يأتي في فرعون وموسى مفصلاً .

أصحاب الميمنة : هم الذين يؤخذون ذات اليمين إلى الجنة وهم أصحاب اليمن والبركة على أنفسهم والثواب من الله تعالى بما سعوا من الطاعة وهم التابعون بإحسان .

أصحاب النار : هم فيها خالدون هم الذين كفروا وجحدوا وكذبوا آيات الله من الأنبياء والأوصياء ومصرون على كفرهم غير تائبين منه وكذبوا الدلائل والكتب المنزلة على رسله يحلفون لله كذباً يوم القيامة كما يحلفون لكم استحذ عليهم الشيطان فأنساهم ذكر الله .

أصحاب يحيى بن معين : هم الحسين بن محمد المجلي وصالح بن محمد جزرة ، وعلي بن عبد الصمد علان ، محمد بن إبراهيم مربع ، محمد بن صالح كيلجة كما في تاريخ بغداد ج ١ ص ٣٨٨ .

أصحاب : يدعون إلى الهدى أي إلى طريق الواضح ، وهم الذين يدعون إلى عبادة الأصنام قال الله تعالى لنبيه قل لهؤلاء الكفار أن هدى الله هو الهدى ، وهو الذي يجب أن يعمل عليه .

أصحاب اليمين : هم المؤمنون الذين يعطون كتبهم بأيمانهم ، وجعل الله فيهم روح الإيمان فبه خافوا الله وجعل فيهم روح القوة فيه قوا على طاعة الله ، وجعل فيهم روح الشهوة ، وبه اشتها طاعة الله وجعل فيهم روح المدرج الذي به يذهب الناس ، ويبجيون قال الله تعالى : هم ﴿ في سدر مخضود ، وطلع منضود ، وظل ممدود ، وماء مسكوب ، وفاكهة كثيرة لا مقطوعة ، ولا ممنوعة وفرش مرفوعة ... لأصحاب اليمين ﴾ .

الاصدار : بالفتح مواضع بنعمان منها الأراك قرب مكة يجلب منها العسل وغيره « جم » .

الاصرار : بالكسر كل عزم شددت عليه كذلك كل عقد وعهد وقوله أخذتم على ذلكم أصري أي عهدي وقيل الإصرار على القتل والحبس والأعمال الشاقة والأحكام المغلظة ومنه الإصرار على الذنوب أي دأومه وحكمه كالمعاصي الكبيرة عتونه فقهاثنا في الكتب الفقهية يأتي في المعاصي والكبائر ،

وقوله تعالى ولا تحمل علينا أوي عقوبة ذنب يشق علينا ، ويضع عنهم أصرهم أي ما عقد من عقد ثقيل عليهم كقتل أنفسهم وما أشبه ذلك .

الأصرم : بن حوشب أبو هشام الكندي الهمداني الراوي عن مالك إمامي ثقة قدم بغداد وروى عنه جماعة ثم رجع إلى همدان فمات بها^(١) .

الأصرم : بن غياث أبو غياث النيسابوري عامي روى عن مقاتل « خ » .

الاصطخر : بالكسر ثم السكون وفتح الطاء بلدة بفارس سمي باسم بانيتها اصطخر بن طهمورث ملك الفرس قيل أن سليمان بن داود عليه السلام من طبرية إليها من غدوة إلى عشية وبها مسجد يعرف بمسجد سليمان عليه السلام منها أبو سعيد الحسن بن يزيد القاضي الشافعي المتوفى سنة ٣٢٨ ، وأبو سعيد عبد الكريم بن ثابت مولى بني أمية وأحمد بن الحسين بن دانا أبو العباس الزاهد المتوفى سنة ٣٣٦ .

الاصلاح : بالكسر إتفاق القوم على وضع الشيء وقيل إخراج الشيء عن المعنى اللغوي إلى معنى آخر لبيان المراد وإصلاح التخاطب هو عرف اللغة مقابل الشرع ، وفي عرف الفقهاء واللغات كلها اصطلاحية عند بعض وتوقيفية عند بعض آخر .

الاصطفاء : بالكسر من الصفو والصفة يقال صفو الشيء خالصه من الكدر وخياره .

الاصعاد : من الصعود وهو الإرتفاع على الجبل والسطح والسير في مستوى الأرض .

الاصغاء : بالكسر الإستماع وقد يراد به السماع للإستزام بينهما بناء على الغالب .

الأصغر : بالفتح في عرف أهل المنطق موضوع المطلوب ومحموله الأكبر لأن الموضوع في الأغلب أخص والمحمول أعم والأخص أقل افراد

(١) ذكره البغدادى في تاريخه ج ٧ ص ٣٠ ، وابن حجر في اللسان ج ١ ص ٤٦١ .

فيكون أصغر من حيث افراده والأعم أكثر افراد ويكون أكبر من تلك الحيثة كذا في دستور العلماء ج ١ ص ١٢٤ ، والأصغر بن يوسف والد محمد مهدي القزويني إمامي حسن (مل) وغيره من العلماء جماعة كثيرة .

أصفح : بن علي بن أصفح أبو معاذ القيسي الطالقاني حنفي تفقه بدامغان « ض » .

الأصفر : بالفتح لون من الألوان وأصفر سليم في إصطلاح الأطباء معجون اتخذه السليم لما فيه من الزعفران وأصفر بن عبد الرحمن الثعلبي الصفري عامي .

الأصفاد : بالكسر من الصفد وبمعنى الوثاق والقيود والشدة والإعطاء لأنه ارتباط للنعم عليه .

إصلاح : ذات البين قال عليه السلام : أَلَا أُخْبِرُكُمْ بأفضل من درجة الصيام والصلاة والصدقة قالوا : بلى يا رسول الله قال عليه السلام : صلاح ذات البين، وفساد ذات البين هي الحالفة .

الأصل : بالفتح أسفل الشيء يطلق على الراجح بالنسبة إلى المرجوح وعلى القانون ، والقاعدة المناسبة المنطبقة على الجزئيات ، وعلى الدليل بالنسبة إلى المدلول ، وعلى ما يبتني على غيره وعلى المحتاج إليه كما يقال الأصل في الحيوان غذا ، وعلى ما هو الأولى كما يقال : الأصل في الإنسان العلم أي بالعلم أولى وأحرى من الجهل ، وعلى المتفرع عليه كالآب بالنسبة إلى الإبن وعلى الحالة القديمة كما في قولك الأصل في الأشياء الإباحة أو الطهارة إلا الجلود واللحوم والأصول من حيث أنها مبنی وأساس لفروعها سميت قواعد ، ومن حيث أنها مسالك واضحة إليها سميت مناهج ، ومن حيث أنها علامات لها سميت إعلاماً والأصول تتحمل ما لا تتحمل الفروع . والأصول تراعى ويحافظ عليها والملزوم أصل ومتبوع من جهة أن منه الإنتقال ، واللازم فرع وتبع من جهة أن إليه إنتقال والكل أصل يبتني عليه جزئي في الحصول من اللفظ بمعنى أنه إنما يفهم من اسم الكل بواسطة أن

فهم الكل موقوف على فهمه والجزء أصل باعتبار إحتياج كون القصد إليه والسبب أصل من جهة إحتياج المسبب إليه ، وإبتناؤه عليه والسبب المقصود أصل من جهة كونه بمنزلة العلة الغائية .

ثم اعلم أن الأصل نقل في إصطلاح أصول الفقه إلى المقيس عليه ، وفي العرف العام إلى معان أخرى مثل الراجح والقاعدة الكلية والدليل يقال أصل هذا الحكم كذا أي دليله وقد يذكر ويراد به الوضع ، وفي إصطلاح الأطباء أصل السوس يسكن العطش ، وينفع من حرقة البول وعسر الولادة ، قال الشيخ عبد الرحيم التستري (رحمه الله) في منظومته :

إن الأصول في العلوم الدائرة	كقمر بين النجوم الزاهرة
وهذه عجالة مشتملة	على إختلاف نخبة مفصلة
سميتها نتيجة الأنظار	قطرتها تحكي عن البحار
وهي ملاذ الألمي الأعلم	من المحيط بالسطوح فاعلم
إن أصول الفقه في العرف علم	له تعييناً وسبقه علم
لوضعه له وجل حده	بالعلم بالقواعد الممهدة
للعلم بالمسائل الشرعية	أعني بها أحكامنا الفرعية
فالأصل ما عليه شيء يتي	وأسفل الشيء به لا تعني
للعرف والتنصيص من أهل اللغة	ويعد غور غير لمن تبلغه
وعلمها عن حجج مفصلة	مدلول لفظ الفقه عند الكلمة
وأصله في العرف بل وفي اللغة	مجرد الفهم فسل من بلغه
والقول بالجودة أو فهم الغرض	من الكلام من وجوه يعترض
فما عدا العلم من العلم خرج	إذ هو للتصديق من غير حرج
ويخرج التصديق بالقواعد	لغيرها من سائر الموارد
والنحو والميزان بالتمهيد	لن يخرجها قط عن التحديد
إذ مهذا جزماً وإنما قصد	بذكره التمهيد فأصح واجتهد
وليحترز كما عن الإعلام	من نوعي الموضوع بالأحكام
وأخرج العلمين بالشرعية	في دين والأصول بالفرعية

وفي الأخير علق المجاورة
يخرج علم الله والرسول
ومن كجبرائيل وبالأحكام
والحكم بالخطاب لا يحدد
وجعله كما عن الأشاعرة
وجعل هذا من كلام النفس
ودعوى الإصطلاح في الدليل
عادية فقد يرى أنها
فما من العلم به العلم حصل
إطلاقه مشتهراً على الوسط
كذا إشتراط سبق علم المدعي
والدفع بالتفصيل والإجمال
والحق في تفسيرها ما يتناسب
وعند بعض فسرت بالنسب
والقول بالتفسير بالتصديق
وليس للتصديق بالتصديق
وما إلى الشرع أنتمي الشرعية
وقول ما من شأنه أن يؤخذ
وعندنا دعوى إنتفاء الوساطة
وقد عنوا بلفظة الأدلة
وتدخل الأصول والقواعد
أو التي أثبتها المجتهد
وهي له المضروع إذ ما حدّ به
وليس من مذهباً قياس
ثم على التعريف إشكالان
ونزل الثان لدفع الأول

بالعلم للسبق ولا تجاوزه
وأوصيائه لدى الفحول
تعلقها من شبه الأحلام
إذ هو مع دليله يتحد
معنى قديماً عندنا مكابرة
ظهور منعه كضوء الشمس
من جهة الكشف عن الدليل
كما حكوا وتارة لميا
بغيره الدليل لكن قد وصل
لأنه مناط الإنتاج فقط
بل هو موجود كما قد يدعى
يلوح منه سمة الإهمال
لجلة من خبرية النسب
من خبرية وهذا مذهبي
ليس على التحقيق بالتحقيق
بنفسه معنى على التحقيق
وما عني الفعل به الفرعية
إرجع إلى الذي مضى وقل بذا
في حدها إن لم تول ساقطة
أربعة ذا ولها الأجلة
فيما على إعتبارها يساعد
تزيد أو تنقص وهو الأجود
على الجميع صادق لا يشبه
فلان من أبدعه الخناس
في العلم والأحكام منقولان
على الأعم وارمه بمعرك

والعلم بعضهم على الظن حمل
من كونه هنا بمعنى الملكة
من مطلق الرجحان بل والملكة
والعلم بالمدلول ان العمل
يقول للنحو ياس ربما يسن
عندنا العلم بالأحكام صدق
ويصدق العلم بالأحكام بلا
وصدق ذا ليس منافياً لما
فالعلم عادي كذا العموم في
وليس في ذلك تصويب كما
وقال علي بن يحيى التجيبي :

إذا تشاجر أهل العلم في خبر
إخراجك الأصل فعل الصادقين فإن
فاصدع بعلم ولا تردد نصيحتهم
فليطلب البعض من بعض أصولهم
لم تخرج الأصل لم تسلك سبيلهم
واظهر أصولك إن الفرع متهم

أصالة : الإستحاضة بعد الحيض كذا عنوانه المير فتاح في عناوينه

ص ١٦٣ .

أصالة : إشتراك المكلفين في الخطابات الواردة من الشرع للإجماعات
المحكىة المتواترة ، ولتنقيح المناط القطعي نظراً إلى أن الأحكام التابعة
للمفاسد ، والمصالح النفس الأمرية لا تختلف بحسب أفراد المكلفين للزوم
دفع المضرة وجلب المنفعة اللازمة على الكل ، وللاستصحاب وتقريره إن
الحكم إذا ثبت لواحد أو لجماعة في زمان وشك في زوال ذلك الحكم بزوال
هؤلاء بإحتمال كونهم مورداً إذا لفرض عدم دليل على إختصاص مقتضى
الإستصحاب بقاء الحكم المجعول ، ويلزم من ذلك تعلقه بمن يجيء بعدهم
أيضاً إذ لا معنى لبقاء الشريعة والأحكام الأجر بأنها في المتجددين من أهل
التكليف ، وعلى هذا مدار إستصحاب الأديان وللاستقراء فلإن وجدنا أغلب

التكاليف والأحكام مشتركة بين الكافة ولم نجد الفرق إلا في مقامات نادرة ولقوله ﷺ حكمي على الواحد حكمي على الجماعة وقوله : حكم الله في الأولين والآخرين وفرائضه عليهم سواء إلا من علة أو حادثة وقعت فيهم وغير ذلك من الأحاديث الواردة في هذا الموضوع انظر .

أصالة : الإشتغال يجري في الواجبات الواردة عن الشرع حتى يأتي الحكم برفعه .

أصالة : البراءة قال الشيخ علي في أوائل الجزء الثاني من در مشوره شبه أوردت في كون البراءة الأصلية لا تصلح للإستدلال بها وحاصلها أنه ورد في الحديث ما معناه أن في كل شيء حكماً حتى أرش الخدش ، والجلدة ونصف الجلدة وإذا كان لكل شيء حكم فكيف يقال ببراءة الذمة بعد أن ورد ما يقتضي إشغالها .

أقول قد أجبت عن ذلك من سألني بأننا مكلفون بما يصل إلينا حكمه على وجه يجوز لنا العمل به وقد نهينا عن قبول خبر الفاسق والمخالف لدين الحق .

وقد ورد عنهم ﷺ كل شيء مطلق حتى يرد فيه نهي والناس في سعة مما لم يعلموا ، ولا ينقض اليقين بالشك أبداً وما حجب عن العباد فهو مرفوع عنهم واليقين لا يرفعه إلا يقين مثله وانظروا علمكم هذا عمن تأخذونه فإن في كل خلف منا عدولاً ينفون عنه تحريف الغالين ، وانتحال المبطلين .

وفي حديث علي بن حبيب قال : كتب أبو الحسن الأول ﷺ وهو في السجن ، وأما ما ذكرت يا علي ممن تأخذ معالم دينك لا تأخذ معالم دينك عن غير شيعتنا ، فإنك إن تعديتهم أخذت دينك عن الخائنين الذين خانوا الله ورسوله ، وخانوا أماناتهم إنهم اتثموا على كتاب الله تعالى فحرفوه ، وبدلوه فعليهم لعنة الله ولعنة رسوله ولعنة ملائكته ولعنة أبيائي الكرام البررة ، ولعنتي ولعنة شيعتي إلى يوم القيامة (الحديث) وغير ذلك .

وقد ورد أيضاً كل شيء لك حلال حتى تعرف الحرام بعينه فتدعه وكل

شيء طاهر حتى تعلم أنه قذر ونحوه مما فيه تأييد لذلك ، وما ورد مما تضمن النهي عن تكذيب ما جاء عنهم عليهم السلام ، وإن أتى به قذري أو غيره ممن خالف دين الحق لا دلالة فيه لأن النهي فيه عن التكذيب ، وهو الجزم بكونه كذباً ، وهو لا يدل على العمل به كيف وقد نهوا عن الأخذ عن غير العدل وعدم التكذيب شيء آخر ، ووجهه ظاهر فإنه محتمل للصدق فكيف يحكم فيه بالكذب وهذا لا يدل على العمل به ، والعمل بخبر كل مخبر ودين الله وأمانته ، يجل عن ذلك على أن العمل بذلك يلزم منه الرد على الله وعليهم ، ويمثل هذا يحصل التساهل في أمر الدين ، فإنه لا يحتاج إلى ما حققه العلماء بل ينظر إلى كل ما ورد ويعمل به حيث أنه ورد عنهم نعم إذا حصلت قرائن تدل على صدقه عمل به من حصلت له لذلك ولهذا كان المتقدمون رضوان الله عليهم يعمل الواحد منهم بخبر لا يعمل به الآخر ، ولا يعتمد على مجرد روايته له أو العمل به كما يظهر من عدم عمل الصدوق بكل ما يرويه الكليني مجرد نقله في كتابه ، وكما يرد الشيخ الطوسي أخباراً كثيرة يرويها الكليني والصدوق ، ويظهر منها الإعتماد عليها تارة بالضعف ، وتارة بكونها أخبار أحاد لا توجب علماً ولا عملاً وإن اختلف الاصطلاح في معنى الضعيف ، وكما يعمل به الصدوق مخالفاً لما يعمل به والده وكما يغلط الفضل بن شاذان في عدة مسائل في الميراث .

وبالجملة فمن تتبع كلام المتقدمين رأى مدارهم على ما ترجح عند كل واحد العمل به بقرائن حصلت له من غير إعتماد على مجرد نقل الآخر حتى أن المرتضى لم يجوز العمل بالأخبار من حيث هي لكونها أخبار آحاد كما صرح به في رسالة خبر الواحد ، وغيرها فالعجب من دعوى حصول علم لم يحصل لمتقدم ولا لمتأخر ، ولم يوافق عليه أحد . إذا تقرر ذلك فهب أن كل شيء ورد فيه حكم فنقول : إما أن يكون ذلك الحكم موافقاً لحكمه قبل ذلك أو مخالفاً وذلك إما أن يكون التحريم أو الوجوب أو الإباحة أو الكراهة أو الاستحباب أو غير ذلك من أحكام الوضع ونحوها ، ومن العلوم عند كل عاقل أنا غير مكلفين بذلك الحكم ما لم يصل إلينا وقد نهينا عن أخذه ممن لا

يعتمد على قوله . فإذا لم ينقل إلينا أصلاً وكُنّا مكلفين به لزم تكليف ما لا يطلق وهو باطل وإن وصل إلينا ممن نهينا الأخذ عنه لم تكن مكلفين بذلك بمقتضى قولهم **سُيِّئَ** المتقدم ، ونحوه فمن لم يعمل بالخبر الضعيف عنده ويستند إلى البراءة الأصلية مراده بها هذا وكذا من يستند إليها مع عدم ظهور خبر أصلاً فظهر أن مرادهم بالبراءة الأصلية عدم تحقق التكليف بذلك الحكم حتى يصل إليهم على وجه يقتضي التكليف به فما لم يصل حكمه مرفوع ومن عمل بخبر ضعيف حف بقرائن مثل شهرة العمل به ، وغير ذلك مما نقل به الحكم عن الأصل المذكور .

وهذه القرائن قد يحصل المكلف دون آخر فيعمل به من حصلت له دون غيره ، وعليه بناء المتقدمين والمتأخرين ، وهو من وجوه الاختلاف الذي وقع منهم فظهر أن ليس المراد الأصل الذي هو الإباحة قبل أن يحكم الله تعالى بشيء في هذه الشريعة على أنه إذا قيل بأن الأصل في الأشياء الإباحة بهذا المعنى ولم نعلم أن الحكم الذي وقع في نفس الأمر موافق لهذا أو مخالف له وقد أمرنا بالتثبيت في العمل به ونهينا عن العمل كانت ذمتنا بريئة من التكليف به إلى أن يحصل موجه ومجرد احتمال كون الحكم الوارد في الواقع هكذا ، وهو لا يفسد حتى لو فرض أن جميع ذلك قد نقل عن الرسول والأئمة **سُيِّئَ** ولم يصل بعضه إلى المكلف على وجه يسوغ العمل به ، وكان الواجب عليه التخصص عن ذلك فقبل أن يصل إليه مع بذل جهده أي عاقل يكلفه بما في نفس الأمر وخصوصاً في مثل هذا الزمان وذهاب كثير من كتب الحديث بسبب الجور على أهل الحق ، وما تضمنه بعض الأخبار من أن الأحكام وردت عنهم **سُيِّئَ** لثلا يضيع من في أصلاب الرجال وأرحام النساء لا ينافي ذلك . فإنه يمكن ورود ذلك عنهم لأجل ذلك ، ولكن بإهمال المكلفين أو عدم قدرتهم وتمكنهم ، ذهب بعض الأحكام ، وليس هذا أعظم من كونهم **سُيِّئَ** مغضوبين لإقامة نظام الدين وإرشاد الحق مع عدم إنقيادهم جميعاً إليهم ، وعدم تمكنهم بذلك مما نصبوا له فقد نصب تعالى للمكلفين الدليل ، وأقام لهم الحجة وعدم تمام ذلك من تقصير المكلفين لا من المكلف ، ولو

أطاعوهم كما هو حقهم لانتشرت جميع الأحكام على وجه العلم واليقين .

وقد قال تعالى : ﴿ وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون ﴾ فترك من ترك العبادة بإختياره كتضييع من ضيع نفسه بإختياره وتقصيره ، فكما لا ينافي ترك العبادة ما خلق لأجله لا ينافي تضييع المضيع ما كان لأجل عدمه ، وحيث لم يحصل ذلك بتمامه ، ولم يبق ما يلجأ إليه في كل شيء . على وجه اليقين والخصوص إلجأ الخائفون من الله تعالى إلى المقدور من إستخراج الأحكام مما هو موجود ما أمكن مع التحفظ بتقوى الله ، ومراعاة الإحتياط في العمل وذلك قد يختلف بحسب فهم المكلفين ، وتفاوت أنظار الناظرين ، ولا يكلف الله نفساً إلا وسعها ومع هذا كله لم يحصل الضياع بحمد الله لمن بذل جهده ، ولم يضل عن الحق من اتبع أهل الحق .

وقد مهد العلماء ما يحصل به النظام أن اتبع الحق بحسب المقدور ونرى من نشأ في هذا الزمان ، ومن قاربه ممن يدعون أنا نعمل بالحديث لا يكاد يوافق واحد منهم الآخر ، ولم يسلكوا طريقة أحد من المتقدمين والمتأخرين فيظهر ذلك لمن عرف وتبع مع دعواهم عدم الاختلاف في هذا الطريق ، ولا يعترف واحد منهم بما أفنى به الآخر إلا لأمر ولا يتحرج فيما يقوله أن هذا مراد الله تعالى ورسوله والأئمة عليهم السلام مع ظهور قدر بضاعتهم ، وفهمهم لمعاني الحديث وعدم إتفاقهم فكل من سلك طريقاً مع دعواه العمل بالحديث سلك الآخر خلافه وإذا أشهرت مسألة أفنى الواحد بما يخالف الآخر ، ولو أفنوا بجميع المسائل لقل إتفاقهم على أمر واحد ومن انصف وتبع ظهر له صحة ذلك ، وقد اغتر بهم العوام والجهلة والمائلون إلى التساهل في الدين ، وفي تحصيل العلوم التي لا يعرف كلام الله ورسوله إلا بإتقانها فضاعت كتب الحديث الموجودة لعدم ضبطها ممن لهم أهلية الضبط وموهوا على ضعيفي العقول بأننا نقول لكم كلام المعصوم ومراده والمجتهدون يتكلمون من عند أنفسهم وحيث لم يفرقوا بين الإجتهد المذموم في الحديث ، وغير المذموم تمسكوا بالذم الوارد ووقعوا في إجتهد غير معقول ورأي غير صواب ، وألقوا مثل ذلك إلى من لم يكن ذا نقد يعرف أن

كلام المجتهدين إنما صدر عنهم بعد الفحص عن كلام الله وأمانته ، وتكلمهم بما ورد عنهم بحسب ما وصل إليه جهدهم ووسعهم وكان راجعاً إلى كلامهم ^{سنتهم} ، وهذا نظير إلقاء الصوفية إلى الجهلة ورعاع الناس وأشباه البهائم إنهم يلقون إليهم عن الله بغير واسطة وعلماء الشرع يتكلمون بوسائط يمكن عدم صدقها . فقد ضيعت هاتان الفرقتان أحكام الله عند الجهلة ، ومن ينقاد إليهم وسعوا على هدم الدين جهدهم وأوقعوا الناس في التساهل في تحصيل ما يجب تحصيله وضبط ما يجب ضبطه وسهولة ذلك مع تصويره بصورة الحق أفضت إلى الكسل والتساهل . قد أسمعت لو ناديت حياً ، ولكن لا حياة لمن تنادي . نسأل الله الهداية لنا وللمؤمنين ، ونعوذ به من الإملاء والغواية وهذا قليل من كثير اقتضاه المقام ولتمامه محل آخر أفردته في رسالة برز منها والله الموفق لإتمامها وقد ذكرت طرفاً من هذا في شرح الروضة البهية وأنشأ عبد الرحيم التستري (رحمه الله) .

وبالبراءة أنف ما شك لما بالعقل والنقل الصحيح علماً
فكل شيء مطلق حتى يرد فيه دليل وهو حكم مطرد
الشك إما هو في التكليف أو فيما به علق والقوم رأوا

والشك أما في الحكم الكلي أو في الحكم الجزئي ومنشأ الشك في الأول . اما عدم النص أو إجماله أو تعارض النصين والحكم المشكوك في كل واحد من الصور الثلاث . اما الحظر وإما الوجوب ، وإما الوجوب والحرمة وكل من الحظر والوجوب يحصل منه ستة لأن الحظر إما أن يكون مع النذب أو الكراهة والإباحة والوجوب أيضاً إما مع النذب أو الكراهة أو الإباحة فهذه ستة ويحصل من ضرب الثلاثة في الستة ثمانية عشر صورة ، ومثله الوجوب والحرمة أيضاً ثلاثة عدم النص أو إجماله أو تعارض النصين فهذه أحد وعشرون فإذا زاحم ثلاثة أخرى يصير أربعة وعشرين وهي النذب مع الكراهة والنذب مع الإباحة والإباحة مع الكراهة لكن لم يلاحظ في هذه الثلاثة تلك الثلاثة وإلا فتصير الصور ثلثين .

أصالة : تأخر الحادث حجة لكن الأصحاب لم يتمسكوا بها في صور

ترتب شيء على تقدم أحد الأمرين ، وتأخر الآخر لو علم تاريخ أحدهما وجعل تاريخ الآخر مطلقاً ولم يحكموا بتأخر مجهول التاريخ حتى يثبت مقتضاه في مقام وقد أشكل على جماعة من المتفقهة حتى زعموا أن أصحابنا لا يقولون بحجة أصالة التأخر والحق أن أصالة التأخر على ما يظهر من كلمتهم حجة عندهم وفرعوا عليه فروعاً كثيرة . أقول أصالة تأخر الحاث عند المحققين ليس أصلاً برأسه ، وإنما مرجعه إلى الإستصحاب ، ولذلك نقول بأنه لا يمكن إثبات وصف التقدم أو التأخر أو التقارن إلا على القول بالأصل المثبت الذي ليس حجة عند كثير من الفحول .

أصالة : الصحة في الإيقاع قليل هل في الإيقاع أصل يدل على ما يشك في حكم من جهة شرط أو مانع أم لا وقد يتمسك بالسيرة وفي العقود ، وقولهم : حمل فعل المسلم على الصحة كما لو صدر عنه عقد أو إيقاع وشكنا في أنه هل وقع على وجه صحيح أو فاسد أم لا فالأصل يقضي بالصحة ، وبعبارة أخرى أفعال المسلمين وأقوالهم محمولة على الصحة والصدق وعلى هذا نقل الإجماع عليه والظاهر أنه صار من الضروريات ، وليس مما يحتاج إلى إقامة الحجة والبيان أنشأ في هذا عبد الرحيم التستري (رحمه الله) ؛

وأصل حمل كل فعل وقعاً	على الصحيح وهو مما أجمعوا
عليه بل جاء به الأخبار	والعسر والهرج والإعتبار
والقول كالفعل بلا أعضال	والنفس كالغير على أشكال
وجريه في فعل غير المسلم	قيل به لكن لنا لم يعلم
والجهل بالأحكام كالعلم هنا	لمن بالإطلاقات قد نفطنا
ويثبت الموصوف من حيث الصفة	لامطلقاً ولا مجرد الصفة
والحمل غير واجب على الأصح	مردداً بين الصحيح والأصح

أصالة : الطهارة من الحدث والخبث كالتميم الواجد للماء في أثناء الصلاة الغير المتمكن من استعماله ، فإنه يشك في إرتفاع طهارته وطرآن حكم

الحدث عليه أم لا وعكس ذلك التيمم في ضيق الوقت مع وجود الماء ، فإنه محل شك في أنه رافع لحكم الحدث أم لا على القولين المعروفين .

فنقول : قد يقع الشك في الطهارة والحدث وقد يقع الشك في الطهارة والنجاسة وعلى التقديرين .

إما أن يكون الشبهة في الحكم ، أو في الموضوع الصرف والمصداق الخارجي الموجب للشك في حكمه أو في الموضوع المستتبط بمعنى الشك في مفهوم اللفظ وعلى التقادير الستة .

فاما أن يكون بين المشتبهات علم إجمالي بالخلاف أم لا وعلى التقادير .

إما أن يكون الشك ابتدائياً أي من دون سبق علم بأحد الطرفين أو مسبوقاً بالعلم بالطهارة أو مسبوقاً بالعلم بمقابلها من حدث ، أو خبت فهذه ستة وثلاثون صورة حاصلة من ضرب الإثنين في الثلاثة . ثم المجتمع في الإثنين . ثم المجتمع في الثلاثة .

أصالة : عدم تداخل الأسباب . تداخل الأسباب إشتراكها في التأثير في مسبب واحد بمعنى أن كل سبب مثلاً كان يؤثر في حكم لموضوع فيجتمع الكل على موضوع واحد وحكم واحد مثلاً أسباب الوضوء من نوم وبول وريح كان كل منها مؤثراً في وجوب الوضوء وكذا الغسل وبناء على عدم التداخل فالمكلف مأمور بإتيان ثلاث وضوءات وثلاث أغسال بثلاث نيات واما على القول بالتداخل فيكفي وضوء وغسل واحد ، وأما النيّة فكان المكلف مأموراً بنيات ثلاث على الأقوى .

أصالة : اللزوم في العقود والإيقاعات والحق أن الأصل في كل عقد وإيقاع عدم جواز رفع آثاره وفسخه إلا بدليل .

وأما أصالة النجاسة في الدم فقواه بعض المتأخرين :

الأصل : في الإستثناء الإتصاك ، وفي إستعمال إذا كان للزمان ، وفي

الأسماء الاعراب والتذكير ، وأن لا يدخلها الهاء ، وفي الأسماء الإشارة أن يشار بها إلى محسوس ومشاهد قريب أو بعيد ، ودلالاتها على الثبوت ولا يدخلها العوامل ، وفي أسماء التفضيل أن يكون المفضل عليه مختلفاً فيه ، وفي الاشتقاق أن يكون من المصادر ، وفي الأشياء الإباحة والحقيقة دون ، والمجاز التوقف عند الحنفية لا الإباحة حتى يرد فيه ، والشرع بالتقرير أو التغير إلى غيره ، كما قال عامة المعتزلة : ولا الحظر إلى أن يرد الشرع مقررأ أو مغيراً ، كما قال بعض أصحاب الحديث : لأن العقل لا حظ له في الأحكام الشرعية وإليه ذهب عامة أصحاب الحديث وبعض المعتزلة . غير أنهم يقولون : لا حكم له فيها أصلاً لعدم دليل الثبوت وهو خبر أصحاب الشرع عن الله تعالى وأصحابنا قالوا : لا بد وأن يكون له حكم اما الحرمة بالتحريم الأزلي ، وإما الإباحة لكن لا يمكن الوقوف على ذلك بالعقل فيتوقف في الجواب فوق الاختلاف بيننا وبينهم في كيفية التوقف والأصل في الأشياء العدم فيها مقدم على الوجود .

الأصل : في الاعراب أن تكون بالحركات وفي الألفاظ إستعمالها في معانيها الحقيقية بالنقل دون العقل ، والخالي من علامة التأنيث وأن تكون للمذكر ، وفي أن المخففة المسكورة دخولها على الأفعال ، وفي بقاء الأشياء على حالها حتى يرد في تغييرها شيء في البناء السكون ، وفي التعريف الألف واللام وتصوير ماهية المعرف ، وفي التقديم والتقدم المبتدأ على الخبر ثم الفاعل على المفعول ، وفي التوابع الصفات وعند إجتماعها تقديم النعت ثم التأكيد ثم البدل ثم البيان . وفي الجر بالحروف ثم بالإضافة ، وفي الجمل أن تكون الفعلية وأن لا تكون لها موضعاً للاعراب ، وفي الجواب أن يكون مطابقاً للسؤال في الحال أن تكون نكرة ، وفي الحروف أن لا تعمل رفعاً ولا نصباً ، وفي حروف النداء الياء وحذف حروف النداء في نداء الإعلام ، وفي الحروف العاطفة أن لا تحذف ، وفي حروف القسم الباء ، وفي الخبر الأفراد ، وأن يكون متأخراً عن المبتدأ ، وأن يكون نكرة ، في الدين التوحيد ، وفي ذكر التابع مع المتبوع ، وفي الرفع الفاعل وقيل المبتدأ ، وفي

روابط الجمل الضمير ، وفي الصافات الأصلية الوجود ، وفي الصافات العارضة العلم ، وأن تكون مجردة من التاء ، وفي صيغة مفعل بالفتح للمصدر والزمان والمكان ، وفي الظروف التصرف ، وفي الضمائر المرفوع ، وفي العامل التقديم على معموله ، وفي العمل الفعل ، وفي الفاعل التأخير عن الفعل لأنه كالجاء منه لشدة إحتياج الفعل إليه ، وفي فرض المحالات كلمة لو دون أن ، وفي الفعل الماضي البناء والتذكير وأن لا يدخل عليه شيء من الإعراب ، وفي الكلام هو الحقيقة أي الكثير الراجح ، وإنما يعدل إلى المجاز لثقل الحقيقة أو لجهلها للمتكلم أو المخاطب أو شهرة المجاز وغير ذلك ، والأصل في كل معدول عن شيء أن لا يخرج عن النوع الذي ذلك الشيء منه ، وفي كل من جملة الشرط والجزاء أن تكون فعلية الإستقبالية ، وفي كون الحال للأقرب فإذا قلت ضربت زيداً ركباً فراكباً حال من الضروب لا من الضارب ، وفي كلمة إذا القطع أي قطع المتكلم بوقوع الشرط ، وفي كلمة إلا أن تكون للإستثناء ، وفي كلمة أو أن تسعمل للتصريح ولأحد الأمرين وللتأخير وفي كلمة غير أن تكون صفة كما تقول . جاءني رجل غير زيد ، وفي كلمة من لإبتداء الغاية ، وفي المباحث الألفاظ هو النقل لا العقل ، في المبتدأ أن يكون معرفة ، وفي المبهات المقادير ، وفي المثنى أن يكون معرباً ، وفي المسائل لإعتقاد به أن يوقع صريحاً يقيناً ، وفي المشبه به أن يكون محسوساً ، وفي المضرات أن تكون على صيغة واحدة في الرفع والجر والنصب ، وفي المعروف باللام العهد الخارجي ، وفي النواصب للفعل كلمة أن ، وفي الواو أن تكون واو العطف ، وفيها معنى الجمع ، وفي الوصف هو التمييز ، وفي هاء السكت أن تكون ساكنة .

أصل : الإنسان وعقله ومروته حيث يجعل نفسه والناس إلى آدم شرع سواء .

الأصل في التقليد حفظه كما جل المشاهير به قد حكما .

من غير فرق بين المجتهد والمقلد لإطلاق ما دل على حرمة العمل بغير

العلم إلا أن تكون هناك أدلة أخرى تقيد بها بأنها تشتمل على جواز ذلك .

الأصل : عدم التكليف وإن لم يلاحظ الحالة السابقة حتى يعلم ، ويتضمن نفي الوجوب والندب والبراءة عن حق الناس والمخالف فيها نادر وإباحة ما لا نص فيه إن لم يدرك العقل قبحه وعدم وجوب الممكنات التي لا توصف بكونها قديماً ولا حادثاً ولا غائباً ولا شاهداً .

الأصل : في نافلة كل عبادة أن تكون كفرية ضرتها في الأحكام .

الأصل : في كل زيادة ونقيصة في العبادات أن تكون مبطلاً لها في أي باب كان .

لا يجوز في أصول الدين التقليد أنشأ التستري (رحمه الله) :

ولا يشك في أصول الدين	بل يجب البناء على اليقين
ولو على الإجمال بالدليل	ولم يجب ذلك بالتفصيل
والقول بالجواز بما سمع	وخطأ وللخطأ ليس وضع
فمن عدا الشيخ على هذا اتفق	ووجهه يظهر مما قد سبق
وهي لدى المشهور خمسة ، وفي	قول ثلاث وهو الذي إصطفى
عدل وتوحيد كذا الإمامة	نبوة والعود في القيامة
لكل واحد من العقلية	أدلة كذا من النقلية
ثم على الصحيح عند من نظر	بمقتضى العقل تحتم النظر
فإنه يدفع وصف الضرر	كدفعه الخوف لدى التدبر

ويسمى علم الكلام بأصول الدين لأن سائر العلوم الدينية من الفقه والحديث ، والتفسير موقوفة على صدق الرسول وصدقه متوقفة على وجود المرسل وعدله وحكمته وغير ذلك مما يبحث عنه في هذا العلم فلذلك سمي بهذا الاسم .

أصول : الفقه هو مركب إضافي ثم نقل من التركيب الإضافي وجعل علماً لهذا العلم .

أصول : الكفر ثلاثة الحرص ، والإستكبار ، والحسد . أما الحرص فإن آدم عليه السلام حين نهي عن الشجرة حمله الحرص على أن أكل منها . وأما الحسد فابن آدم حين قتل صاحبه . وأما الإستكبار فإبليس حين أمر بالسجود لآدم عليه السلام إستكبر .

الأصولي : نسبة إلى علم الأصول يطلق على جماعة من الفقهاء كالاسفرائني والحسن والشيرازي .

الأصلع : بفتح الهمزة هو الذي إنحسر مقدم رأسه من الشعر تقدم في أصحاب العاهات .

أصمت : بكسر الهمزة والميم بينهما المهملة ومثناة في آخره إسم علم للبرية بعينها « جم » .

الأصمعي : بفتح الهمزة وسكون الصاد نسبة إلى أصمع والمشهور به أبو سعيد عبد الملك بن قريب بن علي بن أصمع اللغوي الباهلي المتوفى سنة ٢١٥ ، وقد يطلق على محمد بن اسحاق الناصبي وجماعة أخرى .

الأصم : بالتحريم وشد الميم يقال الصمم لمن كان لا يسمع ويطلق أولاً على أبي عبد الرحمن حاتم بن عنوان الصوفي الزاهد البلخي فلم يكن أصم وإنما أته امرأة تسأل مسألة فخرج منها ريح لها صوت فتصامم لثلاثا تسنحي وقال لها : أسمعيني صوتك ، فإني لا أسمع ففرحت المرأة لذلك فغلب عليه اسم الصمم كان من كبار أصحاب المعرفة والوجدان والذوق والعرفان غزير الحديث ، وكان في زمن خلافة المعتصم العباسي وقد صحب شقيقا البلخي وسمع منه وله كلمات وحكايات طريفة منها ما هو في بعض كتب السير أنه قيل له : بم رزقت الحكمة قال بخلو البطن وسخاء النفس وسهر الليل ومنها ما هو في بعض المواضع المعتبرة أنه قيل له : وهو بالغ مبلغ العلم والتقى الآ نجالس لنا في الجامع فقال : لا تجلس في الجامع إلا جامع أو جاهل ولست بجامع ولا أحب أن أكون جاهلاً ، ومن كلماته الطريفة : إلزم بيتك فإن أردت الصاحب فالله يكفيك وإن أردت الرفيق فرفيقك يكفيانك ،

والقرآن يؤنسك ، وذكر الموت يعظك قال الشاعر :

تركت الإنس بالأنس فما في الأنس من أنس
وأقبلت على القرآن درساً أيما درس
عسى يؤنسني ذاك إذا استوحشت من رمس

ومنها قوله : العجلة من الشيطان إلّا في خمس اطعام الطعام إذا حضر ضعيف وتجهيز الميت إذا مات وتزويج البكر إذا أدركت وقضاء الدين إذا وجد وجب والتوبة من الذنب تجب، وكل ذلك مأخوذ من الشريعة ويحكم العقل القاطع المتين بها وغير ذلك من كلماته المذكورة في الروضات ص ٢٠٣ مات في حدود سنة ٢٣٧ بخراسان وذكره الشيخ عباس القمي (رحمه الله) في ج ٢ ص ٤٤ من ألقابه .

وقد يطلق الأصم على أبي العباس محمد بن يعقوب بن يوسف الذي سمع بمكة من أحمد بن سنان وبمصر من محمد بن الحكم ثم دخل الشام ودمياط والجزيرة وموصل والكوفة وبغداد وخراسان فسمع بها ومات سنة ٣٤٦ بنيسابور وريبع بن محمد السلمي وعبدالله بن عبد الرحمن المسمعي وعبدالله بن عيسى أبو علقمة المدني وعقبة بن عبدالله البصري وعلي بن عطية الحنات وكثير بن حمير ، ومالك بن جناب الكلبي الشاعر ، ومحمد بن إبراهيم أبو أحمد البستي ومحمد بن سيرين ومحمد بن عمر بن حسان ، وغيرهم من الرواة والعلماء العظام .

الأصنام : بالفتح جمع الصنم في أخبار الزمان ص ٥٦ قال : لما رفع الله تعالى إدريس عليه السلام كثر الاختلاف بعده وتنازع عليه إبليس انه هلك وانه كان كاهناً أراد الصعود إلى الفلك فأحرق وحزن عليه ولد آدم المتمسكون بدينه حزناً شديداً وأظهر أن صنمهم الأكبر أهلكه فزاد في عبادة الأصنام وتحليلتها والذبائح لها وعملوا عيداً لم يبق أحداً إلّا حضره، وكانت لهم يؤمّنون سبعة أصنام يغوث ويعوق ونسر وود وسواع ومزينة وضمر وانقطع الوحي بعد إدريس ومات بعد ذلك النقباء الذين كانوا في زمن إدريس فكل واحد منهم

صور بنوه وأهله صورته في بيت لهم يذكروه ويستغفروا له وكان متوشلخ أراد إفساد تلك الصور فامتنعوا عليه فلما حضرته الوفاة أوصى إلى ابنه لامك أولمك وهو أبو نوح عليه السلام وقد كان رأى أن ناراً خرجت من فيه فأحرقت العالم ، ورأى وقت آخر نفسه على شجرة في وسط بحر لا غير ولما ولد له نوح عليه السلام ذكر العلماء والكهان ذلك ليمحويل الملك وعرفوه أن العالم يهلك في زمانه ، وأنه يكون طويل العمر ، وقد كانوا رأوا أنه طوفان يفرق الأرض فأمر يمحويل أن يبني له المعاول على رؤوس الجبال بنياناً عالياً ليتحصنوا بها فعملوا منها سبعة معاول بعدة الأصنام التي كانت لهم وعلى أسمائها وزبروا عليها شيئاً من علومهم ، ويقال أن الملك عملها لنفسه خاصة .

وقال : في مناهل الضرب كان في أيام اليسارود وسواع ويغوث ويعوق ونسر كانوا قوماً صالحين فماتوا في شهر واحد فحزن أقاربهم عليهم حزناً شديداً فقال لهم رجل : من ولد قاييل يا قوم هل أردتم أن أجعل لكم خمسة أصنام على صورهم إلا أني لأقدر أن أجعل لها أرواحاً قالوا نعم : ففتح لهم خمسة أصنام على صورهم ونصبها لهم ، وكان الرجل يأتي أخاه وعمه وابن عمه فيقبله ويسعى حوله حتى ذهب ذلك القرن الأول ثم جاء قرن آخر بعدهم فازدادوا في تعظيمهم وتبجيلهم ثم جاء من بعدهم القرن الثالث . فقالوا : ما عظم أبائنا وأسلافنا هؤلاء إلا لعلو مقامهم وعظيم شأنهم وقد كانوا يرجون شفاعتهم عند الله فعبدوهم .

وكان ابتداء عبادة الأصنام ، ولم يزل أمرهم يشتد حتى بعث الله تعالى نوحاً فدعاهم إلى توحيد الله تعالى فعصوه ، وكذبوه فأمر الله تعالى أن يصنع الفلك فصنع فلما فرغ منها بعث الطوفان فأهبط تلك الأصنام إلى أرض جدة ، وكان نوح قد ركب هو ومن آمن معه في السفينة وهلك جميع العاصين ، ولما نصب الماء بقيت الأصنام مطروحة على النفط ، وقد واراها التراب إلى زمن عمرو بن يحيى الخزاعي فاستخرجه ودعا العرب إلى عبادتها فأجابته .

وفي البحار ج ٩ ص ٢٧٨ . روي عن جابر قال : دخلنا مع النبي ﷺ مكة ، وفي البيت وحوله ثلاثمائة وستون صنماً ضربها

النبي ﷺ فألقيت كلها لوجوهها وكان على البيت صنم طويل يقال له هبل فنظر النبي ﷺ إلى علي وقال له : يا علي تترك علياً أو أركب عليك لألقي هبل على ظهر الكعبة قال علي عليه السلام بل تركني فلما جلس النبي ﷺ على ظهري لم أستطع حمله لثقل الرسالة قلت : يا رسول الله بل أركبك فضحك ونزل وطأطأ لي ظهره واستويت عليه فوالذي فلق الحية وبرأ النسمة لو أردت أن أمسك السماء لأمسكتها بيدي فألقيت هبل عن ظهر الكعبة فأنزل الله تعالى ﴿وقل جاء الحق وزهق الباطل﴾ (الآية) وفيه أخبار أخر مذكورة هناك انظر . قال : الجاحظ وجد بعض العرب ثعلبين يبولان على رأس صنمه فقال :

أربُّ يبول الثعلبان برأسه لقد ذلَّ منْ بالْت عليه الثعلابُ
وقد عمد فتیان من قوم عمرو بن جموح كانوا قد أسلموا قبله إلى صنمه فكسروه وقرنوه به كلباً ميتاً وألقوه في بئر فقال : والله لو كنت إلهاً لم تكن أنت وكلب وسط بئر في قرن قيل الفرق بين الصنم والوثن أن الصنم ما عمل من حجر أو صفر أو غيره والوثن ما صور في كتاب أو حائط أو بساط .

الأصوات : من الصوت قال الله : ﴿إن أنكر الأصوات لصوت الحمير﴾ عن الصادق عليه السلام قال : هو العطسة القيحة كما يأتي في باب العاطس في البحار ج ١٤ ص ٦٥٣ . عن ابن عباس أنه قال : في ذيل قوله ﴿وما من دابة في الأرض﴾ قال الله تعالى : يعرفونني ويسجدونني ويسبحونني ويحمدونني ، وإلى هذا ذهبت طائفة عظيمة من المفسرين وقالوا : إن هذه الحيوانات تعرف الله وتحمله وتسبحه ، ﴿وإن من شيء إلا يسبح بحمده﴾ وقوله تعالى : في سورة النور في صفة الحيوانات كل قد علم صلواته وتسبيحه والله ﴿عليم بما يفعلون﴾ .

أصهب : بن عوف بن كعب بن الحارث الجعفي عامي كان من ولد شراحيل بن شيطان «لبا» .

أصيل : الخزاعي والغفاري صحابيyan وأصيل بن محمد المتوفى سنة ٧١٥ عامي واسم بلد .

الفهرس

الموضوع	الصفحة
حرف الألف مع الغاء	
أخاديد - أخافش	٥
الأخبار	٧
- أقسام الأخبار	٨
- وضع الأخبار وعللها	١١
- تحمل الأخبار وشروط الأخذ والمأخوذ	١٤
- كيفية سماع الأخبار وتحملها	١٥
- كلمات تدل على مدح الراوي وذمه	١٦
- الفرق بين المجتهدين والأخباريين	٢٠
الإختبار - الاختراع - الاختلاس	٣٤
أختال - الإخراج - الأخزم	٣٥
أخسيكث - الأخشيد - الأخضر	٣٦
أخطب - الأخطل	٣٧
الأخفش - الأخلاص - الأخلاق	٣٨
الأخمص - الأخمور	٣٩
أخميم - الأخنس - الأخوان	٤٠

الموضوع الصفحة

الأخيضر - الأخيل ٤٢

حرف الألف مع الدال

الأداء - الأدب ٤٣

الأدراك ٤٥

الأدرع - إدرس ٤٦

الادغام - الادمان ٥٨

الآدم - الأدهم - الأديان ٥٩

- الآيات الواردة في الصلوات والعبادات ٦٦

- الآيات الدالة على توحيد الله تعالى ٦٧

- الملة الكبرى ملة إبراهيم (ع) ٧٣

- أديان الحكماء والفلاسفة وآرائهم ٨١

- أديان العرب وآرائهم ٨٣

- اختلاف الليل والنهار ٩٦

- سبب الاختلاف بين الأمة ١٠٧

- الإثنا عشرية ١١٣

أسماء الأعيان وكبار الشيعة المأخوذة منهم الأحاديث المروية عن النبي

والأئمة الطاهرين (ع) ١٢٨

- ذكر الأئمة الأربعة في مدحهم وذمهم ١٦٢

- ذكر أقوال وأفعال أبو حنيفة ١٦٦

- أقوال العلماء في ذم أبي حنيفة ١٦٧

- تنبيه الغافل لمن تنبه من كلام زين العابدين وعلي الهادي (ع) ١٧٢

- الإسماعيلية - الأموارية - الأشعرية - الأطرافية - الأفطحية - الأكنواطرية -

البابية ١٧٤

- الباسوية ١٧٧

- الباطنية - الباقرية - الباهودية - البترية - البراهمة - البرغوثية - البركهيكية -

الموضوع	الصفحة
البشرية - البشرية	١٧٨
البكرية - البهائية	١٧٩
البهشمية - البيانية - البهسية - التومنية - الثوانية	١٨١
الثعالبية - الثمامية - الثنوية - الجاحظية - الجارودية - الجبائية - الجبرية	١٨٢
الجبريرية - الجعفرية - الجلهكية - الجناحية - الجهمية - الحابطية	
الحارثية - الحربية - الحرورية	١٨٣
الحفصية - الحلاجية - الحلولية	١٨٤
الخياطية - الدهرية - الدهكينية - الديصانية - المدمنية - الرزامية	
الرشيدية	١٨٦
الروندية - الروافض - الزرادشتية - الزرارية - الزاروانية - الزعفرانية	
الزيدية - السامرة - السبعينية	١٨٧
السبائية - السرحوية - السليمانية - الشيبية - الشمامية - الشريعية	
الشعية - الشمطية - الشيبانية - الشيخة	١٨٨
الشيطنانية - الشيعة	١٨٩
الصابئة - الصالحية - الصفاتية	١٩٠
الصفورية - الصلتية - الصوفية	١٩١
الحمارية - الحمزية - الخارجية - الخارمية - الخريانية - الخرمية	
الخطابية - الخليفية - الخوارج	١٩٩
الضرارية - الظاهرية - العباسية - عبدة الأصنام - العبيدية	٢٠٥
العجلية - العجاردة - العذاقرية - العلبائية - العمارية - العمروية	
العيسوية - الغرابية - الغسانية - الغلاة	٢٠٦
الفطمية - الفلاسفة - القاديانية - القدرية	٢٠٧
القطعية - الكابلية - الكاملية - الكرامية - الكعية - الكيسانية - الكيومرثية	
المازيانية - المباركية	٢٠٨
المجهولية - المجوس - المحدث - المحمدية - المختارية - المرجثة	
المردارية	٢٠٩

الموضوع	الصفحة
- المريسية - المستدركة - المسلم - المشبهة - المعبدية - المعتزلة	٢١٠
- المعطلة - المعلوماتية - المعربة - المغيرة - المفضلية - المفوضة	٢١١
- المقاربة - المكرمية - المنصورية - الموسوية - الناوسية - النجارية -	
النسطورية	٢١٢
- النصارى - النظامية - النعمانية - الواصلية - الهاشمية - الهريرية - الهشامية	٢١٣
- اليزيدية - اليعقوبية - اليوزغانية - اليونسية - اليهود	٢١٤
- الأديب - الأديم	٢١٥
- الأديمي - أدى	٢١٦

حرف الألف مع الذال

إذا : شروطها وقواعدها	٢١٧
إذا : أقوال مأثورة تبدأ بكلمة إذا	٢١٨
الأذلة	٢٢١
الأذان	٢٢٢
- الأذان والإقامة في الصلوات الخمس	٢٢٥
- كيفية الأذان والإقامة	٢٢٦
- مستحبات ومحرمات الأذان والإقامة	٢٢٨
- استحباب حكاية الأذان والإقامة	٢٣١
- جملة من أحكام الأذان والإقامة	٢٣٢
- مواضع ترك الأذان والإقامة	٢٣٣
- خاتمة الأذان والإقامة	٢٣٧
- معنى الأذان عن قول علي (ع)	٢٣٩
أذخر	٢٤٢
أذريجان - أذرعان - أذمة - الأذن	٢٤٣
أذنة - أذينة	٢٤٤

حرف الألف مع الراء

الإرادة	٢٤٥
أراك - الأرامنة - الأرانب - أران	٢٥٠
الأرب - أربد - الأربعة - الأربع	٢٥١
في تفسير أربع أشياء إذا اجتمعت بإنسان	٢٥٢
الأربعين - أريق - إربل	٢٦٠
أربنجن - أرتياج	٢٦١
الارتثا - الارتعاد - الارتفاع - الأرتنا	٢٦٢
الأرث - أرجان	٢٦٣
أرجوان - الأرحا	٢٦٤
أرحب - الأردب - أردبيل	٢٦٥
أردستان - أردشير	٢٦٦
أردشير خره	٢٦٨
أردكان - الأردن	٢٦٩
الأرز - أرزكيان - الأرزن	٢٧٠
الارسال - أرسطاطاليس	٢٧١
أرسطون - أرسالن - الإرساد	٢٧٢
الأرض	٢٧٣
الأرضة - أراطاة	٢٨٣
أرعز - أرغون - الأرقط - الأرقم	٢٨٤
الأركان - الأرم	٢٨٥
ارم الكلية - أرمناز - أرمن - أرميا النبي - أرمينية	٢٨٧
أرمية - الأرنب	٢٨٨
أرنبوبة الأرواح	٢٨٩
أوربا - أروند - أروى	٢٩٤

الأرياح - أربحا - أريوجان - أريول ٢٩٥

حرف الألف مع الزاي

الأزاء - أزاوار - الإزار - الأزارقة ٢٩٦

أزال - أزجناه - الأزد ٢٩٧

ازدمر - الإزدواج - أزدورقان ٢٩٨

الأزرق - الأزرق أبو الحسن سعد الله الحنفي ٢٩٩

الأزل - أزم - أزوار - الأزورة ٣٠٠

أزهر ٣٠١

حرف الألف مع السين

أساورن - الأساريع - أسامة ٣٠٣

الأسانيد - الأسباب - الأمباط ٣٠٦

الأسباغ - اسبانيكث - أسيرة - اسبيسكت ٣٠٨

اسبندحامة - أسيدانة - الأستاذ - استان ٣٠٩

الاستأراض - الاستباق - الاستبراء ٣١٠

الاستيهام - الاستثناء ٣١١

الاستجابة - الاستجاجة - الاستماضة ٣١٢

الاستحسان - الاستحفاظ - الاستحقاق ٣١٣

الاستحياء - الاستخارة ٣١٤

الاستخبار - الاستخدام ٣١٥

الاستدارة - الاستدراك - الاستدلال - الاسترآباد ٣١٦

استرسن ٣١٧

استراليا - الاسترواح ٣١٨

الاستسقاء - الاستشراف - الاستشفاء ٣١٩

الاستشهاد - الاستصحاب ٣٢٠

الاستطاعة - الاستعاذة ٣٢٢

٥٨١	الفهرس
الصفحة	الموضوع
٣٢٤	الاستعارة - الإستعارة بالكناية - الاستعارة المطلقة
٣٢٥	الاستعارة الأصلية - الاستعداد
٣٢٦	الاستغراق - الاستغفار
٣٢٨	الاستفتاء - الاستفهام - الاستقامة
٣٢٩	الاستقراء - الاستقصاء - الاستلذاذ
٣٣٠	الاستلزام - الاستمراء - الاستناد
٣٣١	الاستنجا - الاستنقاء - الاستواء
٣٣٢	الاستهواء - الاستيقاظ - الاستيناس
٣٣٣	الاستيجال - إسحاق
٣٦٤	الاسحاقية - أسد آباد - أسد
٣٦٦	أسد
٣٦٨	أسد الله
٣٦٩	الإسراء - إسرائيل
٣٧٠	الإسراف - الأسروع - الأسطوانة
٣٧١	الأسعار - أسعد
٣٧٥	الأسفار - الأسف - أسفندن
٣٧٦	الاسفنج - اسفنديار
٣٧٧	اسفيجاب - اسفيداج - الاسقاط
٣٧٨	اسقنور - الاسكاف
٣٧٩	الاسكنذر
٣٩٢	الإسلام
٣٩٤	أسلح - أسلم
٣٩٦	الأسلوب - الأسماء
٣٩٧	أسماء الآبار
٣٩٨	أسماء الأئمة الإثني عشر (ع)

الموضوع الصفحة

٣٩٩ أسماء أبواب المسجد الحرام - أسماء الأسد
٤٠٠ أسماء أمير المؤمنين (ع)
٤٠٣ أسماء الأنبياء
٤٠٤ أسماء الأنهار
٤٠٦ أسماء الجبال
٤٠٩ أسماء الجزائر
٤١٠ أسماء الحيوانات
٤١١ أسماء الخمر
٤١٢ أسماء ساعات النهار
٤١٣ أسماء السموك
٤١٤ أسماء الطيور
٤١٥ أسماء العيون
٤١٦ أسماء الله الأعظم
٤١٧ أسماء الله الحسنی
٤٢٧ أسماء بدون أل
٤٢٩ أسماء ما يغطي الأسنان
٤٣٠ أسماء المطر
٤٣١ الأسماء المؤنثة
٤٣٢ أسماء النبي (ص)
٤٣٤ إسماعيل
٤٧٨ → الإسماعيلية
٤٨١ الاسم
٤٨٢ اسم الآلة - اسم الإشارة
٤٧٣ الاسم التام - اسم الجنس
٤٨٤ اسم العدد

الفهرس ٥٨٣

الموضوع	الصفحة
اسم الفاعل	٤٨٥
الاسم المتمكن - اسم المصدر	٤٨٦
الأسناد	٤٨٧
الأسنان - الأسوارية	٤٨٨
الأسوان - الأسود	٤٨٩
الأسوة - الأسهال - أسيد	٤٩٢
الأسيدي - أسير - أسيوط	٤٩٤
الإشارة	٤٩٥
الاشاعة - اشترج	٤٩٦
الأشتر - الأشجار	٤٩٨
الاشج - الأشد	٥٠٠
الأشراط - الأشربة	٥٠٢
أشرس - الأشرف	٥٠٥
الأشعب	٥٠٧
الأشعث	٥٠٩
الأشعر	٥١١
الإشفاق - أشقى	٥١٣
أشكرب - الإشمام	٥١٥
أشمذان - الأشنان	٥١٧
أشنانيرت - أشيم	٥١٩
الأصابع	٥٢٣
الاصبجي - أصبهان	٥٢٥
أصبهدوست - الأصحاب	٥٢٧
أصحاب أبي حنيفة - أصحاب الإجماع	٥٢٩
أصحاب الأخدود - أصحاب الجنة	٥٣١

الموضوع	الصفحة
أصحاب الحجر - أصحاب الحديث	٥٣٣
أصحاب الحسن	٥٣٤
أصحاب الحسين - أصحاب رسول الله	٥٣٧
أصحاب الرس - أصحاب السفيناني	٥٣٩
أصحاب السفينة - أصحاب الصُفة	٥٤١
أصحاب العاهات	٥٤٣
أصحاب العدل والتوحيد - أصحاب علي بن أبي طالب <small>عليه السلام</small>	٥٤٥
أصحاب العور - أصحاب القبور	٥٤٧
أصحاب القراءات - أصحاب الكهف	٥٤٩
أصحاب مدين - أصحاب موسى	٥٥٣
أصحاب الميمنة - الأصفر	٥٥٥
أصفح - الأصل	٥٥٧
أصالة	٥٥٩
الأصل	٥٦٧
أصل - أصول	٥٦٩
أصول - الأصنام	٥٧١
الأصوات - أصيل	٥٧٣





DAERAT - AL MAAREF

AL SHIEIA - AL AMMA

BY

MOHAMMAD HOUSEIN AL AALAMI

PUBLISHED BY

Est. Al. Aalami For Pr.

Beirut - LEBANON